

منهج الامام مالك

رحمته تعالى

في اثبات العقيدة

اعداد

سعود بن محمد الغزالي

توزيع

مكتبة العلم بجدة
ج ١٧٧٠-١٧٧١

الناشر

مكتبة ابن كثير
بجدة

الطبعة ١٠٠٠٨٦٤٤



مَنْعُ الْإِسْمَاءِ الْمَلِكِ

وَكُلُّهُمَا

فِي أَشْيَاكَ الْعَقِيدَةُ



حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٦ هـ

منهج الاسم مالك

رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى

في إثبات العقيدة

إعداد

سعود بن عبد العزيز آل سعود

توزيع

مكتبة العلم بحجة
حي الثغر هافنة ١٤١٧٧٠

الناشر

مكتبة ابن تيمية
القاهرة
هاتف ٨٦٤٩٤٠



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة



الإشعارات

معطلة

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة



الإشعارات

معطلة

بسم الله الرحمن الرحيم

□ المقدمة □

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ﷺ .

﴿ يأيها الذين ءامنوا اتقوا الله حقی تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾^(١) .

﴿ يأيها الناس اتقوا ربکم الذي خلقکم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان علیکم رقیباً ﴾^(٢) .

﴿ يأيها الذين ءامنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سدیداً يصلح لکم أعمالکم ویغفر لکم ذنوبکم ومن یطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظیماً ﴾^(٣) .

أما بعد :

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ،
وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .
إن العقيدة الصحيحة ، هي أساس الإسلام ولا يصح الدين ولا يقبل العمل

(١) آل عمران / ١٠٢ .

(٢) النساء / ١ .

(٣) الأحزاب / ٧٠ - ٧١ .

إلا بسلامتها من الشرك ، وإن الله جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه بعث محمدًا ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، ولو كره المشركون ، وقد بقي في مكة يدعو الناس إلى التوحيد ثلاث عشرة سنة ؛ ليحرر القلوب من عبادة غير الله ، وعندما رسخ التوحيد في قلوبهم ؛ جاء الأمر بالعمل بأحكام الدين وشرائعه ، فلم يمت ﷺ إلا وقد بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وجاهد في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين .

ثم خلفه أصحابه - رضي الله عنهم - الذين كانوا يتلقون عنه ما يأتيهم به من الوحي ووعوه ، وحفظوه ، وفهموه ، وعملوا به ، ثم قاموا بالدعوة إليه ونشره وحمل لوائه في كل مكان ؛ فأعزهم الله بالإسلام ، وأعز الإسلام بهم ، فكان عصرهم أزهى العصور وأفضلها .

ثم جاء بعدهم التابعون لهم بإحسان ، فتعلموا على أيديهم ، ولازموهم وأخذوا عنهم ما تلقوه من رسول الله ﷺ فعملوه وعملوا به ؛ فصار منهم العلماء والفقهاء ، فكان عصرهم من أفضل العصور بعد عصر الصحابة .

ثم جاء أتباع التابعين ، فكانوا كأسلافهم من الحرص على العلم وطلبه ونشره والدعوة إليه ، والدفاع عن العقيدة الصحيحة والحث على الاتباع وذم الابتداع ، والسير على منهج السلف الصالح .

فكانوا على مصداق قوله ﷺ :

« خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم »^(١) .

وظهر في هذا القرن أئمة أعلام ، وفقهاء كرام ، ذاع صيتهم ، واشتهروا من بين العلماء ، لما بذلوه من جهود عظيمة في خدمة الشريعة .

ومن هؤلاء الأئمة الذين حملوا العلم ، ونقلوا الشريعة ، وخدموا الإسلام ، ولا يزالون يشكلون المثل الأعلى علمًا وفضلًا وسلوكًا إمام دار الهجرة الإمام مالك

(١) متفق عليه : البخاري [فتح : ٧ / ٣] مسلم (٤ / ١٩٦٢) .

ابن أنس - رحمه الله - فقد اشتهر هذا الإمام محدثاً وفقهياً ، ولم يشتهر في العقيدة ، وإن كان له بعض الأقوال المشهورة في الصفات ، وذم البدعة ، ولكن لا يعني عدم الشهرة أنه لم يكن على منهج السلف ، بل إن الإمام مالكا - رحمه الله - من العلماء الذين هياهم الله للدعوة ونشر العلم ، والدفاع عن هذا الدين بإظهار السنة ، وقمع البدعة ، والرد على أهل البدع والضلال ، وتحمل في سبيل ذلك جور السلطان والفقر وضيق العيش ، حتى إنه كان علماً على اتباع السنة وذم البدعة . حتى قال الإمام أحمد : إذا رأيت الرجل يغيض مالكا ؛ فاعلم أنه مبتدع . وقال ابن مهدي : إذا رأيت الحجازي يحب مالكا ؛ فاعلم أنه صاحب سنة ، وإذا رأيت أحداً يتناوله ؛ فاعلم أنه في خلاف .

ومما يؤسف له أن كثيراً من المتأخرين من أتباع الإمام مالك في الفقه خالفوه في العقيدة ، وسلكوا منهج الأشاعرة في العقيدة ، ولم يكتفوا بذلك ؛ بل نسبوا إليه من مسائل العقيدة ما يوافق ذلك ، ويخالف منهج السلف في العقيدة ، كتأويل بعض الصفات وإنكار بعضها^(١) ، وقوله بنفي نقص الإيمان ، وغير ذلك كثير ، وهذا اتهام للإمام مالك - رحمه الله - في عقيدته ، وقدح في منهج السلف الذي كان عليه مالك وهو ناشيء من عدم الثبوت من تلك الأقوال المنسوبة لمالك ، أو سوء فهم لما يسمعون^(٢) . لأن هذه الأقوال سمعها طوائف ممن اتبع الإمام مالكا وقلده ، ومن سوء فهمهم خلطوا في مواضع كثيرة بين السنة والبدعة ، حتى قد يبدلون الأمر ، فيجعلون البدعة التي ذمها سنة ، والسنة التي حمدها بدعة ، ويحكمون بموجب ذلك ، حتى يقعوا في البدع والمعاداة لطريق إمامهم السني ، وفي الحب والموالاة لطريق المبتدعة التي أمر أئمتهم بعقوبتهم .

وقد علم أن أكثر كلام الإمام مالك في المبتدعة الذين ينكرون استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه ، وإنكار كلامه جل وعلا ، أو أنه يُرى في الآخرة ،

(١) كما فعل ابن رشد في البيان والتحصيل (١٨ / ٥٠٤) والباقي والزرقاني في شرح حديث النزول ، وانظر ما تُسب إلى مالك في باب الصفات (٢٢٣ - ٢٦٩) .

(٢) انظر : [الفتاوى] (٤ / ١١) .

وغير ذلك من الصفات التي نفوها .

ثم إن كثيرًا من المتأخرين من أصحابه من ينكر هذه الأمور، كما ينكرها أولئك المبتدعة ، ويجعل ذلك هو السنة ، ويجعل القول الذي خالفها هو قول مالك ، ثم إنه يعتقد في أهل البدعة ما قاله مالك ، فبدل هؤلاء الدين ، وصاروا يطعنون في الإمام مالك خاصة ، وفي أهل السنة عامة^(١) .

قال أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرجي : إن في النقل عن هؤلاء - يعني الأئمة - إلزامًا للحجة على كل من ينتحل مذهب إمام يخالفه في العقيدة ، فإن أحدهما لا محالة يضل صاحب أو يبدعه ، أو يكفره ، فانتحال مذهبه - مع مخالفته له في العقيدة - مستنكر والله شرعًا وطبعًا

إلى أن قال : وقد افتن أيضًا خلق من المالكية بمذاهب الأشعرية وهذه والله سبة وعار ، وفتنة تعود بالوبال والنكال وسوء الدار على منتحل مذاهب هؤلاء الأئمة الكبار^(٢) وهذا ما أوجد عندي رغبة في هذا الموضوع ، ورأيت أنه مهم وواجب لإزالة التهم التي نسبت إليه ، وخاصة في مثله ، إمام يقتدى به ، دفاعًا عنه ، وعن عقيدة أهل السنة والجماعة .

• أسباب اختيار الموضوع :

كان من أهم الأسباب التي دفعتني إلى اختيار هذا الموضوع ما يلي :

- ١ - إبراز عقيدة الإمام مالك - رحمه الله تعالى - وبيان أن منهجه في العقيدة هو منهج السلف ، والرد على من ينسب إليه التأويل أو مخالفة الكتاب والسنة .
- ٢ - تمييز أقوال مالك - رحمه الله - في العقيدة ، وبيان صحيحها من سقيمها .
- ٣ - بيان أن الإمام مالكًا - رحمه الله - كما أنه إمام في الحديث ، والفقه ، فهو

(١) الاستقامة لابن تيمية (بتصرف) (١٣/١ - ١٥) وانظر منهاج السنة (٢٦١/٥) والفتاوى (١٥/٤) .

(٢) الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول إلزامًا لذوي البدع والفضول كما في الفتاوى (١٧٦/٤ - ١٧٧ ، ١٧٩) .

إمام في العقيدة وأن كثيراً من أقواله حجة في العقيدة .

٤ - الفائدة العظيمة العائدة إليّ من دراسة أحد العلماء المشهورين ، وخاصة إذا كان إماماً كمالك - رحمه الله - .

٥ - أن الحاجة تدعو إلى إخراج مثل هذا الموضوع ، بجمع أقوال مالك في العقيدة وترتيبها ، وعرضها ، ودراستها ، ولعل ذلك يكون فيه خدمة للباحثين في هذا المجال ، وزيادة لبنة في الدراسات السلفية ، والمكتبة الإسلامية .

٦ - أن الإمام مالكاً - رحمه الله - قد كتب فيه كتابات ، وألفت فيه مؤلفات ودراسات وأبحاث ، من دراسة حياته ، وسيرته ، وعلمه ، وفقهه ، إلا ما يتعلق بعقيدته ، ومنهجه في ذلك ، فإنني لم أقف على من كتب في ذلك لا من المتقدمين ، ولا من المتأخرين .

• عملي ومنهجي في البحث :

نظراً إلى أن الإمام مالكاً - رحمه الله - ليس له كتاب مطبوع مشهور سوى الموطأ ؛ فقد اقتضى هذا مني أن أتبع كل كتاب جمع مسأله ، فكان عملي يتلخص في الآتي :

١ - جمع كل ما وقفت عليه من أقوال الإمام مالك - رحمه الله - في العقيدة ، وذلك بالنظر والبحث في كل كتاب ينسب للإمام مالك ، أو لمن ينتسب إلى مذهبه ، ككتب التفسير ، والحديث ، والفقه المالكي ، وكذلك المؤلفات التي اعتنت بترجمة حياته وسيرته أو مناقبه أو فضائله ، هذا بالإضافة إلى مؤلفات أهل السنة والجماعة التي اعتنت بجمع أقوال السلف في العقيدة .

٢ - قمت بترتيب هذه الأقوال ، ودراستها ، وصياغتها ، متبعاً بذلك المنهج التالي :

أولاً : كان منهجي الإجمالي في البحث : هو أنني أبدأ في بحث كل مسألة بذكر مذهب السلف فيها ، والأدلة من القرآن والسنة ، ثم أذكر ما ورد عن الإمام مالك فيها فإن كان موافقاً لمذهب السلف ؛ اكتفيت بذكر الشواهد من أقوالهم على ذلك .

وإن كان مخالفاً ؛ قمت بدراسته سنداً - إن كان مسنداً - وممتناً ،
وبينت أوجه الاتفاق والاختلاف فيما بينه وبين منهج السلف من جهة ،
وأصول منهج الإمام مالك من جهة أخرى .
وهذا في الغالب ، وربما خالفت هذا المنهج ؛ لأن طبيعة بعض المسائل
تقتضي ذلك .

ثانياً : عزوت الآيات القرآنية إلى موضعها من السور ، بذكر رقم الآية ،
واسم السورة .

ثالثاً : خرجت الأحاديث بذكر الجزء والصفحة فقط ، فإن كان الحديث في
الصحيحين أو في أحدهما اكتفيت بذلك ، وإن كان في غيرهما ، فإنني
أذكر ما وقفت عليه من أقوال أهل العلم - في هذا الحديث - تصحيحاً
وتضعيفاً .

رابعاً : خرجت الآثار ، بذكر من رواها أو ذكرها من العلماء ، ولم ألتزم
بالبحث عن أسانيدھا ؛ لأن ما ذكرته منها ، إنما هي شواهد على عقيدة
السلف .

خامساً : فيما جمعته من أقوال مالك - رحمه الله تعالى - لم ألتزم بالبحث عن
صحته وثبوته ، إلا ما وجدته يخالف منهج السلف .

سادساً : التزمت بإرجاع أقوال العلماء إلى مؤلفاتهم ، فإن تعذر ، نقلته بالواسطة .
سابعاً : ترجمت للأعلام الذين رووا عن الإمام مالك أقواله فقط ، ولم ألتزم
بذلك في ترجمته .

ثامناً : إذا تكرر الحديث أو الأثر ، فإنني لا أعيد تخريجه ، وأكتفي بذكر المكان
الذي تقدم ذكره فيه وكذلك بالنسبة للأعلام الذين ترجمت لهم .

تاسعاً : عرفت الفرق ، والبلدان ، وشرحت الكلمات الغريبة التي تحتاج إلى إيضاح .
عاشراً : اختصرت بعض أسماء الكتب التي أحيل عليها مثل كتاب : شرح أصول
اعتقاد أهل السنة والجماعة ، أقول : اعتقاد أهل السنة ، ومثل كتاب :

- سير أعلام النبلاء : أقول : السير ، ونحو ذلك .
- حادي عشر: وضعت فهارس للبحث اشتملت على التالي :
- ١ - فهرس الآيات .
 - ٢ - فهرس الأحاديث .
 - ٣ - فهرس الآثار .
 - ٤ - فهرس الأعلام .
 - ٥ - فهرس المصادر والمراجع .
 - ٦ - فهرس الموضوعات .

• خطة البحث :

- اشتمل هذا البحث على مقدمة وسبعة أبواب وخاتمة :
- أولاً : المقدمة وتشتمل على الآتي :
- ١ - أسباب اختيار الموضوع .
 - ٢ - عملي ومنهجي في البحث .

تمهيد :

- وفيه ترجمة الإمام مالك بن أنس .

• حياة الإمام مالك :

أولاً : سيرته الشخصية :

- ١ - اسمه ونسبه وكنيته .
- ٢ - ولادته .
- ٣ - أسرته التي نشأ فيها .

ثانياً : سيرته العلمية .

- ١ - طلبه للعلم وحرصه وصبره عليه .
- ٢ - مكائنه العلمية .

٣ - جلوسه للتدريس .
إجلاله للحديث وإجلال الناس له .
تحري الفتوى .

ثالثًا : شيوخه .

رابعًا : تلاميذه .

خامسًا : صفاته .

سادسًا : ثناء العلماء عليه .

سابعًا : مؤلفاته .

ثامنًا : وفاته .

الباب الأول : وفيه فصلان :

الفصل الأول : منهج السلف في إثبات العقيدة .

الفصل الثاني : أصول منهج الإمام مالك في العقيدة .

المبحث الأول : الاعتصام بالكتاب والسنة ، والحض على الاتباع والتحذير من الابتداع ، وموقفه من الرواية عن المبتدع .

المبحث الثاني : ذمه للمراء والخصومات والجدل في الدين ، وتحذيره من أهل الكلام والأهواء ،

المبحث الثالث : هجره لأهل البدع والأهواء .

المبحث الرابع : إثبات معاني الأسماء والصفات وتفويض كیفيتها .

المبحث الخامس : محبته لصحابة رسول الله ﷺ .

موقفه من ترتيب الخلفاء الراشدين وتفاضلهم .

الباب الثاني : الإيمان وفيه خمس فصول :

الفصل الأول : قول الإمام مالك في مسمى الإيمان .

- الفصل الثاني : زيادة الإيمان ونقصانه ، وموقف مالك من ذلك .
 الفصل الثالث : العلاقة بين الإسلام والإيمان ، وموقف مالك من ذلك .
 الفصل الرابع : الاستثناء في الإيمان ، وموقف مالك من ذلك .
 الفصل الخامس : مرتكب الكبيرة ، وموقف مالك من ذلك .

الباب الثالث : الإيمان بأسماء الله وصفاته . وفيه ستة فصول :

- الفصل الأول : قوله في القرآن ، وأنه كلام الله وصفة من صفاته .
 الفصل الثاني : قوله في صفة استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه .
 الفصل الثالث : صفة المعية .
 الفصل الرابع : صفة النزول وموقف مالك من ذلك .
 الفصل الخامس : في صفة الساق لله عز وجل ، والصورة ، وموقف مالك منهما .
 الفصل السادس : في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ، وموقف مالك منها .

الباب الرابع : الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم السلام . وفيه ثلاثة فصول :

- الفصل الأول : الإيمان بالأنبياء والرسل عمومًا وموقف مالك من ذلك .
 الفصل الثاني : الإيمان بمحمد ﷺ وما ورد عن الإمام مالك في ذلك . وفيه أربعة مباحث :

- المبحث الأول : في الاقتداء به ﷺ .
 المبحث الثاني : تعظيمه لرسول الله ﷺ .
 المبحث الثالث : تعظيمه لحديث رسول الله ﷺ .
 المبحث الرابع : تعظيمه لمدينة رسول الله ﷺ .
 الفصل الثالث : موقف الإمام مالك من حكم التوسل برسول الله ﷺ .

الباب الخامس : الإيمان باليوم الآخر ومقدماته :

- قول الإمام مالك في اليوم الآخر ومقدماته :
 الفصل الأول : في أشراف الساعة .

الفصل الثاني : في عذاب القبر ونعيمه .
الفصل الثالث : في الجنة ونعيمها ، والنار وجحيمها ، وأنهما موجودتان مخلوقتان الآن .

الفصل الرابع : في الميزان .

الباب السادس : الإيمان بالقدر خيره وشره : وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : موقف مالك من القدر وما نقل عنه في هذا الباب .

الفصل الثاني : معنى الفطرة ورأي الإمام مالك في تفسيرها .

الفصل الثالث : في حكم الأطفال .

الفصل الرابع : حكم الرق والتمايم ، وموقف الإمام مالك منهما .

المبحث الأول : الرقي .

المبحث الثاني : رقية أهل الكتاب .

المبحث الثالث : النشرة وحكمها .

المبحث الرابع : التمايم .

الباب السابع : نواقض الإيمان : وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : سب وشم النبي ﷺ ، وموقف الإمام مالك .

المبحث الثاني : موقف مالك من سب الملائكة والأنبياء ، والرسول غير نبينا

محمد ﷺ .

المبحث الثالث : موقف مالك من سب أمهات المؤمنين زوجاته ﷺ -

رضي الله عنهن - .

المبحث الرابع : سب وشم الصحابة - رضي الله عنهم - وموقف مالك من ذلك .

الفصل الثاني : الساحر وحكمه عند الإمام مالك .

الفصل الثالث : في الفرق الضالة وأهل البدع والأهواء والكلام وموقف الإمام

مالك - رحمه الله تعالى - منهم ، وفيه خمسة مباحث :

- المبحث الأول : الخوارج وموقف الإمام مالك منهم .
المبحث الثاني : الرافضة وموقف الإمام مالك منهم .
المبحث الثالث : القدرية وموقف الإمام مالك منهم .
المبحث الرابع : المرجئة وموقف الإمام مالك منهم .
المبحث الخامس : القول بخلق القرآن ، وحكم الإمام مالك على من قال به .
المبحث السادس : الصوفية وموقف الإمام مالك من السماع عند الصوفية .

ثم الخاتمة : وبينت فيها أهم النتائج التي توصلت إليها من خلال البحث .
هذا وقد بذلت في بحثي كل جهدي وغاية طاقتي ؛ حتى وصلت به إلى هذا المستوى الذي أرجو الله تبارك وتعالى أن يكون مفيداً لطلاب الحقيقة ، ومضدراً أميناً لمن أراد الكتابة عن هذا العلم الشاخ من أعلام الإسلام ولا أزعم أنني قد بلغت فيه الكمال ، وإنما الكمال لله ، ولكن حسبي أنني لم أدخر جهداً في سبيل الوصول به إلى أرفع مستوى .

وأخيراً من باب قوله ﷺ :

« من لم يشكر الناس لم يشكر الله » أقدم شكري للجامعة الإسلامية ممثلة في كلية الشريعة والدراسات العليا التي أمضيت شطراً من حياتي في مراحلها الدراسية ولا زلت ، مما كان له عظيم الأثر في تكويني العلمي .

كما أتقدم بالشكر الجزيل لشيخني ومشرفي الأول فضيلة الشيخ : حماد بن محمد الأنصاري ، الذي كان الموجه الأول لي في الدراسات العليا ، وكان لسلوكه ونهجه عظيم الأثر في نفسي .

كما أشكر فضيلة الشيخ الدكتور : عبد الكريم بن مراد الأثري ، المشرف الثاني على الرسالة ، والذي استفدت من نصائحه وتوجيهاته ، فجزاه الله خيراً .

كما أشكر فضيلة الشيخ الدكتور : علي بن عبد الرحمن الحذيفي ، الذي أشرف أخيراً على الرسالة ، والذي لم ييخل علي بتوجيهاته الكريمة ونصائحه الغالية والذي كان يستقبلني في بيته متى شئت بوجه مشرق ونفس راضية وسرور بالغ

فجزاه الله عني خير الجزاء .

كما أشكر كل من ساعدني في إتمام رسالتي بإعارة كتاب ، وإبداء رأي أو نصيحة من الإخوان والزملاء .

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يتقبل مني هذا العمل ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم .

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تمهيد

وفيه : ترجمة الإمام مالك

حياة الإمام مالك - رحمه الله تعالى -

- أولاً : سيرته الشخصية .
- ثانياً : سيرته العلمية .
- ثالثاً : شيوخه .
- رابعاً : تلاميذه .
- خامساً : صفاته .
- سادساً : ثناء العلماء عليه .
- سابعاً : مؤلفاته .
- ثامناً : وفاته .



□ المصادر التي ترجمت للإمام مالك رحمه الله تعالى □

- ١ - الطبقات الكبرى لابن سعد . (ت ٢٣٠ هـ) مطبوع .
- ٢ - تاريخ يحيى بن معين . (ت ٢٣٣ هـ) مطبوع .
- ٣ - الجرح والتعديل لابن أبي حاتم . (ت ٣٢٧ هـ) مطبوع .
- ٤ - أخبار أبي عبد الله مالك بن أنس ومناقبه وآدابه وفضائله لابن الجبان . (ت ٤٢٥ هـ) مخطوط .
- ٥ - حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني . (ت ٤٣٠ هـ) مطبوع .
- ٦ - الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء لابن عبد البر . (ت ٤٦٣ هـ) مطبوع .
- ٧ - ترتيب المدارك لقاضي عياض . (ت ٥٤٤ هـ) مطبوع .
- ٨ - الأنساب للسمعاني . (ت ٥٦٢ هـ) مطبوع .
- ٩ - الكامل لابن الأثير . (ت ٦٣٠ هـ) مطبوع .
- ١٠ - وفيات الأعيان لابن خلكان . (ت ٦٨١ هـ) مطبوع .
- ١١ - تهذيب الكمال للمزي . (ت ٧٤٢ هـ) مطبوع .
- ١٢ - مناقب مالك للزواوي . (ت ٧٤٣ هـ) مطبوع .
- ١٣ - سير أعلام النبلاء للذهبي . (ت ٧٤٨ هـ) مطبوع .
- ١٤ - البداية والنهاية لابن كثير . (ت ٧٧٤ هـ) مطبوع .
- ١٥ - الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب لابن فرحون . (ت ٧٩٩ هـ) مطبوع .
- ١٦ - إتحاف السالك برواة الموطأ عن الإمام مالك لابن ناصر الدين الدمشقي . (ت ٨٤٢ هـ) مخطوط .

- ١٧- إرشاد السالك إلى مناقب الإمام مالك ليوسف بن عبد الهادي .
(ت ٩٠٩ هـ) مخطوط .
- ١٨- تزيين الممالك بمناقب الإمام مالك للسيوطي . (ت ٩١١ هـ) مطبوع .
- ١٩- تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين لمرعي بن يوسف المقدسي .
(ت ١٠٣٣ هـ) مخطوط .
- ٢٠- شذرات الذهب لابن العماد . (ت ١٠٨٩ هـ) مطبوع .
- ٢١- شجرة النور الزكية في الطبقات المالكية لمحمد مخلوف . (ت ١٣٦٠ هـ) مطبوع .

○ الدراسات والأبحاث العلمية الحديثة حول الإمام مالك ○

- ١ - مالك بن أنس . لأمين الخولي .
- ٢ - مالك بن أنس . لأبي زهرة .
- ٣ - مالك بن أنس . لمصطفى الشكعة .
- ٤ - مالك بن أنس . لعبد الحليم الجندي .
- ٥ - مالك بن أنس .. لأحمد علي طه ريان .
- ٦ - مالك بن أنس . لعبد الغني الدقر .
- ٧ - مالك بن أنس . لعبد الله أحمد السيد .
- ٨ - مالك بن أنس . لمحمد المنتصر الكتاني .

□ حياة الإمام مالك □

○ أولاً : سيرته الشخصية ○

١ - اسمه ونسبه وكنيته :

هو إمام دار الهجرة :

أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي - بفتح الألف وسكون الصاد المهملة وفتح الباء المنقروطة بنقطة في آخرها حاء مهملة - هذه النسبة إلى أصبح قبيلة من حمير ، وحمير من قحطان^(١).

٢ - ولادته :

ولد في المدينة النبوية ، واختلف في تاريخ ولادته اختلافاً كثيراً ، والاختلافات تدور ما بين سنة ٩٠ هـ وسنة ٩٧ هـ . وقد رجح القاضي عياض أن ولادته كانت سنة ٩٣ هـ .

حيث قال: والأشهر في ما روي من ذلك قول يحيى بن بكير أن مولده سنة ثلاث وتسعين من الهجرة وصحح هذا القول الذهبي في السير بقوله: مولد مالك على الأصح في سنة ثلاث وتسعين عام موت أنس خادم رسول الله ﷺ^(٢).

(١) انظر ترتيب المدارك للقاضي عياض (١٠٢/١) السير للذهبي (٤٨/٨) الأنساب للسمعاني (٢٨٧/١) الانتقاء لابن عبد البر (ص ٩ - ١١) والتمهيد (٨٩/١ - ٩٠) ومناقب مالك للزواوي (ص ١٦٠ - ١٦٢) وإتحاف السالك لابن ناصر الدين الدمشقي (ق : ٦/ب) وتزوين الممالك للسيوطي (ص ٢ - ٤) .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١١٠/١) والسير للذهبي (٤٩/٨) والتمهيد (٨٧/١) والانتقاء (ص ١٠) ومناقب مالك للزواوي (ص ١٥٩) وإتحاف السالك (ق : ١/٨) وتزوين الممالك للسيوطي (٦ - ٨) .

٣ - أسرته التي نشأ فيها :

نشأ الإمام مالك في بيت اشتغل بعلم الحديث والأثر ، وترى بين أسرة فاضلة اشتهرت بالعلم ، وتوضيح ذلك وبيانه كما يلي :

١ - أبوه :

أنس بن مالك من تابع التابعين أحد رواة الحديث ، وقد روى عنه ولده مالك ، وكذلك روى عنه ابن شهاب شيخ مالك^(١) .

٢ - جده والد أبيه :

مالك وكنيته أبو أنس وهو من كبار التابعين ، روى عن عمر وطلحة وعائشة وأبي هريرة وحسان بن ثابت رضي الله عنهم أجمعين . وكان من أفاضل الناس وعلمائهم^(٢) .

٣ - جد أبيه :

أبو عامر بن عمرو صحابي جليل من أصحاب رسول الله ﷺ وشهد المغازي كلها مع رسول الله ﷺ ما عدا بدرًا^(٣) .

٤ - أعمامه :

نافع ، وأبو سهيل ، وأويس ، والربيع ، وقد روى أربعتهم عن أبيهم مالك ابن أبي عامر ، وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن مالك بن أبي عامر وأبي سهيل - ابنه - كثيرًا^(٤) .

٥ - أخوه النضر بن أنس :

كان مقبلًا على العلم ملازمًا للفقهاء ، متلقيًا عنهم معروفًا لديهم ، حتى إن مالكًا كان يعرف بأخيه النضر ، وذلك قبل أن يشتهر باسمه ، فلما اشتهر

(١) إتحاف السالك (ق : ٦/ب - ٧/م) .

(٢) ترتيب المدارك (١٠٧/١) وإتحاف السالك (ق : ٧/أ) .

(٣) ترتيب المدارك (١٠٧/١) الإصابة لابن حجر (٢٩٨/٧) .

(٤) ترتيب المدارك (١٠٨/١) .

مالك صار يقال : النضر أخو مالك^(١) .

٦ - أمه :

واسمها العالية - وقيل: عالية - بنت شريك بن عبد الرحمن الأزدي وكانت امرأة فاضلة ، وكان لها دور في توجيه ابنها لطلب العلم ، كما سيأتي في طلب العلم^(٢) .

وقد كان لهذه الأسرة أكبر الأثر في علم مالك واشتغاره ، كما أن هذا الأثر امتد إلى بعض أولاد الإمام مالك ، وعدد أولاده أربعة :

١ - يحيى ٢ - محمد ٣ - حمادة ٤ - أم البهاء واسمها فاطمة .
وقد ذكر أن يحيى وفاطمة كانا يحفظان الموطأ .
قال ابن شعبان :

ويحيى بن مالك يروي عن أبيه نسخة، وذكر أنه روى الموطأ عنه باليمن^(٣) .

○ ثانيًا : سيرته العلمية ○

أ - طلبه للعلم وحرصه وصبره عليه :

بدأ الإمام مالك بطلب العلم منذ صغره ، وحرص عليه ، وتفرغ له وأكثر ملازمة العلماء . قال الزبير :
رأيت مالكا في حلقة ربيعة وفي أذنه شنف* . وهذا يدل على ملازمته طلب العلم منذ صغره^(٤) .

(١) ترتيب المدارك (١٠٨/١ - ١٠٩ ، ١١٩) السير للذهبي (٤٩/٨) والإمام مالك بن أنس لمصطفى الشكعة (ص ٥ - ٦) .

(٢) ترتيب المدارك (١٠٧/١) التمهيد (٩١/١) السير (٤٩/٨) مناقب مالك للزواوي (ص ١٦٢) إتحاف السالك (ق : ٧/ب) .

(٣) ترتيب المدارك (١٠٩/١) التمهيد (٨٧/١ - ٨٨) وقد ترجم ليحيى وفاطمة ابن ناصر الدمشقي في إتحاف السالك (ق : ٥٠/ب) (ق : ٣٥/ب) .

(*) الشنف: ما يُعلّق في أعلى الأذن. انظر غريب الحديث لابن الأثير (٥٠٥/٢)، القاموس المحيط (١٦٥/٣) .

(٤) ترتيب المدارك (١٢١/١) .

وقد كان للأسرة التي نشأ فيها أثر في حبه للعلم والسعي في طلبه ، وكان لأمه في حسن توجيهها وإرشادها أثر في ذلك، قال مطرف: قال مالك : قلت لأمي : أذهب فأكتب العلم ؟ فقالت : تعاليفالبس ثياب العلم ، فألبستني ثياباً مشمرة ، ووضعت الطويلة على رأسي ، وعممتني فوقها ، ثم قالت : اذهب فأكتب الآن .

وقال رحمه الله : كانت أمي تعممني ، وتقول لي : اذهب إلى ربيعة فتعلم من أدبه قبل علمه^(١) .

وبلغ من صبره على العلم وتحمله المشقة في ذلك أنه قال :

كنت آتي نافعاً نصف النهار وما تظلني الشجرة من الشمس إلى خروجه ، فإذا خرج أدعه ساعة كأني لم أرده ، ثم أتعرض له فأسلم عليه وأدعه ، حتى إذا دخل البلاط أقول له : كيف قال ابن عمر في كذا وكذا ، فيجيبني ثم أجلس عنه وكان فيه جدّة ، وكنت آتي ابن هرمز بكرة ، فما أخرج من بيته حتى الليل^(٢) .

وكان مالك اتخذ تباناً محشواً للجلوس على باب ابن هرمز يتقي به برد حجر هناك^(٣) .

وقد بلغ من حرصه على الانتفاع وعدم تضييع الوقت أنه كان يسعى في طلب العلم حتى في أيام العيد التي يستريح الناس فيها. قال مالك: شهدت العيد، فقلت: هذا اليوم يخلو فيه ابن شهاب فانصرفت من المصلى حتى جلست على بابه، فسمعتة يقول لجاريته: انظري من على الباب، فنظرت، فسمعتها تقول: مولاك الأشقر مالك، قال: أدخله، فدخلت، فقال: ما أراك بعد انصرفت إلى منزلك ؟ قلت: لا، قال: هل أكلت شيئاً ؟ قلت: لا، قال: فاطعم قلت: لا حاجة لي فيه، قال: فما تريد ؟ قلت: تحدثني، فحدثني سبعة عشر حديثاً^(٤) .

(١) ترتيب المدارك (١/١١٩) .

(٢) ترتيب المدارك (١/١٢٠ - ١٢١) تزيين الممالك (ص ٧) .

(٣) الجرح والتعديل (١/٢٨) .

(٤) ترتيب المدارك (١/١٢١) .

وكان يحمل معه خيطاً، وكلما سمع حديثاً من الشيخ، عقد عقدة؛ ليستعين بذلك على الحفظ .

وكان يتبع ظلال الشجر ليتفرغ لما يريد ، فقالت أخته لأبيه : هذا أخي لا يأوي مع الناس ، قال : يا بنية ، إنه يحفظ حديث رسول الله ﷺ^(١) .

وكما كان للأسرة أثر في تعلم مالك ، كان لوجوده في مدينة الرسول ﷺ أثر أعظم ، فقد كانت المدينة في زمنه تزخر بالعلماء من التابعين الأخيار ، وكانت مدرستها مسجد الرسول ﷺ في أرجائه تنتشر حلقات العلم، ويجلس على رأس كل حلقة أحد العلماء المرموقين من أمثال ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، وابن هرمز ، ونافع ، وابن شهاب الزهري ... وغيرهم .

وكان العهد لعصر الرسول ﷺ وخلفائه الراشدين وصحابته الأخيار غير بعيد ، ومن ثم فالفتاوى باقية في الصدور ، والأحاديث النبوية محفوظة في القلوب ، ومروية على الألسنة، وفقه عبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وسعيد بن المسيب وما سجلوا من مسائل، أو استنبطوا من أحكام لا تزال تروى في الحلقات جيلاً بعد جيل، كل ذلك فضلاً عن ثقة المسلمين بساكني دار الهجرة الذين تعلموا على آثار مدرسة النبوة ، وورثوا شمائل الصحابة ، وتداولوا أحكام الفقهاء وعلم التابعين الأولين ، كل ذلك مما ساعد على تحصيل مالك العلمي ، وإمامته في ذلك^(٢) .

ويلاحظ في سيرته في طلب العلم أنه لا يوجد ذكر لرحلات قام بها إلى خارج الحجاز ولم أقف على كلام لأحد من المتقدمين الذين ترجموا له أنه ذكر أنه رحل في طلب العلم .

وأما الذين ترجموا للإمام مالك من المتأخرين المعاصرين فقد ذكر بعضهم أنه رحل في طلب العلم . قال عبد الله أحمد السيد في ترجمته للإمام مالك : وقد ارتوى من علم المدينة وفقهها فحدثته نفسه برحلة إلى ما وراء الحجاز ، فسافر

(١) ترتيب المدارك (١١٩/١) .

(٢) انظر مالك بن أنس لمصطفى الشكعة (٨ - ٩) .

إلى البصرة وخراسان والشام ، وذهب إلى مكة في موسم الحج ، ولكن حن إلى المدينة فعاد إليها ولزمها ، ولم يغادرها بعد أن علم أن رسول الله ﷺ قال : « والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون »^(١) .

ولكن أمين الخولي الذي كتب دراسة موسعة عن الإمام مالك ، ذكر أنه لم يعثر على خبر رحلة للإمام مالك خارج الحجاز حيث يقول :
لم أعتز على خبر رحلة له إلى خارج الحجاز أيام طلبه للعلم ، ولا بعد هذا العهد ... ثم ذكر ما يؤيد عدم خروجه من الحجاز حيث يقول :

ومالك على كل حال قد رفض عرض خلفاء العباسيين عليه أكثر من مرة أن يسافر معهم إلى بغداد ، إذ كان من خطتهم أن يحملوا من علماء الحجاز من يستقضونه بالعراق ، أو يستزلونه هناك ، استظهاراً بهم ، وتأييداً لمركزهم السياسي ، وقد حدثتنا الرواية أنه في مذاكرة وكلام بين المنصور ومالك ، كان مما قال المنصور له : « ... ولكن إن أردت ما عندنا ، فاذهب معي إلى مدينة السلام ، فلا أقدم أحداً عليك أو نحو هذا ، فقال له مالك : « إن تكن عزيمة من أمير المؤمنين فلا سبيل إلى مخالفتي ، وإن تكن غير ذلك ، فقد قال رسول الله ﷺ : « المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » .

فقال له المنصور : فلا أحمل عليك شيئاً تكرهه ... ثم ذكر أن مثل هذا العرض تكرر مع المهدي والرشد . اهـ .^(٢) .

وإن من أوسع من ترجم للإمام مالك من المتقدمين ، واستفاد ممن سبقه في ترجمة مالك ، القاضي عياض في ترتيب المدارك ، ومع ذلك لم يذكر شيئاً عن رحلاته في طلب العلم .

(١) انظر الإمام مالك لعبد الله أحمد السيد (ص ٣٤) والحديث رواه البخاري (الفتح

٩٠/٤)، ومسلم (١٨٠٠/٢) رقم (١٣٨٨) .

(٢) انظر مالك بن أنس لأمين الخولي (١٠٤ - ١٠٦) .

ب - مكانته العلمية :

لم يكن حرص الإمام مالك على طلب العلم وصبره على ذلك وإخلاصه النية لله وحده هو السبب الوحيد ؛ لأن يكون إمامًا ومعلمًا ؛ بل كانت أسباب أخرى بعد توفيق الله جل وعلا جعلته يبلغ هذه المكانة العلمية والمنزلة العالية :

١ - عدم تلقي العلم وسماع الحديث إلا من أهله ، وشدة انتقاده للرجال والتحري عن حالهم :

لأنه كان يرى أن العلم دين ولا بد لمن يريد أن يعرف دينه أن يأخذه عن ثقة^(١) .

قال ابن أبي أويس :

سمعت خالي مالك بن أنس يقول : « إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ، لقد أدركت سبعين ممن يحدث : قال فلان ، قال رسول الله ﷺ ، فما أخذت عنهم شيئاً ، وإن أحدهم لو ائتمن على بيت مال لكان أميناً ؛ لأنهم لم يكونوا من أهل هذا الشأن ، وقدم علينا ابن شهاب فكننا نزدحم على بابهِ »^(٢) .

وفي رواية لأشهب قال :

سمعت مالكا يقول : أدركت بالمدينة مشايخ أبناء مائة وأكثر ، فبعضهم قد حدثت بأحاديثه ، وبعضهم لم أحدث بأحاديثه كلها ، وبعضهم لم أحدث من أحاديثه شيئاً ، ولم أترك الحديث عنهم ؛ لأنهم لم يكونوا ثقات فيما حملوا ، إلا أنهم حملوا شيئاً لم يعقلوه^(٣) .

(١) انظر الحديث الفاصل للرامهرمزي (٤٠٣ - ٤١٦) وترتيب المدارك (١٢٤/١) .

(٢) رواه الرامهرمزي في الحديث الفاصل عن مالك وعن غيره (٤١٤ - ٤١٦) وابن عبد البر في الانتقاء (ص ١٦) والتمهيد (٦٧/١) وذكره في ترتيب المدارك (١٢٣/١) .

والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٩) والسيوطي في تزيين الممالك (ص ٧) .

(٣) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٦٧/١) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٩) .

وفي رواية ابن كنانة عن مالك أنه قال :

سمعت مالكا يقول : ربما جلس إلينا الشيخ فيحدث كل نهاره ما نأخذ عنه حديثًا واحدًا ، وما بنا أن نتهمه ، ولكن ليس من أهل الحديث^(١) .

ولذلك روى معن بن عيسى ومحمد بن صدقة - أحدهما أو كلاهما - قالا :

كان مالك بن أنس يقول : لا يؤخذ العلم من أربعة ، ويؤخذ من سوى ذلك :

١ - لا يؤخذ من سفيه .

٢ - ولا يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه .

٣ - ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس، وإن كان لا يتهم على أحاديث رسول الله ﷺ .

٤ - ولا من شيخ له فضل وصلاح وعبادة ، إذا كان لا يعرف ما يحدث^(٢) .

قال إبراهيم بن المنذر : فذكرت هذا الحديث لمطرف بن عبد الله فقال : أشهد على مالك لسمعته يقول :

أدركت بهذا البلد مشيخة أهل فضل وصلاح يحدثون ، ما سمعت من أحد منهم شيئاً قط .

قيل له : لم يا أبا عبد الله ؟ قال : كانوا لا يعرفون ما يحدثون^(٣) .

وفي رواية عن مطرف أن مالك بن أنس قال :

لقد تركت جماعة من أهل المدينة ما أخذت عنهم من العلم شيئاً ، وأنهم ممن يؤخذ عنهم العلم ، وكانوا أصنافاً فمنهم من كان كذاباً في غير علم تركته لكذبه، ومنهم من كان جاهلاً بما عنده، فلم يكن عندي موضعاً للأخذ عنه لجهله،

(١) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٦٨/١) والانتقاء (ص ١٧) وذكره الذهبي في السير (٧٢/٨) .

(٢) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٦٦/١ - ٦٧) والانتقاء (ص ١٦) وذكره كل من الزواوي في مناقب مالك (ص ١٥١) والتلمساني في نفح الطيب (٥٠٧/٢) .

(٣) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٦٦/١) والانتقاء (ص ١٦ - ١٧) .

ومنهم من كان يدين برأي سوء^(١) .

ولم يكن عدم الأهلية ، وعدم الصدق ، وعدم العدالة ، هي الأسباب في ترك الرواية عمن اتصف بذلك عند مالك ؛ بل إن الحالة التي يكون عليها المحدث عند حديثه مما يحول بين مالك وبين الكتابة عنه .

قال عبد العزيز بن عبد الله : سئل مالك أسمع من عمرو بن دينار ، فقال : رأيته والناس قيام يكتبون ، فكرهت أن أكتب حديث رسول الله ﷺ وأنا قائم^(٢) .

وأحياناً الحالة التي يكون عليها مالك تكون سبباً في عدم الأخذ عن المحدث قال الزبير : مر مالك بأبي الزناد وهو يحدث فلم يجلس إليه ، فلقبه بعد ذلك فقال له : ما منعك أن تجلس إليّ ؟ قال : كان الموضع ضيقاً فلم أرد أن آخذ حديث رسول الله ﷺ وأنا قائم^(٣) .

وعن ابن وهب أن مالكا رحمه الله كان يقول : إن كنت لأرى الرجل من أهل المدينة وعنده الحديث أحب أن آخذ عنه ، فلا أراه موضعاً للأخذ فأتركه حتى يموت فيفوتني^(٤) .

وكان الإمام مالك رحمه الله لا يكتب عن الرجل حتى يعرف أهليته لذلك . قال ابن وهب : قال مالك : رأيت أيوب السخثياني بمكة حجتين فما كتبت عنه ، ورأيت في الثالثة قاعداً في فناء زمزم ، فكان إذا ذكر النبي ﷺ عنده يكي حتى أرحمه ، فلما رأيت ذلك كتبت عنه^(٥) .

(١) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٦٥/١) والانتقاء (ص ١٥) وابن ناصر الدين في إتحاف

السالك (ق : ١٦/ب - ١٧/أ) وذكره في ترتيب المدارك (١٢٣/١) .

(٢) ذكره في ترتيب المدارك (١٢٢/١) .

(٣) ذكره في ترتيب المدارك (١٢٢/١ - ١٢٣) .

(٤) ذكره في ترتيب المدارك (١٢٤/١) .

(٥) رواه أبو نعيم في الحلية (٤/٣) والبيهقي في شعب الإيمان (٣٦٨/١) وذكره القاضي =

وقال ابن عيينة : ما رأيت أحداً أجود أخذاً للعلم من مالك .
وفي رواية قال : رحم الله مالكا ما كان أشد انتقاده للرجال والعلماء .
وقال ابن المديني : لا أعلم أحداً يقوم مقام مالك في ذلك .
وقال أحمد بن صالح : ما أعلم أحداً أشد تنقياً للرجال والعلماء من مالك ،
ما أعلم روى عن أحد فيه شيء ، روى عن قوم ليس يترك منهم أحد^(١) .

وعن ابن وهب عن مالك قال :

أدركت بهذه البلدة أقواماً لو استسقي بهم القطر لسقوا ، قد سمعوا العلم
والحديث كثيراً ، ما حدثت عن أحد منهم شيئاً ؛ لأنهم ألزموا أنفسهم خوف الله
والزهد ، وهذا الشأن - يعني الحديث والفتيا - يحتاج إلى رجل معه تقى وورع
وصيانة وإتقان وعلم وفهم ، فيعلم ما يخرج من رأسه وما يصل إليه غداً ، فأما
رجل بلا إتقان ولا معرفة فلا ينتفع به ، ولا هو حجة ولا يؤخذ عنه^(٢) .

قال ابن عبد البر : ومما يؤيد قول مالك - رحمه الله - أنه لا يؤخذ عن
الكذاب في أحاديث الناس ، وإن لم يكن يكذب في حديث رسول الله ﷺ
ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن موسى الجندي قال : رد رسول الله ﷺ شهادة
رجل في كذبة كذبها .

قال معمر : لا أدري أكذب على الله أم على رسوله أو كذب على أحد
من الناس .

وأسنده ابن عبد البر إليه ، وروى بإسناده عن عائشة قالت :
« كان رسول الله ﷺ إذا اطلع على أحد من أهل بيته يكذب ، لم يزل
معرضاً عنه حتى يحدث لله توبة »^(٣) .

= في ترتيب المدارك (١/١٢٤) .

(١) انظر الإرشاد للخليلي (١/٢١٠ - ٢١٢) وترتيب المدارك (١/١٢٤) .

(٢) ترتيب المدارك (١/١٢٣) .

(٣) التمهيد (١/٦٨ - ٦٩) والانتقاء (ص ١٧ - ١٨) والحديث صحيح ، صححه =

ومن الحرص على الأخذ عن الثقة ، أن بشر بن عمر قال : سألت مالك ابن أنس عن رجل فقال : هل رأيته في كتبي ؟ قلت : لا . قال : لو كان ثقة لرأيته في كتبي ^(١) .

قال ابن عيينة : كان مالك لا يبلغ الحديث إلا صحيحًا ، ولا يحدث إلا عن ثقة ^(٢) .

وقال أبو مصعب : قيل لمالك : لم لا تحدث عن أهل العراق ، قال : لأنني رأيته إذا جاءونا يأخذون الحديث عن غير ثقة ^(٣) .

وقال الشافعي : كان مالك إذا شك في الحديث طرحه كله ^(٤) .
وفي رواية لابن عيينة قال : كان مالك لا يأخذ الحديث إلا من جيده ^(٥) .
قال ابن عبد البر : معلوم أن مالكًا كان من أشد الناس تركًا لشذوذ العلم ، وأشدهم انتقادًا للرجال ، وأقلهم تكلفًا ، وأتقنهم حفظًا ، فلذلك صار إمامًا ^(٦) .

٢ - سرعة الحفظ مع الإتيان والضبط :

قال عبد الرحمن بن مهدي : قال أبو قدامة : كان مالك بن أنس أحفظ أهل زمانه ^(٧) .

وعن حسين بن عروة عن مالك أنه قال :
قدم علينا الزهري فأتيناه ومعنا ربيعة فحدثنا بنيف وأربعين حديثًا ، قال :

- = الألباني في صحيح الجامع (رقم ٤٥٥١) والسلسلة الصحيحة (٨٠/٥ - ٨٢) .
(١) رواه الراهرمزمري في المحدث الفاصل (ص ٤١٠) وابن عبد البر في الانتقاء (ص ١٧) والتمهيد (٦٨/١) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (١٥١/١) .
(٢) ترتيب المدارك (١٥٠/١) .
(٣) ترتيب المدارك (١٥١/١) .
(٤) التمهيد (٦٣/١) والانتقاء (ص ٢٣) الحلية (٣٢٢/٦) .
(٥) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٢/١) .
(٦) التمهيد (٧١/١) انظر إسعاف المبطل برجال الموطأ للسيوطي (ص ٣ - ٤) .
(٧) التمهيد (٨١/١) .

ثم أتينا من الغد ، فقال : انظروا كتاباً حتى أحدثكم منه رأيتم ما حدثكم من أمس أي شيء في يديكم منه ؟ قال : فقال له ربيعة : هاهنا من يرد عليك ما حدث به أمس ، قال من هو ؟ قال : ابن أبي عامر ، قال : هات ، فحدثته بأربعين حديثاً منها ، فقال الزهري : ما كنت أظن أنه بقي أحد يحفظ هذا غيري^(١) .

وعن عتيق بن يعقوب قال سمعت مالكا يقول : حدثني ابن شهاب ببضعة وأربعين حديثاً ثم قال : إياه أعد علي ، فأعدت عليه أربعين ، أسقطت البضع^(٢) .

وفي رواية عن مالك أنه جاء إلى ابن شهاب يوم العيد ، فقال له : ما تريد قال مالك : تحدثني ، فحدثني سبعة عشر حديثاً ، ثم قال : وما ينفعك أن حدثتك ولا تحفظها قلت : إن شئت رددتها عليك ، فردتها عليه ، وفي رواية قال لي : هات ، فأخرجت ألواح ، فحدثني بأربعين حديثاً فقلت : زدني ، قال : حسبك ، إن كنت رويت هذه الأحاديث ، فأنت من الحفاظ قلت : قد رويتها ، فجذب الألواح من يدي ، ثم قال : حدث ، فحدثته بها ، فردها إليّ وقال : قم فأنت من أوعية العلم أو قال : إنك لنعم المستودع للعلم^(٣) .

وروي عنه قال : حدثني ابن شهاب بأربعين حديثاً ونيف منها حديث السفينة ، فحفظت ثم قلت : أعدها علي ، فأني نسيت النيف على الأربعين ، فأني ، فقلت : أما كنت تحب أن يعاد عليك ؟ قال : بلى ، فأعاده فإذا هو كما حفظت^(٤) .

وفي رواية أن ابن شهاب قال له : ما استفهمت عالماً قط ، ثم استرجع وقال : ساء حفظ الناس ، لقد كنت آتي سعيد بن المسيب وعروة والقاسم

(١) التمهيد (٧١/١) ترتيب المدارك (١٢١/١) مناقب مالك للزواوي (ص ٩٤) السير للذهبي (٧٢/٨) .

(٢) التمهيد (٧١/١) مناقب مالك للزواوي (ص ٤٩) السير (٧٢/٨) .

(٣) ترتيب المدارك (١٢٢/١) .

(٤) ترتيب المدارك (١٢٢/١) .

وأبا سلمة وحميدًا وسالمًا - وعدّد جماعة - فأدور فأسمع من كل واحد من الخمسين حديثًا إلى المائة ثم أنصرف ، وقد حفظته كله من غير أن أخلط حديث هذا في حديث هذا . وقال مالك في رواية ابن وهب : كنت أجلس إلى ابن شهاب ومعى خيط فإذا حدث عقدت ثم رجعت إلى البيت - يعني فكتبتها^(١) .

وفي رواية ابن قيس : كان ابن شهاب إذا جلس يحدث ثلاثين حديثًا ، فحدث يومًا وعقدت حديثه فأنسيته منها حديثًا ، فلقيته فسألته عنه ، فقال : ألم تكن في المجلس ؟ قلت : بلى ، قال : فما لك لم تحفظ : قلت : ثلاثون إنما ذهب عني منها واحد ، فقال : ذهب حفظ الناس اليوم ، ما استودعت قلبي شيئًا قط فنسيته ، هات ما عندك ، فسألته ، فأنبأني فانصرفت^(٢) .

٣ - العمل بذلك العلم :

لقد كان الإمام مالك - رحمه الله تعالى - مثلاً يقتدى به في العمل بالكتاب والسنة وتطبيقهما والذب عنهما ، وبعده عن البدع وتحذيره منها ، وشدة إنكاره على أهلها والتحذير منهم ، والسير على منهج السلف الصالح من الصحابة - رضي الله عنهم - والتابعين لهم بإحسان والافتداء بهم ومحبة النبي ﷺ وتعظيمه وتعظيم سنته ، ومحبة الصحابة - رضي الله عنهم - والدفاع عن أعراضهم . وحسبه ما رواه عنه ابن وهب قال : سمعت مالك بن أنس ، ألزم ما قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع :

« أمران تركتهما فيكم لن تضلوا ما تمسكن بهما : كتاب الله وسنة نبيه ﷺ »^(٣) .

قال عبد الله بن بكير : سمعت مالكا يقول :
ما جلست إلى عالم فرجعت من مجلسه حتى أحفظ كل حديث سمعته منه ،

(١) ترتيب المدارك (١/١٢٢) .

(٢) ترتيب المدارك (١/١٢٢) .

(٣) الحديث في الموطأ وسيأتي تخريجه .

ولا رجعت إلى مجلسه حتى أعامل الله بكل حديث سمعته منه^(١) .
وتفصيل هذا كله وأمثله في ثنايا هذا البحث وخاصة في باب موقفه من
السنة والبدعة .

ج - جلوسه للتدريس :

ما تقدم ذكره من حرص مالك على طلب العلم وحبه له وصبره وجلده
في ذلك ، والتحري في أخذه العلم من أهله ، مع ما وهبه الله من سرعة الحفظ
وكثرته مع فهمه وإتقانه ذلك ، كانت هذه الأمور من المؤهلات لأن يكون مالك
معلمًا وإمامًا في المستقبل فحصل له ذلك في حياة بعض شيوخه ، فقد بدأ الإمام
مالك التدريس والتعليم والإفتاء بعد أن استوت رجولته ونضج فكره ، وذلك
بعد أن استشار أهل العلم ، وكان الإمام مالك يرى أن ذلك لا بد منه .

قال مالك :

ليس كل من أحب أن يجلس في المسجد للحديث والفتيا جلس ، حتى
يشاور فيه أهل الصلاح والفضل ... فإن رأوه لذلك أهلًا جلس ، وما جلست
حتى شهد لي سبعون شيخًا من أهل العلم أنني لموضع لذلك^(٢) .

قال ابن وهب : جاء رجل يسأل مالكًا عن مسألة ، فبادر ابن القاسم
فأفتاه فأقبل عليه مالك كالغضب ، وقال له : جسرت على أن تفتي يا
عبد الرحمن ؟ - يكررها عليه - ما أفتيت حتى سألت : هل أنا للفتيا موضع ،
فلما سكن غضبه قيل له : من سألت ؟ قال : الزهري ، وريعة^(٣) .

وقد قيل : إنه بدأ التدريس والفتوى وهو في سن الرابعة عشرة أو السابعة

(١) رواه ابن ناصر الدين في إتحاف السالك (ق : ١٣/أ) .

(٢) الحلية (٣١٦/٦) وتزيين الممالك (ص ٨) .

(٣) ترتيب المدارك (١٢٦/١) ورواه أبو نعيم في الحلية عن خلف بن عمر (٣١٧/٦) .

عشرة^(١) وهذا بعيد جدًا والأقرب في تحديد سنة عند جلوسه للتدريس أنه كان قريبًا من سن الثلاثين قال علي : قلت لسفيان : رأيت مالكًا وهو يفتي ؟ قال : نعم . رأيتَه جاء إلى الزهري سنة ثلاث وعشرين ، وأحسب ما بلغ الثلاثين ، قال علي : فحسبنا سن مالك تلك الساعة ، فقلت لسفيان : كان ابن ثمان وعشرين ، قال : نعم ، ولكنه قد جالس نافعًا قبل ذلك^(٢).

وقال الذهبي : وتأهل للفتيا وجلس للإفادة وله إحدى وعشرون سنة^(٣).

وقد جلس الإمام مالك للتعليم والتدريس في مسجد رسول الله ﷺ ثم انتقل إلى المنزل فيما بعد ، وقد قصده طلبة العلم لسماع الحديث والاستفادة من علمه وفتاويه ، وازدحمت على بابه الوفود من كل مكان .

• إجلاله للحديث وإجلال الناس له :

النزم مالك في درسه الوقار والسكينة ، والابتعاد عن اللغو ، وكان يرى ذلك لازماً للعالم والمتعلم ، قال أبو مصعب وابن الضحاك ومطرف والمهدي وعبد الملك وابن سلمة وغير واحد من أصحابه :

كان جلساء مالك كأنما على رؤوسهم الطير سمئًا وتأدبًا .

وقال حبيب : كان مالك إذا جلس جلسة لم يتحول عنها حتى يقوم^(٤).

وقال القروي : كان مالك إذا جلس معنا كأنه واحد منا ينسبط معنا في الحديث وهو أشد تواضعًا منا له ، فإذا أخذ في الحديث تبيينًا كلامه كأنه ما عرفنا ولا عرفناه^(٥).

(١) ترتيب المدارك (١/١٢٥ - ١٢٦) ومالك لأبي زهرة (٣٣ - ٣٧) إتحاف السالك (ق : ٨/أ) .

(٢) الجرح والتعديل (١/٢٦ - ٢٧) .

(٣) السير (٨/٥٥) .

(٤) ترتيب المدارك (١/١٥٤) .

(٥) ترتيب المدارك (١/١٦١) .

وقال مصعب بن عبد الله : كان مالك إذا سئل الحديث تواضاً وتبهاً وليس ثيابه فليل له في ذلك ، فقال : إنه حديث رسول الله ﷺ ، وروي نحو من ذلك عن مطرف وابن أبي أويس وأبي مصعب^(١) .

ونظراً لما اتصف به الإمام مالك من الوقار والسمت والسكينة والأدب عند الحديث والإخلاص في طلب العلم وتعليمه ؛ صارت له هبة واحترام وإجلال من كل من يحضر دروسه .

قال سعيد بن أبي مريم : ما رأيت أشد هبة من مالك ، لقد كانت هيئته أشد من هبة السلطان .

وقال زياد بن يونس : ما رأيت قط عالماً ولا عابداً ولا شاطراً ولا والياً أهيب من مالك رحمه الله .

وقال الشافعي : ما هبت أحداً قط هيئتي مالك بن أنس حين نظرت إليه^(٢) .
وقيل : كان الثوري في مجلسه ، فلما رأى إجلال الناس وإجلاله للعلم أنشد :
يا أي الجواب فلا يراجع هبة والسائلون نواكس الأذقان
أدب الوقار وعز سلطان التقى فهو المهيب وليس ذا سلطان^(٣)

• تحريه للفتوى :

وأما في الفتوى والمسائل فكان من شدة تحريه الصواب ، وخوف الخطأ والزلل ، لا يتعجل في الإجابة ، قال ابن مهدي : سمعت مالكا يقول :
ربما وردت علي المسألة فأسهر فيها عامة ليلتي .

وقال ابن عبد الحكم : كان مالك إذا سئل عن المسألة قال للسائل :

(١) ترتيب المدارك (١٥٤/١ - ١٥٥) وإتحاف السالك (ق : ٨/أ) .

(٢) انظر هذه الأقوال ونحوها في ترتيب المدارك (١٦٦/١ - ١٦٧) .

(٣) هذان البيتان ذكرهما ابن عبد البر ونسبهما إلى عبد الله بن الحياض . انظر الانتقاء

(ص ٤٥) والتمهيد (٨٤/١) والحلية (٣١٨/٦) ومناقب مالك للزواوي (ص ١١٧)

وإتحاف السالك (ق : ٩/أ) وترزين الممالك (١٦ - ١٧) .

انصرف حتى أنظر فيها ... وقال : كان إذا سئل عن مسألة تغير لونه ...
وقال بعضهم : لكأنما مالك والله إذا سئل عن مسألة واقف بين الجنة والنار ، وكان يقول : من أحب أن يجيب عن مسألة فليعرض نفسه قبل أن يجيب على الجنة والنار ، وكيف يكون خلاصه في الآخرة ، ثم يجيب ^(١) .

وقال : ما شيء أشد علي من أن أسأل عن مسألة من الحلال والحرام كان هذا هو القطع في حكم الله ، ولقد أدركت أهل العلم والفقه ببلدنا وإن أحدهم إذا سئل عن مسألة كأن الموت أشرف عليه .

ونظرًا إلى أن المفتي يكون حجة بين السائل وبين الله ، فقد كان الإمام مالك كثيرًا ما يقول في بعض المسائل : لا أدري ، وكان مع علمه الغزير ومكانته وإمامته لا يتحرج من أن يقولها للمسائل ، لذلك لما سأل رجل وألح عليه في الإجابة قال له : ويحك أتريد أن تجعلني حجة بينك وبين الله ، فأحتاج أنا أولاً أن أعرف خلاصتي ثم أخلصك . وقال الهيثم بن جميل : شهدت مالكا سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها لا أدري ، وفي رواية عن خالد بن خديش قال : قدمت من العراق على مالك بأربعين مسألة فما أجابني منها إلا في خمس ^(٢) .

والإجابة بلا أدري : أمر كان عليه كثير من التابعين والصحابة ، وقد روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر وقال ابن عجلان : إذا أخطأ العالم لا أدري ، أصيبت مقاتله ، وقد أخذ مالك ذلك عن شيخه ابن هرمز حيث كان يقول : ينبغي أن يورث العالم جلساءه قول : لا أدري حتى يكون ذلك أصلاً يفزعون إليه فإذا سئل أحدهم عما لا يدري قال : لا أدري ^(٣) .

ولم يكن قول مالك : لا أدري؛ عن عجز مطلق، ولكن كان يقول لا أدري عندما يكون الذي وصل إليه ظناً لا ينبغي إعلانه ، أو أنه لم يجد إجابة شبيهة لهذه المسألة

(١) الانتقاء (ص ٣٧ - ٣٨) وترتيب المدارك (١٤٤/١ - ١٤٦) .

(٢) السير للذهبي (٧٧/٨) والانتقاء (٣٧ - ٣٨) .

(٣) انظر تزيين الممالك (١٦ - ١٧) .

فيما سمع من فتاوى الصحابة وما أثر عمن يقتدي بهم من العلماء والمشايخ ؛
ولذلك كان يقول - رحمه الله - منكراً على من يتعجلون الفتوى :

ورأيت أهل زماننا هذا يشتبهون الكلام في الفتيا ، ولو وقفوا على ما يصيرون
إليه غداً لقللوا من هذا ، وإن عمر بن الخطاب وعلياً وعلقمة وخيار الصحابة
كانت ترد عليهم المسائل وهم خير القرون الذي بعث فيهم النبي ﷺ وكانوا
يجمعون أصحاب النبي ﷺ ، ويسألون حينئذ ثم يفتون فيها ، وأهل زماننا هذا
قد صار فخرهم الفتيا ، فبقدر ذلك يفتح لهم من العلم ثم يذكر - رحمه الله -
أن التعجل في الحكم على الشيء أنه حلال أو حرام مما جاء فيه الوعيد ، وأنه
لم يكن من منهج السلف الذين مضوا أنهم يتجرعون بالحكم بقولهم هذا حلال
وهذا حرام ، بل كانوا يطلقون القول بالكراهة خوفاً واحتياطاً من عدم إصابته
للحق ، ولذلك يقول : لم يكن من أمر الناس ولا من مضى ، ولا من سلفنا
الذين يقتدى بهم ويعول في الإسلام عليهم أن يقولوا : هذا حلال وهذا حرام ، ولكن
يقول : أنا أكره كذا وأحب كذا ، وأما حلال وحرام فهذا الافتراء على الله ،
أما سمعت قول الله تعالى :

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَا مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ
عَالِلُ أَذُنُ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾^(١) لأن الحلال ما أحله الله ورسوله ،
والحرام ما حرماه^(٢) .

قال ابن عبد البر : معنى قول مالك هذا : أن من أخذ من العلم رأياً
واستحسنائاً لم نقل فيه حلال ولا حرام . قال وقد روي عن مالك أنه قال في
بعض ما كان ينزل فيسئل عنه فيجتهد فيه رأيه ﴿ إِنْ نَظَنَ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ
بِمُسْتَقِينِ ﴾^(٣) .

(١) سورة يونس آية : (٥٩) .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١٤٤/١ - ١٥٢) والحلية (٣٢٣/٦ - ٣٢٤) .

(٣) جامع العلم لابن عبد البر (١٤٦/٢) ومناقب مالك للزواوي (ص ١٤٩ - ١٥٢)
والآية من سورة الجاثية آية (٣٢) .

○ ثالثاً : شيوخه ○

تلقى الإمام مالك العلم عن عدد كثير من المشايخ والعلماء ، قال الزرقاني : أخذ عن تسعمائة شيخ فأكثر وما أفتى حتى شهد له سبعون إماماً أنه أهل لذلك^(١) . وقد ذكر الذهبي أسماء الذين أخذ عنهم الإمام مالك ، وإلى جانب كل واحد منهم عدد ما روى عنه مالك في الموطأ فبلغ العدد (١٣٥ شيخاً)^(٢) . وسأكتفي بترجمة لبعض المشهورين منهم ، والذين أكثر الإمام من ذكرهم والأخذ عنهم ، كما تقدم ذلك في طلبه للعلم :

١ - ربيعة بن أبي عبد الرحمن :

التمي مولاهم ، أبو عثمان المدني ، المعروف بريعة الرأي ، واسم أبيه فروخ ، ثقة فقيه مشهور ، وسمي ربيعة الرأي لكثرة آرائه الفقهية . قال الذهبي : كان ربيعة إماماً حافظاً فقيهاً مجتهداً بصيراً بالرأي ، وكان من أول الفقهاء الذين جلس إليهم مالك وتأثر بهم كما تقدم ذكر ذلك ، وروى عن أنس بن مالك والسائب بن يزيد وابن المسيب ، توفي سنة ١٣٦ هـ - رحمه الله -^(٣) .

٢ - الزهري :

محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري ، أبو بكر الفقيه الحافظ متفق على جلالته وإتقانه ، أحد الأئمة الأعلام وعالم الحجاز والشام . روى عن أنس وسهل بن سعد والسائب بن يزيد وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، وأثنى عليه غير واحد من العلماء ، قال مكحول : ما بقي على

-
- (١) انظر شرح الموطأ للزرقاني (٢/١) .
(٢) السير (٤٩/٨ - ٥٢) وانظر إتحاف السالك (ق : ١٥) والإرشاد للخليل (٢١٢/١ - ٢٢٦) .
(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي (١٥٧/١) الكاشف (٢٣٨/١) التقريب (ص ٢٠٧) .

ظهرها أعلم بسنة ماضية من الزهري ، وعن الليث قال : ما رأيت عالماً أجمع من ابن شهاب ولا أكثر علماً منه ، وكان قوي الحفظ .

قال : ما استودعت قلبي شيئاً فنسيته ، وقد أكثر الإمام مالك من ملازمته والرواية عنه حتى أنه كان يأتيه في أيام العيد كما تقدم ذكره ، واستفاد من علمه وفقهه ، توفي الزهري سنة ١٢٤ هـ ^(١) .

٣ - نافع ، أبو عبد الله المدني ، مولى ابن عمر :

ثقة ثبت فقيه ، مشهور ، من أئمة التابعين وأعلامهم ، روى عن موله عبد الله بن عمر وأبي هريرة وعائشة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، وقد لازمه الإمام مالك كثيراً ، واستفاد من علمه وفقهه ، وكان شديد الثقة في روايته وخاصة فيما يرويه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ، وكان يقول : كنت إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي ألا أسمع من غيره ، ووصف هذا الإسناد بالقوة والصحة المطلقة : قال البخاري : أصبح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر ، وإذا اتصل الشافعي بهذه السلسلة فإنها تسمى سلسلة الذهب . توفي نافع سنة ١١٧ هـ ^(٢) .

٤ - ابن هرمز :

واسمه عبد الله بن يزيد المخزومي ، المدني ، المقرئ ، الأعور ، مولى الأسود ابن سفيان ، ثقة روى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وعروة بن الزبير وغيرهم ^(٣) . وهو من الشيوخ الذين أكثر مالك من ملازمته ، وقد روي أنه ممن لازمه في بداية طلبه للعلم سبع سنين أو ثمان سنين لم يخلطه بغيره ، وقد تقدم قول مالك إنه كان يجلس كثيراً على باب ابن هرمز ، وقد ورث مالك عن ابن هرمز (لا

(١) الكاشف (٨٥/٣) التهذيب (٤٤٥/٩ - ٤٥١) التقريب (ص ٥٠٦) .

(٢) الكاشف (١٧٤/٣) التهذيب (٤١٢/١٠ - ٤١٤) التقريب (ص ٥٥٩) .

(٣) الكاشف (١٢٨/٢) التهذيب (٨٢/٦) التقريب (ص ٣٣٠) .

أدري) كما تقدم ذكره^(١)، وقد قيل : إن مالكا عندما يقول في بعض إجاباته : على هذا أدركت أهل العلم ببلدنا ، والأمر عندنا يقصد به ابن هرمز وربيعه^(٢) . وقد كان مالك شديد التأثر بابن هرمز ، وكان يقتدي به كثيرا في قلة الكلام والتحفظ في الفتوى ، والرد على أهل الأهواء والكلام ، وقد صرح مالك بهذا .

قال ابن وهب : قال مالك :

كان ابن هرمز رجلا كنت أحب أن أقتدي به ، وكان قليل الكلام ، قليل الفتوى شديد التحفظ ، وكان كثيرا ما يقتدي الرجل ثم يبعث في أثره فيرده إليه حتى يخبره بغير ما أفناه، قال: وكان بصيرا بالكلام، وكان يردُّ على أهل الأهواء، قال: وكان من أعلم الناس بما اختلف الناس فيه من هذه الأهواء . توفي ابن هرمز سنة ١٤٨ هـ^(٣) .

○ رابعًا : تلاميذه ○

تلمذ على الإمام مالك وروى عنه الموطأ كثيرون ، وكان من بينهم شيوخه وأقرانه وقد صنف الخطيب البغدادي مؤلفا خاصا بالرواة عن مالك ، فعد منهم ٩٩٣ رجلا^(٤)، أما القاضي عياض فقد عد منهم ١٣٠٠ رجلا، وذكر المشهورين منهم وترجم لهم في ترتيب المدارك ورتبهم على البلدان والطبقات^(٥) ، وعد منهم الذهبي في السير (١٢٦ رجلا)^(٦) وصنف ابن ناصر الدمشقي مؤلفا في رواة

(١) ذكره في السير (٧٧/٨) قال ابن عبد البر : صح عن أبي الدرداء : أن لا أدري نصف العلم . ذكره في الانتقاء (ص ٣٨) .

(٢) ترتيب المدارك (١٢٠/١) الإرشاد للخليلي (٢٠٩/١) .

(٣) تبين كذب المفتري لابن عساكر (ص ٣٥١ - ٣٥٢) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٥٢) .

(٤) تزيين الممالك (ص ١٨) .

(٥) ترتيب المدارك (٢٥٤/١) .

(٦) انظر (٥٢/٨ - ٥٤) .

الموطأ سماه : (إتحاف السالك برواة الموطأ عن الإمام مالك) وعدد الذين ضمنهم في هذا الكتاب (٧٩) وترجم لكل واحد منهم ، وللسيوطي كتاب اسمه (تزيين الممالك بمناقب الإمام مالك) ذكر فيه أسماء الرواة الذين ذكرهم الخطيب البغدادي ، ورتبهم على حروف المعجم، وعددهم (٩٦٠ رجلاً)، وقد استدرج عليه أسماء كثيرة لم يذكرها في الكتاب المذكور ، وللسيوطي - أيضاً - كتاب آخر اسمه (إسعاف المبطل برجال الموطأ) ترجم فيه للرواة الوارد ذكرهم في الموطأ بدون استثناء ، وذكر الذهبي العلماء الذين ألفوا في الرواة عن مالك^(١) .

هذا ما وقفت عليه من المؤلفات التي تعرضت لتلاميذ مالك والرواة عنه ، وسأترجم لبعض المشهورين منهم :

١ - الإمام الشافعي :

هو محمد بن إدريس بن عثمان المصطفي ، أبو عبد الله الشافعي المكي إمام المذهب ، قرأ الموطأ على مالك حفظاً ، وقيل : إنه حفظه وهو ابن عشر سنين ، وكان يقول : مالك معلمي وعنه أخذت العلم ، وما أجد أمن علي من مالك ، قال مرعي بن يوسف : قال ابن الأثير : كفى الشافعي شرفاً أن مالكا شيخه ، وكفى مالك شرفاً أن الشافعي تلميذه^(٢) .
توفي الشافعي سنة ٢٠٤ هـ^(٣) .

٢ - عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ، أبو محمد المصري :
الفقيه ، ثقة حافظ عابد ، لازم الإمام مالكا من سنة ٤٨ إلى أن مات مالك .
قال هارون بن سعيد : سمعت ابن وهب يقول :

(١) انظر الإرشاد للخليلي (١/٢٢٧ - ٢٨١) ومناقب مالك للزواوي (ص ٥٠ - ٥٨) وإتحاف السالك (ق : ١٥) .

(٢) تنوير بصائر المقلدين (ق : ٢٣/أ) .

(٣) السير (٧٥/٨) التقريب (ص ٤٦٧) إتحاف السالك (٢٤ - ٢٨) ترتيب المدارك (١٤١/١) .

حفظت موطأ مالك ما بين مصر إلى المدينة ، وقال الحارث بن مسكين :
 جمع ابن وهب الفقه والرواية والعبادة ورزق من العلماء محبة وحظوة من مالك وغيره .
 وقال ابن وضاح : كان مالك يكتب إلى عبد الله بن وهب فقيه مصر ،
 قال : وما كتبها مالك إلى غيره .
 توفي سنة ١٩٧ هـ ^(١) .

٣ - عبد الرحمن بن قاسم بن خالد بن جنادة العُتقي - بضم المهملة وفتح
 المثناة بعدها قاف - أبو عبد الله المصري :

الفقيه صاحب مالك ، ثقة ، قال ابن وضاح عنه : طلب العلم وهو كبير ،
 ولم يخرج إلى مالك حتى سمع من المصريين ، قال ابن القاسم : أنخت بباب مالك
 سبع عشرة سنة .

قال النسائي : ابن القاسم ثقة رجل صالح ، سبحان الله ما أحسن حديثه
 وأصحه عن مالك ، ليس يختلف في كلمة ، ولم يرو أحد الموطأ عن مالك أثبت
 من ابن القاسم ، وليس أحد من أصحاب مالك عندي مثله ، قيل : فأشهب ،
 قال : ولا أشهب ولا غيره ، هو عجب من العجب ، الفضل والزهد وصحة
 الرواية وحسن الحديث ، حديثه يشهد له . توفي سنة ١٩١ هـ ^(٢) .

٤ - أشهب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم بن القيسي العامري أبو عمرو
 المصري ، يقال : اسمه مسكين ، وأشهب لقب عرف به :

ثقة فقيه ، وقد لازم مالكاً وسمع منه ، قال ابن عبد البر : كان فقيهاً حسن
 الرأي والنظر ، وقال ابن حبان في الثقات : كان فقيهاً على مذهب مالك ذاباً
 عنه ، وكان سحنون يقول : حدثني المتحري في سماعه - يعني أشهب - ^(٣) .

(١) التهذيب (٧١/٦ - ٧٤) التقريب (ص ٣٢٨) إتحاف السالك (ق : ١٩) .

(٢) إتحاف السالك (ق : ٤٠ - ٤١) التهذيب (٢٥٢/٦ - ٢٥٤) التقريب (ص ٣٤٨) .

(٣) إتحاف السالك (ق : ٤٥ - ٤٦) التهذيب (٣٥٩/١ - ٣٦٠) التقريب (ص ١١٣) .

○ خامساً : صفاته ○

كان الإمام مالك - رحمه الله - قدوة في الأدب والسمت وحسن المعاملة ورجاحة العقل ، حتى قيل : إن شمائله شمائل الصحابة والتابعين - قال يحيى بن يحيى التميمي : أقمت عند مالك سنة بعد كمال سماعي منه سنة أتعلم هيئته وشمائله فإنها شمائل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين - حتى إن بعض العلماء لقبه العاقل ، وعلى أنه أعقل أهل زمانه ، وكان ربيعة يقول إذا جاء مالك : جاء العاقل ، وقال ابن مهدي : لقيت أربعة : مالكا وسفيان وشعبة وابن المبارك ، فكان مالك أشدهم عقلاً ، وقال : ما رأيت عيناى أحداً أهيب من هيئة مالك ولا أتم عقلاً ولا أشد تقوى ... من مالك ، وقال أحمد بن حنبل : قال مالك : ما جالست سفيهاً قط ، قال أحمد : وهذا أمر لم يسلم منه غيره .. وليس في فضائل العلماء أجّل من هذا^(١) .

وقال زياد بن يونس : كان والله مالك من أعظم الخلق مروءة وأكثرهم صمتاً ، وكان على سعة في الرزق والملبس والمطعم ، وقال الذهبي : قد كان هذا الإمام من الكبراء السعداء والسادة العلماء ، ذا حشمة ، وتجل ، وعبيد ، ودار فاخرة ، ورفعة في الدنيا والآخرة ، كان يقبل الهدية ، ويأكل طيباً ، ويعمل صالحاً ، وما أحسن قول ابن المبارك فيه :

صموت إذا ما الصمت زين أهله وفتاق أبكار الكلام المختّم
وعى ما وعى القرآن من كل حكمة وسيطت له الآداب باللحم والدم^(٢)

قال الزبيرى : كان مالك يلبس الثياب العدنية الجياد والخراسانية والمصرية المرتفعة البيض ، ويتطيب بطيب جيد ، ويقول : ما أحب لأحد أنعم الله عليه

(١) انظر ترتيب المدارك (١١٦/١ - ١١٧ ، ١٤٠ - ١٤١) ومناقب مالك للزواوي (ص ١٥٧) .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١١٤/١) ومناقب مالك للزواوي (ص ١٥٥) السير (٨/١٣٣) .

إلا ويرى أثر نعمته عليه وخاصة أهل العلم^(١) .

ولم يكن يبحث عن ذلك أو يسعى إليه أو يزداد منه أو أنه إذا جاءه مال يغير حالته الأولى التي كان عليها حتى قيل : إن منزله الذي كان يقيم فيه كان بالكراء إلى أن مات^(٢) .

قال الحارث بن مسكين : رحم الله مالكا ما كان أصونه للعلم وأصبره على الفقر ولزوم المدينة ، أمر له بجوائز ثلاثة آلاف دينار فما استبدل منزلا غير المنزل الذي كان فيه ، ولا استفاد منه غلة ولا صنعة ولا تجارة .

وكان رحمه الله كثير العبادة والصلاة ، كثير العمل في السر^(٣) .

قال ابن الماجشون : والله ما علمناه إلا بصلاح وعفاف^(٤) .

وقال ابن وهب : قيل لأخت مالك بن أنس : ما كان شغل مالك بن أنس في بيته ؟ قالت : المصحف والتلاوة^(٥) .

وقال سعيد بن الجهم : كان مالك إذا صلى الصبح جلس في مجلسه لا يتكلم ، ولا يكلم أحدا حتى تطلع الشمس فإذا طلعت اتصل إلى حلقة^(٦) .

وقال ابن المبارك : رأيت مالكا فرأيت من الخاشعين ، وإنما رفعه الله بسريرة بينه وبينه ، وذلك أني كثيرا ما كنت أسمعه يقول :

من أحب أن يفتح له فرجة في قلبه ينجو من غمرات الموت ، وأهوال يوم القيامة ، فليكن عمله في السر أكثر منه في العلانية ، وروى نحوه عن مطرف^(٧) .

(١) ترتيب المدارك (١/١١٤) .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١/١١٤) .

(٣) انظر ترتيب المدارك (٢/١٨٢) .

(٤) الجرح والتعديل (١/٢٥) .

(٥) الجرح والتعديل (١/١٨) مناقب مالك للزواوي (ص ١٣٨) والسير (٨/١١١) .

(٦) تزيين الممالك للسيوطي (ص ١٥) .

(٧) ترتيب المدارك (١/١٧٨) .

وقال أبو بكر الأوسي : كان مالك كثير القراءة طويل البكاء^(١) .
 وقالوا : كان أحسن الناس خلقاً مع أهله وولده ، ويقول : في ذلك مرضاة
 لربك ومثراً في مالك ومنسأة في أجلك ، وقد بلغني ذلك عن بعض أصحاب
 النبي ﷺ^(٢) .

○ سادساً : ثناء العلماء عليه ○

بلغ الإمام مالك منزلة عظيمة في العلم ، جعلت العلماء يشنون عليه كثيراً
 وعلى موطنه ويشيدون بفضله ومنزلته العلمية ، ولقد نال من ذلك الثناء حظاً
 لم ينله كثير من العلماء قبله ، وحسبه من تلك المكانة والمنزلة ما قيل بأنه المقصود
 بقوله ﷺ :

« يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل فلا يجدون عالماً أعلم من عالم
 في المدينة »^(٣) .

قال سفيان بن عيينة : نرى أن المراد بهذا الحديث مالك بن أنس^(٤) .

قال القاضي عياض : وهذا هو الصحيح عن سفيان رواه عنه الثقات
 والأئمة : ابن مهدي ، ويحيى بن معين ، وعلي بن المديني ، والزيبر بن بكار ،
 وإسحاق بن أبي إسرائيل ، وغيرهم كلهم سمع سفيان يقول في تفسير الحديث
 إذا حدثهم به : (هو مالك أو ظنه أو أحسبه أو أراه ، وكانوا يرونه) .

(١) ترتيب المدارك (١٨٠/١) .

(٢) ترتيب المدارك (١١٨/١) مناقب مالك للزواوي (ص ١٥٥) .

(٣) رواه أحمد (٢٩٩/٢) والترمذي وحسنه (٤٧/٥ رقم ٢٦٨٠) وابن حبان في صحيحه

(٢٠/٦) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (٩١/١) والبيهقي في السنن

الكبرى (٣٨٦/١) قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيق مسند أحمد: إسناده صحيح

(١٣٥/١٥ - ١٣٧ رقم ٧٩٦٧) .

(٤) التمهيد (٨٤/١ - ٨٥) السير (٥٦/٨ - ٥٧) تزيين الممالك (٥ - ٦) .

قال ابن مهدي: يعني سفيان بقوله: كانوا يرونه: التابعين .
قال القاضي: نقله عن ابن جريج وعبد الرزاق^(١) .
وقد رجح ذلك ابن عبد البر^(٢) .

كما رجّحه أيضاً القاضي وقال: توجّه احتجاجنا بهذا الحديث من أنه مالك من ثلاثة أوجه :

- ١ - تفسير السلف للحديث بأن المقصود به مالك ...
 - ٢ - شهادة السلف الصالح لمالك بالعلم والفضل ، وأنه عالم المدينة ...
 - ٣ - ما ذكره بعض الشيوخ من أن طلبه العلم لم يضربوا أكباد الإبل من شرق الأرض ، وغربها إلى عالم ولا رحلوا إليه من الآفاق رحلتهم إلى مالك^(٣) .
- قال الذهبي : قال أبو عبد الله الحاكم: - وذكر سادة من أئمة التابعين بالمدينة ، كابن المسيب ومن بعده - : فما ضربت أكباد الإبل من النواحي إلى أحد منهم دون غيره حتى انقرضوا وخلّوا عصرهم ، ثم ذكر شيوخ مالك المشهورين إلى أن قال : وكلهم يفتي بالمدينة ولم ينفرد واحد منهم بأن ضربت إليه أكباد الإبل حتى خلا هذا العصر ، فلم يقع بهم التأويل في عالم أهل المدينة ، ثم حدث بعدهم مالك ، فكان فقيهاً ، فضربت إليه أكباد الإبل من الآفاق ، واعترفوا له ، وروت الأئمة عنه ممن كان أقدم منه سنّاً ...^(٤) .

ومما قاله ابن عيينة في الثناء عليه : مالك عالم أهل الحجاز ، وهو حجة زمانه ، وقال : وما نحن عند مالك بن أنس ، إنما كنا نتبع آثار مالك وننظر الشيخ إذا كان كتب عنه مالك كتبنا عنه^(٥) .

- (١) الانتقاء (ص ١٩ ، ٢٢) وترتيب المدارك (٨٣/١) ومناقب مالك للزواوي (ص ٨٧) وإتحاف السالك (ق: ٩/ب - ١٠/أ) .
- (٢) في الانتقاء (ص ١٩) .
- (٣) ترتيب المدارك (٨٥/١ - ٨٦) السير (٦١/٨) .
- (٤) السير (٦١/٨) وانظر ما قاله الذهبي (٥٨/٨) .
- (٥) الانتقاء (ص ١٩ - ٢٢) ترتيب المدارك (١٣٨، ١٣٠، ٢٩/١) السير (٥٧/٨، ٧٣) .

وقال الشافعي : إذا جاءك الأثر عن مالك فشد به يدك ، وقال : إذا جاء الخبر فمالك النجم ، وقال : إذا ذكر العلماء فمالك النجم ، ولم يبلغ أحد في العلم مبلغ مالك لحفظه وإتقانه وصيافته ، ومن أراد الحديث الصحيح ، فعليه بمالك^(١) .

وقال ابن المبارك : لو قيل لي اختر للأمة إمامًا ، اخترت لها مالكًا .
وقال الإمام أحمد بن حنبل : مالك سيد من سادات أهل العلم ، وهو إمام في الحديث والفقه ومن مثل مالك متبع لآثار من مضى ! مع عقل وأدب^(٢) .
وقال يحيى بن معين : كان مالك من حجج الله على خلقه^(٣) .
وقال النسائي : ما من أحد عندي بعد التابعين أنبل من مالك بن أنس ، ولا أحد أمن عليّ بالحديث منه^(٤) .

وقد بلغ من ثناء العلماء على الإمام مالك أنهم جعلوه مثلاً في السنة والاتباع ، قال أحمد بن حنبل : إذا رأيت الرجل يفيض مالكا ، فاعلم أنه مبتدع ، وقال أبو داود : أخشى عليه البدعة .

وقال ابن مهدي : إذا رأيت الحجازي يحب مالك بن أنس فاعلم أنه صاحب سنة ، وإذا رأيت أحداً يتناوله فاعلم أنه في خلاف^(٥) .

ومن أثنى عليه من العلماء : حماد بن زيد ، وأيوب السختياني ، وشعبة ابن الحجاج ، والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومي ، ومحمد بن الحسن الشيباني ، وسفيان الثوري ، وهيب بن خالد ، ويحيى بن سعيد القطان ، وأبو الأسود (شيخ مالك) ، وعبد الله بن وهب ، وعبد الرحمن بن مهدي ، وعلي بن

(١) الانتقاء (٢٣ - ٢٤) الحلية (٢٢/٦) .

(٢) ترتيب المدارك (١٣٣/١) .

(٣) الانتقاء (ص ٣١) السير (٩٤/٨) .

(٤) الانتقاء (ص ٣١) .

(٥) الجرح والتعديل (٢٥/١) مناقب مالك للزواوي (ص ١٠٦) .

المديني ، والأوزاعي ، ومحمد بن الحكم ، والبهلول بن راشد ، ويعقوب بن سفيان ، ومحمد بن إسماعيل البخاري ، وابن أبي حاتم الرازي ، وأبو داود السجستاني ، وغيرهم من العلماء^(١) .

وقد ذكر غير واحد من العلماء الإجماع على ذلك :
قال عتيق : مات مالك ولم نعلم أحدًا من أهل المدينة قبل موته إلا وقد أجمع عليه .

وقال أبو الحسن الدارقطني : لا نعلم أحدًا تقدم أو تأخر اجتمع له ما اجتمع لمالك^(٢) .

قال النووي : أجمعت طوائف العلماء على إمامته وجلالته ، وعظم سيادته وتبجيله وتوقيره والإذعان له في الحفظ والتثبت وتعظيم حديث رسول الله ﷺ .
قال الذهبي : لم يكن بالمدينة عالم من بعد التابعين يشبه مالكًا في العلم ، والفقه ، والجلالة ، والحفظ ، فقد كان بعد الصحابة مثل سعيد بن المسيب والفقهاء السبعة - وذكر أقوامًا غيرهم ثم قال - : فكان مالك هو المقدم فيهم على الإطلاق ، والذي تضرب إليه آباط الإبل من الآفاق - رحمه الله تعالى -^(٣) .

○ سابعًا : مؤلفاته ○

الإمام مالك أحد الأئمة الأربعة الذي ينسب إليه المذهب المالكي ، وأحد العلماء الذين تتلمذ عليه كثير من العلماء والمشايخ ، ونشروا علمه رحمه الله في كل مكان وكتبت عنه مسائل كثيرة في الفقه كتبها عنه تلاميذه وجمعوها ونشروها في أماكن كثيرة : كالمدونة^(٤) ،

(١) الانتقاء (١٩ - ٣٢) وترتيب المدارك (١٢٩/١ - ١٣٧) التمهيد (٧٢/١ - ٨٧) الحلية (٣٢١/٦ - ٣٢٢) ومناقب مالك للزواوي (ص ٨٥ - ١١٥) إتحاف السالك (ق : ١٢ - ١٣) وتزيين الممالك (٨ - ١١) وتنوير الحوالك (٣ - ٤) .

(٢) ترتيب المدارك (١٣٩/١ ، ١٤٣) .

(٣) السير (٥٨/٨) .

(٤) المدونة : هي من الكتب المعتمدة في المذهب المالكي ، وهي مسائل جمعها فقيه المغرب أبو سعيد عبد السلام بن حبيب بن حسان الحمصي الأصل المغربي القيرواني المالكي ، =

== قاضي القيروان ويلقب بـ « سُخْنُون » المتوفى سنة ٢٤٠ هـ ، والمدونة هي أسئلة سأها أسد بن الفرات ابن القاسم ، بعضها سمعها من مالك ، وبعضها من كلام ابن القاسم وأصحاب مالك وسمعها سخنون من أسد بن الفرات ثم عرضها على ابن القاسم ، فأصلح فيها كثيراً ، وأسقط ، ثم رتبها بسخنون ، وبوبها واحتج لكثير من مسائلها بالآثار من مروياته ، مع أن فيها أشياء لا ينهض دليلها بل رأي محض ، وحكوا أن سخنون في أواخر الأمر علم عليها ، وهم بإسقاطها ، وعهذيها ، فأدركته المنية - رحمه الله - .

انظر ترتيب المدارك (٥٨٥/٢ - ٦٢٦) السير (٦٣/١٢ - ٦٩) الدياج المذهب (٤٠ - ٣٠/٢) .

(١) الواضحة : وهي من تأليف : فقيه الأندلس ، أبو مروان ، عبد الملك بن حبيب بن سليمان السلمى العباسي الأندلسي القرطبي المالكي المتوفى سنة ٢٣٨ هـ ، وهي مسائل سمعها من عدد من أصحاب مالك ، قال القاضي عياض وهو يعدد كتب ابن حبيب : ومنها الكتب المسماة بالواضحة في السنن والفقه ، لم يؤلف مثلها .
انظر ترتيب المدارك (٤٨ - ٣٠/٣) .

(٢) العتيبة : وتسمى المستخرجة ، وهي مجموعة مسائل أيضاً عن الإمام مسموعة من أصحابه ، وسميت العتيبة نسبة إلى من جمع هذه المسائل وهو محمد بن أحمد بن عبد العزيز الأموي العتبي القرطبي المتوفى سنة ٢٥٥ هـ ، وقيل: سميت المستخرجة ؛ لأنه استخرجها من الواضحة . وقد شرحها ابن رشد - الجدل - المتوفى سنة ٥٢٠ هـ ، في كتاب سماه [البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة] وهو مطبوع وقد نقد كتاب العتيبة وجرحه بعض العلماء : قال محمد بن عبد الحكم: رأيت جلها كذبا، وقال ابن وضاح: وفي المستخرجة خطأ كثير. وقال ابن لبابة : أكثر فيها من الروايات المطروحة والمسائل الشاذة . وقال ابن حزم : لها بأفريقية القدر العالي .

قلت : وقد رأيت بعض العلماء ينقل منها ويحتج بها خاصة فيما يتعلق بأقوال الإمام مالك منهم شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه: [قاعدة جلية في التوسل والوسيلة] كما في ص ١٣١ . والقاضي عياض في الشفاء كما في الجزء الثاني ، ص ٦٧٧ ، والطرطوشي في كتاب الحوادث والبدع في الصفحات : (٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٥٥ - ٢٥٧) . =

والموازية^(١) ، وهذه مع شروح الموطأ من الكتب المعتمدة في المذهب المالكي ولكن هذه الكتب لا يقال : إنها من مؤلفاته ، وإنما هي مسائل سمعت منه . قال الذهبي : فأما ما نقل عنه كبار أصحابه من المسائل ، والفتاوى ، والفوائد ، فشيء كثير ، ومن كنوز ذلك : المدونة ، والواضحة^(٢) . أما مؤلفات الإمام مالك فمن أشهرها وأصحبها :

• كتاب الموطأ :

وهو كتاب حديث وفقه ، جمع فيه الإمام مالك ما صح من أحاديث النبي ﷺ وأقوال الصحابة والتابعين ، وإجماع أهل المدينة .

وقيل : إنه ألفه في أربعين سنة .

وقال مالك :

عرضت كتابي هذا على سبعين فقيهاً من فقهاء المدينة فكلهم وطأني عليه ، فسميته الموطأ^(٣) .

وقد أكثر العلماء من الثناء على هذا الكتاب ، حتى قيل : إنه أصح كتاب بعد كتاب الله . روي ذلك عن الشافعي وابن مهدي وابن وهب وغيرهم^(٤) .

= انظر ترتيب المدارك (١٤٤/٣ - ١٤٦) والسير (٣٣٥/١٢ - ٣٣٦) وانظر مالك للشكعة ص (١٥٦ - ١٥٧) .

(١) الموازية : وهي من تأليف فقيه الديار المصرية ، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن زياد الإسكندراني المالكي ، ابن المواز المتوفى سنة ٢٦٩ هـ ، قال القاضي عياض : وهو أجل كتاب ألفه قدماء المالكيين ، وأصحبها مسائل ، وأبسطها كلاماً ، وأوعبها . انظر ترتيب المدارك (٧٢/٣ - ٧٤) السير (٦/١٣) الديتاج المذهب (١٦٦/٢ - ١٦٧) .

وانظر مقدمة ابن خلدون في الكلام على هذه المؤلفات (ص ٤٤٩ - ٤٥١) .

(٢) السير (٩٠/٨) .

(٣) تنوير الحوالك (٧/١) .

(٤) ترتيب المدارك (١٩١/١ - ١٩٦) الحلية (٣٢٩/٦) التمهيد (٧٦/١ - ٧٩) تنوير

وللموطأ روايات متعددة :

قال الغافقي : إنها اثنتا عشرة رواية ، وعدّها السيوطي ، أربع عشرة رواية .
قال القاضي عياض : والذي اشتهر من نسخ الموطأ مما رويته أو وقفت
عليه أو كان في روايات شيوخنا - رحمهم الله تعالى - أو نقل منه أصحاب
اختلاف الموطآت نحو عشرين نسخة ، وذكرها بعضهم أنها ثلاثون نسخة^(١) .

وقد اعتنى العلماء - رحمهم الله تعالى - بالموطأ عناية كبيرة ، قال
الذهبي : وما زال العلماء قديماً وحديثاً لهم أتم اعتناء برواية الموطأ ومعرفته
وتحصيله ، وذكر الذهبي هؤلاء العلماء ومؤلفاتهم في الموطأ^(٢) فمنهم من اعتنى
برجاله ومنهم من اعتنى بحديثه شرحاً وتعليقاً واختصاراً ، ومن أفضل هذه الشروح
وأجلّها وأكملها كتاب التمهيد لابن عبد البر .

وما سوى ذلك من المؤلفات للإمام مالك ، فهناك بعض الرسائل المنسوبة
إليه ، ولكنها لم تشتهر عنه كاشتهار الموطأ ، وللعلماء في ثبوت بعضها ونسبتها
إليه نظر .

قال القاضي عياض : اعلّموا وفقكم الله تعالى أن لمالك - رحمه الله تعالى -
أوضاعاً شريفة مروية عنه ، أكثرها بأسانيد صحيحة في غير فن من العلم ، لكنه
لم يشتهر عنه منها ، ولا واطب على إسماعه وروايته غير الموطأ مع حذفه منه ،
وتلخيصه له شيئاً بعد شيء ، وسائر تواليفه إنما رواها عنه من كتب بها إليه أو
سأله إياها أحد من أصحابه ، ولم تروها الكافة^(٣) .

= الحوالك (٩/١ - ١٠) .

(١) ترتيب المدارك (٢٠٣/١) .

(٢) السير (٨٥/٨ - ٨٨) تزيين المالك (ص ٥٨) .

(٣) ترتيب المدارك (٢٠٤/١) .

• ومن هذه المؤلفات :

١ - رسالة في القدر والرد على القدرية^(١) :

قال القاضي عياض في معرض كلامه عن مؤلفات مالك : أشهر رسالة إلى ابن وهب في القدر والرد على القدرية ، وهو من خيار الكتب في هذا الباب الدالة على سعة علمه بهذا الشأن - رحمه الله - وقد حدثنا بها غير واحد من شيوخنا بأسانيدهم المتصلة إلى مالك - رحمه الله - ثم ذكر القاضي إسناده إلى ابن وهب ثم قال : وهذا سند صحيح ، مشهور الرجال ، كلهم ثقات .

٢ - كتاب في النجوم وحساب مدار الزمان ومنازل القمر^(٢) :

قال القاضي عياض : وهو كتاب جيد مفيد جدًا قد اعتمد الناس عليه في هذا الباب وجعلوه أصلًا ، وعليه اعتمد أبو محمد عبد الله بن مسرور الفقيه القروي في تأليفه في هذا الباب وصدر بفصله ، وقد أدخلها جميعها صاحب كتاب أقوال مالك أبو عبد الله المعيطي ، وأبو عمر بن المكوي في الجامع كتابهما الكبير ، وذكر القاضي أسانيد هذا الكتاب التي تنتهي إلى عبد الله بن نافع الصائغ عن مالك ، ثم قال : وهذا أيضًا سند صحيح رواه كلهم ثقات .

٣ - كتاب المناسك^(٣) :

قال السيوطي : عن أبي جعفر الأزهرى - من جلساء مالك - إنه من أكثر كتبه .

(١) ترتيب المدارك (٢٠٤/١) تزيين الممالك (ص ٤٠) مالك لأمين الخولي (ص ٧٩٣-٧٩٤). قال الذهبي : (إسناده صحيح). السير (٨٨/٨) .

(٢) ترتيب المدارك (٢٠٤/١ - ٢٠٥) ، تزيين الممالك (ص ٤١) مالك لأمين الخولي (ص ٧٤٩) السير (٨٨/٨) .

(٣) تزيين الممالك (ص ٤٠) مالك لأمين الخولي (ص ٧٤٥ - ٧٤٦) .

٤ - الاستيعاب لأقوال مالك^(١) :

٥ - كتاب في تفسير غريب القرآن^(٢) :

قال القاضي عياض : إنه من رواية خالد بن عبد الرحمن المخزومي ، وقال الذهبي : وقد صنف مكّي القيسي كتابًا فيما روي عن مالك في التفسير ، ومعاني القرآن ، وقد ذكره أبو عمرو الداني في طبقات القراء ، وأنه تلاه على نافع بن أبي نعيم .

٦ - رسالة في الأقضية^(٣) .

٧ - رسالة في الفتوى^(٤) .

٨ - كتاب السر^(٥) :

قال الحافظ ابن حجر: وكتاب السر وقفت عليه في كراسة لطيفة من

(١) ترتيب المدارك (٢٠٥/١ - ٢٠٦) مالك لأمين الخولي (ص ٧٤٨) ورأيت شيخ الإسلام ينقل من كتاب يسميه : « المبسوط » وذكره عند عزوه بعض أقوال مالك يقول : « ذكره القاضي إسماعيل في مبسوطه » ، وأحيانًا يقول : قال مالك في المبسوط . انظر كتاب [قاعدة جلية في التوسل والوسيلة] (١٢٩ ، ١٣٠ ، ٢٣٥) بتحقيق المدخلي . ومؤلف المبسوط اسمه إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد الأزدي ، قاضي بغداد ، كان عالمًا متقنًا فقيها جمع حديث مالك توفي سنة ٢٨٢ هـ ترتيب المدارك (١٦٨/٣ - ١٨١) السير (١٣ / ٣٣٩) .

(٢) ترتيب المدارك (٢٠٦/١) تزيين الممالك (ص ٤٠) مالك لأمين الخولي (ص ٧٥١) السير (٩٥/٨) .

(٣) ترتيب المدارك (٢٠٥/١) السير (٨٩/٨) تزيين الممالك (ص ٤١) مالك لأمين الخولي (ص ٧٥٧) .

(٤) ترتيب المدارك (٢٠٥/١) السير (٨٩/٨) تزيين الممالك (ص ٤١) مالك لأمين الخولي (ص ٧٥٦ - ٧٥٧) .

(٥) ترتيب المدارك (٢٠٥/١) السير (٨٩/٨) تزيين الممالك (ص ٤١) مالك لأمين الخولي (ص ٧٥٩ - ٧٦١) تفسير القرطبي (٩٣/٣) السير (٨٩/٨) .

رواية الحارث بن مسكين عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك ، وهو يشتمل على نوادر من المسائل، وفيه كثير مما يتعلق بالخلفاء ، ولأجل هذا سمي كتاب السر^(١) .

وقال الخليلي : يروى عن عبد الرحمن بن القاسم العتقي عن مالك بن أنس كتاب السر لمالك ، والحفاظ قالوا : لا يصح عن عبد الرحمن أنه روى ذلك ؛ لأن فيه أشياء ينزه مالك عنها^(٢) .

٩ - كتاب المجالسات^(٣) .

١٠ - رسالة إلى الليث بن سعد :

ونظرًا لقصر الرسالة ودلالاتها على حرص الإمام مالك - رحمه الله - على اتباع السلف الصالح والحث عليه ، رأيت أن أذكرها بنصها :

قال يحيى بن معين : حدثنا عبد الله بن صالح :
« من مالك بن أنس إلى الليث بن سعد سلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو .

أما بعد : ..

عصمنا الله وإياك بطاعته في السر والعلانية ، وعافانا وإياك من كل مكروه .
كتبت إليك وأنا ومن قبلي من ولدان والأهل على ما تحب ، والله محمود ،
أتانا كتابك تذكر من خالك ونعمة الله عليك الذي أنا به مسرور ،
أسأل الله أن يتم علي وعليك صالح ما أنعم علينا وعليك ، وأن يجعلنا له
من الشاكرين ، وفهمت ما ذكرت في كتب بعثت بها لأعرضها لك ،
وأبعث بها إليك ، وقد فعلت ذلك ، وغيرت منها ما غيرت حتى صح

(١) تلخيص الحبير (٣/١٨٣) .

(٢) الإرشاد للخليلي (١/٤٠٥ - ٤٠٦) .

(٣) تزيين الممالك (ص ٤٠) مالك لأمين الخولي (ص ٧٤٦) .

أمرها على ما يجب ، وختمت على كل قنءاق - أو قال يحيى : غنءاق - منها بختامى ونقشه: حسبي الله ونعم الوكيل، وكان حبیباً إلهى حفظك وقضاء حاجتك ، وأنت لذلك أهل ، وصبرت لك نفسى فى ساعة لم أكن أعرض فيها لأن أنجح ذلك ، فتأتىك مع الذى جاءنى بها حتى دفعتها إليه ، وبلغت من ذلك الذى رأيت أنه يلزمنى لك فى حقك وحرمتك ، وقد نشطنى ما استطلعت مما قبلنى من ذلك فى ابتدائك بالنصيحة لك ، ورجوت أن يكون لها عندك موضع ، ولم يكن معنى من ذلك قبل اليوم إلا أن يكون رأيى لم يزل فىك جميلاً إلا أنك لم تذاكرنى شيئاً من هذا الأمر ، ولم تكتب فيه إلهى ، واعلم رحمك الله أنه بلغنى أنك تفتى بأشياء مخالفة لما عليه جماعة الناس عندنا ، وبلدنا الذى نحن فيه، وأنت فى إمامتك وفضلك ومنزلتك من أهل بلدك ، وحاجة من قبلك إليك واعتمادهم على ما جاء منك حقيق بأن تخاف على نفسك ، وتتبع ما ترجو النجاة باتباعه ، فإن الله عز وجل يقول فى كتابه :

﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴾^(١) وقال تعالى :

﴿ الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ﴾^(٢) فإنما الناس تبع لأهل المدينة ، إليها كانت الهجرة وبها نزل القرآن ، وأحل الحلال ، وحرّم الحرام ، إذ رسول الله ﷺ بين أظهرهم يحضرون الوحي والتنزيل ، ويأمرهم فيتبعونه ، ويسن لهم فيتبعونه ، حتى توفاه الله ، واختار له ما عنده ﷺ ، ثم قام من بعده أتبع الناس له من أمته ، ممن ولي الأمر من بعده ، فما نزل بهم مما علموا أنفذوه ، وما لم يكن عندهم علم فيه سألوا عنه ، ثم أخذوا بأقوى ما

(١) سورة التوبة آية (١٠٠) .

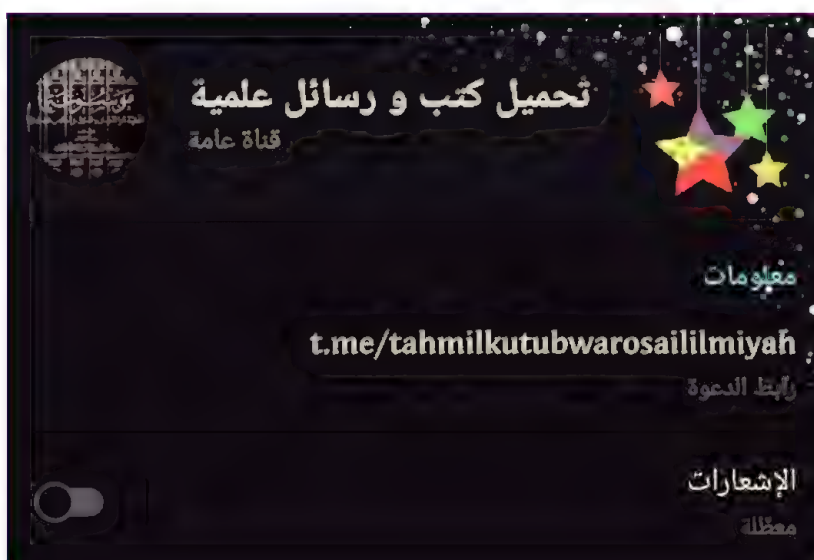
(٢) سورة الزمر آية (١٨) .

وجدوا في ذلك في اجتهادهم وحدائهم عهدهم ، فإن خالفهم مخالف ، أو قال امرؤ غيره أقوى منه وأولى ؛ ترك قوله وعمل بغيره ، ثم كان التابعون من بعدهم يسلكون تلك السبيل ، ويتبعون تلك السنن ، فإن كان الأمر بالمدينة ظاهراً معمولاً به ، لم أر خلافة للذين في أيديهم من تلك الوراثة التي لا يجوز لأحد انتحالها ولا ادعاؤها ولو ذهب أهل الأمصار يقولون هذا العمل ببلدنا ، وهذا الذي مضى عليه من مضى منا لم يكونوا من ذلك على ثقة، ولم يجز لهم من ذلك مثل الذي جاز لهم، فانظر - رحمك الله - فيما كتبت إليك فيه لنفسك، واعلم أنني لأرجو أن يكون دعائي إلى ما كتبت إليك إلا النصيحة لله، والنظر إليك، الظن بك، فأنزل كتابي منزلة، فإنك إن تفعل تعلم أنني لم آلك نصحاً، وفقنا الله وإياك بطاعته وطاعة رسوله ﷺ في كل أمر، على كل حال .
والسلام عليكم ورحمة الله^(١) .

○ ثامناً : وفاته ○

توفي الإمام مالك - رحمه الله تعالى - في شهر ربيع الأول سنة ١٧٩ هـ وعمره ست وثمانون سنة . ودفن بالبقيع بالمدينة المنورة^(٢) .

-
- (١) تاريخ يحيى بن معين (٤/٤٩٨ - ٥٠١) ورواها البسوي في كتاب المعرفة والتاريخ من طريق يحيى بن بكير (١/٦٩٥ - ٦٩٧) وذكر بعضها القاضي في ترتيب المدارك (١/٦٤ - ٦٥) وانظر رد الليث على مالك في تاريخ ابن معين (٤/٤٨٧) .
(٢) انظر الإرشاد للخليلي (١/٢٨٣) الانتقاء (٤٤ - ٤٥) التمهيد (١/٩٢) ترتيب المدارك (٢/٢٣٧ - ٢٤١) السير (٨/١٣٠ - ١٣٥) إتحاف السالك (ق : ١٤/ب) .



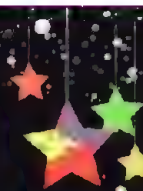
الباب الأول

- الفصل الأول : منهج السلف في إثبات العقيدة .
- الفصل الثاني : أصول منهج الإمام مالك في العقيدة :
- المبحث الأول : الاعتصام بالكتاب والسنة ، والحض على الاتباع والتحذير من الابتداع .
- موقفه من الرواية عن المبتدع .
- المبحث الثاني : ذمه للمراء والخصومات والجدل في الدين وتحذيره من أهل الكلام والأهواء .
- المبحث الثالث : هجره لأهل البدع والأهواء .
- المبحث الرابع : إثبات معاني الأسماء والصفات وتفويض كیفيتها .
- المبحث الخامس : محبته لصحابة رسول الله ﷺ .
- موقفه من ترتيب الخلفاء الراشدين وتفاضلهم .



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة



الباب الأول

الفصل الأول

○ منهج السلف في إثبات العقيدة ^(١) ○

المنهج والمنهاج :

أي الطريق الواضح البين السهل ، قال الله تعالى :

﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ﴾ ^(٢)

(١) انظر في هذا الموضوع :

- ١ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي (٩/١ - ١٠) .
- ٢ - فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية الجزء : (٣، ٤، ١٣) .
- ٣ - قواعد المنهج السلفي .. عند شيخ الإسلام ابن تيمية تأليف الدكتور مصطفى حلمي (٣٣ - ٥٤) .
- ٤ - دراسات منهجية في العقيدة السلفية تأليف سليم الهلالي .
- ٥ - ابن تيمية السلفي لمحمد خليل هراس .
- ٦ - منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات للشيخ محمد الأمين الشنقيطي (٢٤ - ٣) .
- ٧ - أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى لمحمد عبد الهادي المصري (٦٩ - ٦٥) .
- ٨ - الصفات الإلهية للشيخ محمد أمان (٥٨ - ٦٦) .
- ٩ - الوجيز في منهج السلف الصالح لعبد القادر الأرناؤوط .
- ١٠ - منهج السلف في العقيدة للدكتور صالح بن سعد السحيمي .
- ١١ - مفهوم أهل السنة والجماعة للدكتور ناصر العقل .
- ١٢ - وجوب لزوم الجماعة وترك التفرق لجمال بن أحمد بن بشير بادي (٢٦٢ - ٢٦٥) ، (٢٨٥ - ٢٨٦) .
- (٢) سورة المائدة آية (٤٨) .

أي : طريقًا واضحًا بيّنًا^(١) .

وقال ابن عباس - رضي الله عنهما - ﴿ شرعة ومنهاجًا ﴾ : سبيلًا وسنة^(٢) .

والسلف هم الجماعة المتقدمون ، ويطلق على كل شيء قدمه العبد من عمل صالح أو ولد فرط يقدمه ، فهو له سلف ، وقد سلف له عمل صالح ، قال الله تعالى : ﴿ هنالك تبلو كل نفس ما أسلفت ﴾^(٣) أي : جزاء ما عملت^(٤) .

ويطلق على من تقدمك من آبائك وذوي قرابتك الذين هم فوقك في السن والفضل ، واحدهم سالف ، ومنه قول طفيل الغنوي :

مضوا سلفًا قصد السبيل عليهم وصرف المنايا بالرجال تقلب^(٥)

فالمراد من السلف : الأئمة المتقدمون من أصحاب رسول الله ﷺ - رضي الله عنهم - والتابعين لهم بإحسان الذين أخذوا عنهم الدين وعلموه وعملوا به ، ونقلوه إلينا وتابع التابعين الذين ساروا على نهجهم واقتفوا أثرهم ، فهم أصحاب القرون الثلاثة المفضلة الذين أثنى الله عليهم في كتابه فقال جل وعلا :

﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا ذلك الفوز العظيم ﴾^(٦) .

وقد أثنى الله جل وعلا على المهاجرين والأنصار في سورة الحشر^(٧) ثم

(١) انظر لسان العرب (٣٨٣/٢) وفتح الباري (٤٨/١) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٧٠/٦ - ٢٧١) واللالكائي (١/٦٩ رقم ٦٥) .

(٣) سورة يونس آية (٣٠) .

(٤) تفسير القرطبي (٨/٣٣٤) .

(٥) والبيت في ديوانه (ص ٤٠) .

(٦) سورة التوبة آية (١٠٠) .

(٧) آية (٨ ، ٩) .

قال سبحانه :

﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين ءامنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾^(١).

وشهد لهم رسول الله ﷺ بالخيرية فقال:

« خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤمنون ، وينذرون ولا يوفون ، ويظهر فيهم السمن »^(٢).

وأخبر الرسول ﷺ بأن النجاة إنما تكون لمن يكون على ما كان عليه هو وأصحابه فقال :

« افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافترت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة » .

قيل : من هي يا رسول الله ؟ قال :

« من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي » وفي رواية قال : « هي الجماعة »^(٣).

(١) سورة الحشر آية (١٠) .

(٢) متفق عليه : البخاري [فتح : ٣/٧] مسلم (٤/١٩٦٢ - ١٩٦٥) .

(٣) رواه أبو داود (٤/١٩٧ - ١٩٨) والترمذي (٥/٢٥) وابن ماجه (٢/١٣٢١) وأحمد (٢/٣٣٢) (٣/١٢٠ ، ١٤٥) (٤/١٠٢) والروزي في السنة (رقم ٥٩) وقوله « هي الجماعة » رواه الإمام أحمد (٤/١٠٢) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (١/١٢٨) واللالكائي (١/١٠١) والروزي في السنة (رقم ٥٠ ، ٥١ ، ٥٦ ، ٥٧) . وكل من الروايتين صحيحهما شيخ الإسلام ابن تيمية فقال : الحديث صحيح مشهور في السنن والمسانيد . الفتاوى (٣/٣٤٥) والشيخ الألباني انظر السلسلة الصحيحة (١/٣٥٦ - ٣٦٧ رقم ٢٠٣ ، ٢٠٤) (٣/٤٨٠ رقم ١٤٩٢) .

وكل من كان على ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه - رضي الله عنهم - فهو منسوب إلى السلف أهل السنة والجماعة ؛ لأن مذهب أهل السنة والجماعة مذهب قديم معروف .. فإنه مذهب الصحابة الذي تلقوه عن نبيهم ، وأخذوه عنهم من جاء من التابعين والأئمة المتبوعين ، ومن خالف ذلك كان مبتدعاً عند أهل السنة والجماعة ؛ لأنهم متفقون على أن إجماع الصحابة حجة^(١) .

• يقوم منهج السلف على قواعد أساسية :

○ القاعدة الأولى ○

تحكيم الكتاب والسنة الصحيحة في كل قضية من قضايا العقيدة ، والاعتصام بهما وذلك بالاستجابة الكاملة للوحي ، وحصر التلقي في أحكام الدين أصوله وفروعه فيهما ، وأن يرد الخلاف إليهما عند التنازع ، وأن لا يردا ولا يعارضا بشيء من التأويل أو القياس أو الرأي أو العقل^(٢) .

وقد جاءت آيات كثيرة في القرآن^(٣) في الأمر بطاعة الله ورسوله ﷺ منها قول الله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾^(٤) .

قال ميمون بن مهران : فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله ، قال : إلى

(١) انظر منهاج السنة لابن تيمية (٤٨٢/٢) .

(٢) انظر الفتاوى (١٥٧/٣ ، ٣٤٦ - ٣٤٧) (٢٣/١٣ - ٢٩ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ،

٦٣ ، ١٣٥ ، ١٣٦) (١٦/٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧١ - ٤٧٢) .

(٣) سورة آل عمران آية (٣٢ ، ١٣٢) سورة النساء آية (٦٩) سورة المائدة آية (٩٢) .

(٤) سورة النساء آية (٥٩) .

كتابه ، وإلى الرسول ما دام حيًا ، فإذا مات فإلى سنته^(١) ، وروي نحوه^(٢) عن عطاء ابن أبي رباح قال القرطبي : ﴿ فردوه إلى الله والرسول ﴾ أي : ردوا ذلك الحكم إلى كتاب الله أو إلى رسوله بالسؤال في حياته ، أو بالنظر في سنته بعد وفاته ﷺ ، هذا قول مجاهد والأعمش وقتادة ، وهو الصحيح ، ومن لم ير هذا اختل إيمانه لقوله تعالى : ﴿ إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾^(٣) .

وقال ابن كثير : قوله : ﴿ فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ﴾ قال مجاهد وغير واحد من السلف : أي : إلى كتاب الله وسنة رسوله ، وهذا أمر من الله عز وجل بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ﴾^(٥) .

قال ابن بطة : لقد دلنا مولانا الكريم تعالى على طريق محبته ، وأرشدنا إلى سبيل هدايته بأقصد المذاهب وأقرب المسالك ، حين أعلمنا أن محبة الله هي في متابعة نبيه ﷺ حين قال : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني ﴾ فمن اتبع رسوله في سنته ؛ أورثه ذلك محبة الله عز وجل بكسبه البصيرة في إيمانه فيما أحكمه في قلبه ولسانه وبالمغفرة والرضوان في مياعده^(٦) .

وقال ابن كثير : هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله ، وليس هو على الطريقة المحمدية ، فإنه كاذب في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله^(٧) .

(١) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (رقم ٥٨ ، ٥٩ ، ٨٥) .

(٢) المصدر السابق (رقم ٨٦) واللالكائي رقم (٧٧ - ٧٨) .

(٣) تفسير القرطبي (٢٦١/٥) .

(٤) انظر الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي (١٤٤/١) تفسير ابن كثير (٥١٨/١) .

(٥) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٦) الإبانة الكبرى (٢٢١/١) .

(٧) تفسير ابن كثير (٣٥٨/١) .

وقد ورد في القرآن آيات كثيرة احتج بها غير واحد من العلماء على وجوب تحكيم الكتاب والسنة^(١).

وأما من السنة فمن ذلك :

١ - قول رسول الله ﷺ :

« تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه »^(٢).

٢ - وقال رسول الله ﷺ :

« عليكم يستتي سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، تمسكوا بها ، وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة »^(٣).

٣ - وقال رسول الله ﷺ :

« أما بعد ، فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة »^(٤).

وقد كان الصحابة - رضي الله عنهم - من أشد الناس تمسكاً بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، والعمل بهما ، وكذلك من جاء بعدهم من التابعين وتابعيهم بإحسان .

قالت عائشة رضي الله عنها : إن أبا بكر الصديق - رضي الله عنه - قال : « لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به إلا عملت به ، وإني

(١) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة (١/٢١٥ - ٢٢٢) .

(٢) رواه مالك في الموطأ (٢/٨٩٩) .

(٣) رواه أحمد (٤/١٢٦) وأبو داود (٤/٢١٠ - ٢٠١) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (١/٩٥ - ٩٧) وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله وقال : حديث ثابت صحيح (٢/١٨١ - ١٨٢) وصححه الألباني في إرواء الغليل (٨/١٠٧ - ١٠٨) رقم (٢٤٥٥) .

(٤) رواه مسلم (٢/٥٩٢) رقم ٨٦٧ ، وزاد النسائي والبيهقي في الأسماء والصفات « وكل ضلالة في النار » وصحح سندها الألباني .. انظر إرواء الغليل (٣/٧٣) .

أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ»^(١) .

قال ابن بطة : هذا يا إخواني الصديق الأكبر يتخوف على نفسه الزيغ إن هو خالف شيئاً من أمر نبيه ﷺ ، فماذا عسى أن يكون من زمان أضحي أهله يستهزئون بنبيهم وبأوامره ، ويتباهون بمخالفته ويسخرون بسنته ، نسأل الله عصمة من الزلل ونجاة من سوء العمل^(٢) .

وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : « إنا نقتدي ولا نبتدي ونتبع ولا نبتدع ولن نضل ما تمسكنا بالأثر »^(٣) .

وقال الأوزاعي : « خمس كان عليها أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون بإحسان : لزوم الجماعة ، وأتباع السنة ، وعمارة المساجد ، وتلاوة القرآن ، والجهاد في سبيل الله »^(٤) .

وقال أبو العالية : « تعلموا الإسلام ، فإذا تعلمتموه فلا ترغبوا عنه ، وعليكم بالصراط المستقيم ، فإنه الإسلام ، ولا تحرفوا الصراط شمالاً ولا يميناً ، عليكم بسنة نبيكم ، والذي عليه أصحابه ... وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين الناس العداوة والبغضاء » قال : فحدثت به الحسن ، قال : صدق ونصح^(٥) .
وقال الزهري : كان من مضى من علمائنا يقولون : الاعتصام بالسنة نجاة^(٦) .

(١) الإبانة الكبرى (٢٤٦/١) .

(٢) المصدر السابق (٢٤٦/١) .

(٣) رواه اللالكائي (٨٦/١) والخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه (١٤٧/١) .

(٤) رواه اللالكائي (٦٤/١) .

(٥) رواه ابن وضاح في البدع والنهي عنها (ص ٣٢ - ٣٣) والمروزي في السنة (ص ١٣

رقم ٢٦) وابن بطة في الإبانة (٢٩٩/١) .

(٦) رواه اللالكائي (٩٤/١ - ٩٥ رقم ١٣٦ - ١٣٧) وابن بطة في الإبانة الكبرى

(٣١٩/١ - ٣٢٠ رقم ١٥٩ - ١٦٠) .

وقال عمر بن عبد العزيز : « لا رأى لأحد مع سنة سنّها رسول الله ﷺ » ^(١).

فهذه النصوص ونحوها تدل دلالة لا شك فيها أنّه لا نجاة لأحد إلا بالاعتصام بالكتاب والسنة ، وما كان عليه سلف الأمة ، ولو أن أحداً أخذ بأحدهما وترك الآخر ؛ لضل سواء السبيل ؛ لأن كثيراً من الرافضة والمعتزلة والخوارج وأذناهم قد أنكروا السنة وأنكروا الاحتجاج بها ، وقد حذر رسول الله ﷺ من ذلك ، وأخبر بأنّه سيأتي أقوام ينهجون هذا النهج ، وأنهم في ضلال وزيف ، قال ﷺ :

« ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم منه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم منه من حرام فحرموه ، وإنّ ما حرّم رسول الله ﷺ كما حرّم الله » ^(٢).

قال الخطابي - رحمه الله - في شرح هذا الحديث : « يحذر بذلك مخالفة السنن التي سنّها رسول الله ﷺ وليس لها في القرآن ذكر ، على ما ذهبت إليه الخوارج والروافض فإنهم تعلقوا بظاهر القرآن ، وتركوا السنن التي ضمنت بيان الكتاب ، فتحيروا وضلوا » ^(٣).

وقال ابن بطة - رحمه الله - محذراً من الوقوع فيما حذر منه النبي ﷺ من ترك سنته : وليعلم المؤمنون من أهل العقل والعلم أن قومًا يريدون إبطال

(١) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (١/٢٦٢-٢٦٣ رقم ١٠٠) والمروزي في السنة رقم (٩٤).

(٢) رواه أبو داود (٤/٢٠٠) والترمذي (٥/٣٧) وقال حديث حسن صحيح وابن ماجه

(١/٦) وأحمد (٤/١٣٠) والدارمي (١/١٤٤) والخطيب البغدادي في الفقيه والمتفقه

(١/٨٩ - ٩٠) وابن بطة في الإبانة (١/٢٢٨ - ٢٣٢ رقم ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ،

٦٣ ، ٦٤) واللالكائي (١/٨٢ رقم ٩٨) وقال الألباني في مشكاة المصابيح: إسناده

صحيح (١/٥٧).

(٣) معالم السنن (٤/٢٩٨).

الشرعية ودروس آثار العلم والسنة ، فهم يوهون على من قل علمه وضعف قلبه بأنهم يدعون إلى كتاب الله ويعملون به ، وهم من كتاب الله يهربون وعنه يُذبرون ، وله يخالفون ، وذلك أنهم إذا سمعوا سنة رويت عن رسول الله ﷺ رواها الأكاير عن الأكاير ونقلها أهل العدالة والأمانة ومن كان موضع القدوة والأمانة، وأجمع أئمة المسلمين على صحتها ، أو حكم فقهاؤهم بها عارضوا تلك السنة بالخلاف عليها ، وتلقوها بالرد لها ، وقالوا لمن رواها عندهم : تجد هذا في كتاب الله ؟ وهل نزل هذا في القرآن ؟ واثنوني بآية من كتاب الله حتى أصدق هذا^(١) .

وأما الأخذ بالقرآن والسنة مع تأويل النصوص وصرفها عن معانيها الحقيقية بتأويلات فاسدة ، فهذا ليس منهج السلف ؛ بل إنه منهج أهل البدع والكلام والجدل الذين وضعوا لأنفسهم منهجاً يسرون عليه وهو في الحقيقة تحريف للنصوص عن ظاهرها وتحميلها ما لا تحمل ، ولذلك فمن القواعد الأساسية عندهم قولهم :

وكل نص أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم تنزيها^(٢)

ولذلك قال الإمام أحمد - رحمه الله - : أكثر ما يخطيء الناس من جهة التأويل والقياس^(٣) .

قال شيخ الإسلام : ولذلك تجد المعتزلة والمرجئة والرافضة ، وغيرهم من أهل البدع يفسرون القرآن برأيهم ومعقولهم وما تأولوه من اللغة^(٤) .

وقال ابن القيم : وبالجمله فافتراق أهل الكتاب ، وافتراق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، إنما أوجه التأويل^(٥) .

(١) الإبانة الكبرى (٢٢٣/١) .

(٢) انظر جوهرة التوحيد للقاني مع شرحه المسمى تحفة المريد للبيجوري (ص : ٩١) وهو من النصوص المعتمدة عند الأشاعرة .

(٣) الإيمان (ص ١١٤) .

(٤) الإيمان (ص ١١٤) .

(٥) إعلام الموقعين (٣١٧/٤) .

وقال ابن أبي العز الحنفي : وهل خرجت الخوارج ، واعتزلت المعتزلة ، ورفضت الراوفض ، وافترقت الأمة على ثلاث وسبعين فرقة إلا بالتأويل الفاسد^(١) .

(وما ينبغي أن يعلم أن القرآن والحديث إذا عرف تفسيره من جهة النبي ﷺ لم يحتاج في ذلك إلى أقوال أهل اللغة ، فإنه قد عرف تفسيره ، وما أريد بذلك من جهة النبي ﷺ فلم يحتاج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ، ولا غيرهم ... وكان من أعظم ما أنعم الله به عليهم - يعني السلف - اعتصامهم بالكتاب والسنة ، فكان من الأصول المتفق عليها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان : أنه لا يقبل من أحد قط أن يعارض القرآن ، لا برأيه ولا ذوقه ولا معقوله ولا قياسه ولا وجده)^(٢) (وأن جعل القرآن هو الإمام الذي يقتدى به ، ويؤتم به في أصول الدين وفروعه هو دين الإسلام ، وهو طريق الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين ، فلم يكن هؤلاء يقبلون من أحد أن يعارض القرآن بمعقول أو رأي يقدمه على القرآن ، ولكن إذا عرض للإنسان إشكال ؛ سأل حتى يتبين الصواب .

ولهذا صنف الإمام أحمد كتابا في الرد على الزنادقة والجهمية فيما شكت فيه في متشابه القرآن ، وتأولته على غير تأويله .

ولهذا كان الأئمة الأربعة وغيرهم يرجعون في التوحيد والصفات إلى القرآن والرسول ، لا إلى رأي أحد ولا معقوله ولا قياسه)^(٣) .

ولذلك نقول : إن الكتاب والسنة هما الميزان الذي توزن به الأقوال والأعمال والمعتقدات ، وهما الحق الذي يجب اتباعه ، وبه يحصل الفرقان بين الحق والباطل وما سواه من كلام سائر الناس يعرض عليه ، فإن وافقه قبل ، وإلا ردّ على صاحبه .

(١) شرح الطحاوية (ص ١٨٩) .

(٢) انظر الفتاوى (٢٧/١٣ - ٢٩) .

(٣) انظر الفتاوى (٤٧١/١٣ - ٤٧٢) .

وأهل السنة والجماعة يحتجون بالقرآن والسنة ولا يفرقون بينهما ، خلافاً لأهل البدع ، فالسنة مبنية للقرآن موضحة له ، وقد روي عن بعض التابعين وهو حسان بن عطية(*) قال : « كان جبريل عليه السلام ، ينزل على النبي ﷺ بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن ، ويعلمه إياها كما يعلمه القرآن » (١) .

فلا يمكن أن يستغنى عن السنة بالقرآن وحده بأي حال من الأحوال وهي حجة في العقائد ، كما أنها حجة في الأحكام ، والحجة إنما تقوم بالسنة الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ بنقل العدول ، ولذلك اعتنى أئمة أهل السنة والجماعة بالحديث النبوي ، وقاموا بتدوينه ، وميزوا بين صحيحه وضعيفه ، وأفردوا مؤلفات خاصة بالأحاديث الموضوعة والواهية لتحذير الناس منها .

وأما أهل البدع فعلى خلاف ذلك ، فهم يعتمدون كثيراً على الأحاديث الواهية والضعيفة والمكذوبة على رسول الله ﷺ ، لعدم التمييز عندهم في ذلك ، ويردون الأحاديث الصحيحة ؛ لأنهم يعتمدون على أهوائهم وشهواتهم (وجعلوا كلام الفلاسفة أصلاً يردون إليه ما خالفه من الآثار بالتأويل ولو كان مستكرها ، ثم لم يكتفوا بذلك حتى زعموا أن الذي رتبوه هو أشرف العلوم وأولاهها بالتحصيل ، وأن من لم يستعمل ما اصطالحوا عليه فهو عامي جاهل ، فالسعيد من تمسك بما كان عليه السلف ، واجتنب ما أحدثه الخلف ...) (٢) .

(*) حسان بن عطية المحاربي ، مولاهم ، أبو بكر الدمشقي ، ثقة فقيه عابد ، من الرابعة مات بعد العشرين ومائة . التقريب (ص ١٥٨) .

(١) رواه المروزي في السنة (رقم ١٠٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (١/٢٥٤ - ٢٥٥ رقم ٩٠ ، ٣٤٥ - ٣٤٦ ، ٢١٩ - ٢٢٠) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/٨٤ رقم ٩٩) والدارمي في الرد على الجهمية (رقم : ٥٩٤) وذكر ابن حجر في فتح الباري أن البيهقي أخرجه بسند صحيح (١٣/٢٩١) .

(٢) فتح الباري (١٣/٢٥٣) .

○ القاعدة الثانية ○

الرجوع إلى فهم السلف الصالح لنصوص الكتاب والسنة ؛ لأنهم أحق الناس بمعرفة مراد الله ورسوله ﷺ فقد عاصروا التنزيل ، ولازموا رسول الله ﷺ وعرفوا أقواله وأفعاله ، وكانوا يتسابقون إلى الاقتداء به ﷺ في أقواله وأفعاله وطاعته في أمره ونهيه ، واتباع ما جاء به ، واتباع الصحابة يأتون بعدهم في المنزلة ، فهؤلاء (معرفة أقوالهم في العلم والدين وأعمالهم خير وأنفع من معرفة أقوال المتأخرين وأعمالهم في جميع علوم الدين ، كال تفسير وأصول الدين وفروعه ، والزهد ، والعبادة ، والأخلاق ، والجهاد وغير ذلك فإنهم أفضل ممن بعدهم ، كما دل عليه الكتاب والسنة ، فالإقتداء بهم خير من الاقتداء بمن بعدهم ، ومعرفة إجماعهم ونزاعهم في العلم والدين خير وأنفع من معرفة ما يذكر من إجماع غيرهم ونزاعهم ، وذلك أن إجماعهم لا يكون إلا معصوماً ، وإذا تنازعوا فالحق لا يخرج عنهم ، فيمكن طلب الحق في بعض أقاويلهم ولا يحكم بخطأ قول من أقوالهم حتى يعرف دلالة الكتاب والسنة على خلافه لقوله تعالى :

﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾^(١) .

وأما المتأخرون الذين لم يتحروا متابعتهم وسلوك سبيلهم ، ولا لهم خبرة بأقوالهم وأفعالهم ، بل هم في كثير مما يتكلمون به في العلم ويعملون به لا يعرفون طريق الصحابة والتابعين في ذلك من أهل الكلام والرأي والزهد والتصوف ، فهؤلاء تجد عمدتهم في كثير من الأمور المهمة في الدين إنما هو عما يظنونهم من الإجماع ، وهم لا يعرفون في ذلك أقوال السلف ألبتة^(٢) .

ولهذا فأهل البدع يفسرون القرآن برأيهم ، ولا يعتمدون على أحاديث النبي ﷺ والصحابة والتابعين ، وأئمة المسلمين (فلا يعتمدون لا على سنة ولا على

(١) سورة النساء آية (٥٩) .

(٢) الفتاوى (٢٤/١٣ - ٢٥) .

إجماع السلف وآثارهم ، وإنما يعتمدون على العقل واللغة ، وتجدلهم لا يعتمدون على كتب التفسير المأثورة والحديث وآثار السلف ، وإنما يعتمدون على كتب الأدب وكتب الكلام التي وضعتها رؤوسهم وهذه طريقة الملاحدة أيضًا ، وإنما يأخذون ما في كتب الفلسفة وكتب الأدب واللغة ، وأما كتب القرآن والحديث والآثار ، فلا يلتفتون إليها ، هؤلاء يعرضون عن نصوص الأنبياء إذ هي عندهم لا تفيد العلم ، وأولئك يتأولون القرآن برأيهم وفهمهم بلا آثار عن النبي ﷺ وأصحابه (١) .

○ القاعدة الثالثة ○

عدم الخوض في المسائل الاعتقادية وخاصة الغيبية مما لا مجال للعقل فيه . ولا يعني هذا تعطيل العقل بالكلية والحجر عليه ، بل إن العقل له وظيفة وهي فهم النصوص والتفكير في آيات الله المشاهدة ، كالسما والأرض والجبال والشجر والشمس والقمر ، كما قال تعالى :

﴿ إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار ﴾ (٢) .

وقال جل شأنه :

﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ (٣) .

والتفكير والتدبر في آيات الله المتلوة قال تعالى :

﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ (٤) .

وغير ذلك من الآيات التي تحث على التدبر والتفكير مما يكون ثمرته زيادة

(١) انظر الفتاوى (٢٤/١٣ - ٢٥) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١١٤) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٩٠) .

(٣) سورة الذاريات آية (٢١) .

(٤) سورة محمد آية (٢٤) .

الإيمان ، ولكن هذا التفكير والتدبر والفهم للعقل له حد لا يتجاوزه ، قال الشاطبي : إن الله جعل للعقول في إدراكها حدًا تنتهي إليه لا تتعداه ، ولم يجعل لها سبيلًا إلى الإدراك في كل مطلوب^(١) .

فمثلًا عند المرور بآيات الصفات لله عز وجل فاستعمال العقل هنا هو استحضار عظمة الله المتصف بهذه الصفات ، والتجاوز هو محاولة معرفة كيفية هذه الصفة مما قد ينتج عنه تشبيه لله بخلقه ، أو تعطيل ذلك بحجة أن ذلك يعني التشبيه ، ولذلك لما أعمل أهل الكلام والبدع عقولهم في مثل ذلك ؛ ضلوا عن الطريق الصحيح ، فصاروا بين مأول لها أو منكر لها بالكلية ؛ ولأن الغاية من إرسال الرسل وإنزال الكتب لكي يعرفوا الناس بربهم ومعبودهم وما يجب عليهم نحوه ، ولو كان العقل يستطيع أن يعرف ذلك ؛ لم يكن هنالك فائدة من إرسالهم ؛ لأن العقل لا يستطيع أن يستقل بنفسه ويعرف ما ينفعه ويضره بغير استعانة بالوحي الإلهي والاهتداء بنوره ؛ لأن العقل الصريح لا يخالف النقل الصحيح ، فلا بد أن يكون العقل خاضعًا للشرع^(٢) .

ولذلك عندما جعل العقل وحده هو الحكم فيما لا يمكن إدراكه وفصل عن الكتاب والسنة ، حصل الشك والضلال والانحراف لأصحابه عن منهج السلف ، فنتج عن ذلك ظهور البدع ونشوء الفرق الضالة كالمعتزلة والخوارج والقدرية والأشاعرة ، وكان من ثمره ذلك التكذيب بمسائل عظيمة من أمور العقيدة كإنكار الصفات والصراط والميزان والجنة والنار ، ورؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة وغير ذلك .

والسبب هو تحكيم العقل ، لذلك وضعوا قاعدة لهذا المنهج الفاسد وهي : قاعدة أساسية عند أهل الكلام ، هي قولهم :

(١) الاعتصام (٣١٨/٢) .

(٢) انظر تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (ص ٦٣ - ٦٥) والفتاوى (٤٦٣/١٦) والصواعق المرسلة لابن القيم (٣/٧٩٦ - ٨٢٠) والصفات الإلهية للشيخ محمد أمان (ص ٥٨) .

(إذا تعارضت الأدلة السمعية والعقلية أو السمع والعقل ، أو النقل والعقل ، أو الظواهر النقلية ، والقواطع العقلية أو نحو ذلك من العبارات - قالوا : فإما أن يجمع بينهما وهو محال ؛ لأنه جمع بين النقيضين ، وإما أن يراد جميعاً وإما أن يقدم السمع ، وهو محال ؛ لأن العقل أصل النقل ، فلو قدمناه عليه ؛ كان ذلك قدحاً في العقل الذي هو أصل النقل ، والقدح في أصل الشيء قدح فيه ، فكان تقديم النقل قدحاً في النقل والعقل جميعاً - قالوا : - فوجب تقديم العقل ، ثم النقل إما أن يتأول وإما أن يفوض ، وأما إذا تعارضا تعارض الضدين امتنع الجمع بينهما ولم يمتنع ارتفاعهما^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : إن هذا هو قانون كلي عند الرازي وأتباعه ، وإن طائفة قد سبقتهم إليه منهم الغزالي ، والقاضي أبو بكر بن العربي والجويني والباقلاني ... ومن كان له خبرة بحقيقة هذا الباب ؛ تبين له أن جميع المقدمات العقلية التي ترجع إليها براهين المعارضين للنصوص النبوية إنما ترجع إلى تقليد منهم لأسلافهم لا ما يعلم بضرورة العقل ، ولا إلى نظره ، فهم يعارضون ما قامت الأدلة العقلية على وجوب تصديقه وسلامته من الخطأ بما قامت الأدلة العقلية على أنه لا يجب تصديقه ؛ بل قد علم جواز الخطأ عليه ، وعلم وقوع الخطأ منه فيما هو دون الإلهيات ، فضلاً عن الإلهيات التي يتيقن خطأ من خالف الرسل فيها بالأدلة المجملة المفصلة ... وهكذا أيضاً عامة ما يحتجون به من الأدلة العقلية ، إذا وصلت معهم فيها إلى آخر كلامهم وما يجيبون به معارضاً لهم وجدت كلامهم في ذلك يدل على نقيض قولهم ، وأن ما يذكرونه من المناظرات العقلية هو على قول أهل الإثبات أدل منه على قولهم^(٢) .

هذا توضيح لمنهج أهل الكلام والبدع الذين يقدمون العقل على النقل ،

(١) درء تعارض العقل والنقل (٤/١) .

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل (٤/١) تبليس الجهمية (١٩/١) وشرح الطحاوية (١١٧ - ١٨١) وكتاب ابن تيمية السلفي لمحمد خليل هراس (٥١ - ٥٦) ومنهج الأشاعرة في العقيدة للشيخ سفر الحوالي .

وأما السلف فلم يعرف عنهم أنهم عارضوا (القرآن أو السنة بعقل أو رأي أو قياس ... ولا قال أحد منهم : قد تعارض في هذا العقل والنقل ، فضلاً عن أن يقول : يجب تقديم العقل ، والنقل - يعني القرآن والحديث وأقوال الصحابة والتابعين - إما أن يفوض وإما أن يؤول ... ولم يكن السلف يقبلون معارضة الآية إلا بآية أخرى تفسرها وتنسخها أو بسنة الرسول ﷺ تفسرها ، فإن سنة رسول الله ﷺ تبين القرآن وتدلل عليه وتعتبر عنه ^(١) .

ولو تمسك أولئك بالكتاب والسنة ، وجعلوها المرجع الوحيد وتمسكوا بهما ، وتركوا ما يعارضهما ، وساروا على منهج أهل السنة والجماعة في جميع أمور دينهم ؛ لحصل لهم الهدى والنور ، ولأدركوا الحق الذي ينشدونه ، ولكن لما أعرضوا عن ذلك وحكموا عقولهم وآراءهم وقدموها على الوحي ؛ كانت ثمرة ذلك هو الشك والحيرة والاضطراب ، وعدم بلوغ المقصود .

○ القاعدة الرابعة ○

عدم مجادلة أهل البدع ، وهجرهم وعدم مجالستهم أو سماع كلامهم أو عرض شبههم .

والهجر من العقوبات الشرعية لأهل البدع والأهواء والجدل ، وهو من باب إنكار المنكر ، والتأديب والزجر لهم حتى يتركوا بدعتهم ، وقد دل على ذلك القرآن الكريم والسنة من فعله ﷺ وأفعال أصحابه رضي الله عنهم ثم التابعين وتابعيهم ، أما الأدلة من القرآن على هجر أهل البدع فهي كثيرة منها :

(١) الفتاوى (٢٧/١٣ - ٢٩) وكتب شيخ الإسلام مثل : درء تعارض العقل والنقل، وبيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ، وغيرها وهي رد على هذا المنهج العقلي الفاسد عند أهل الكلام من الأشاعرة وغيرهم ، وكذلك كتاب ابن القيم - القيم - الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة .

١ - قوله تعالى :

﴿ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ﴾^(١) .

ذكر الطبري أن هذه الآية فيها النهي عن مجالسة المنافقين والكفار ، ثم قال : وفي هذه الآية الدلالة الواضحة على النهي عن مجالسة أهل الباطل من كل نوع من المبتدعة والفسقة عند خوضهم في باطلهم^(٢) .

وكذلك استدل القرطبي بهذه الآية على وجوب اجتناب أصحاب المعاصي إذا ظهر منهم منكر ثم قال : وإذا ثبت تجنب أصحاب المعاصي ، كما بينا فتجنب أهل البدع والأهواء أولى^(٣) .

٢ - قوله تعالى :

﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾^(٤) .

قال القرطبي : في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم حجج وأتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تقية ، وذكر الطبري عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه أنه قال : لا تجالسوا أهل الخصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله ، قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل .. قال ابن خويزمنداد : من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجره مؤمناً كان أو كافراً^(٥) .

(١) سورة النساء آية (١٤٠) .

(٢) تفسير الطبري (٣٣٠/٥) .

(٣) تفسير القرطبي (٤١٨/٥) وانظر تفسير البغوي (٤٩١/١) .

(٤) سورة الأنعام آية (٦٨) .

(٥) تفسير القرطبي (١٢/٧ - ١٣) .

وقال الشوكاني : المعنى : إذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا بالتكذيب والرد والاستهزاء ؛ فدعهم ولا تقعد معهم لسماع مثل هذا المنكر العظيم حتى يخوضوا في حديث مغاير له ... ثم قال : وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسمح بمجالسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون بكتابه وسنة رسوله ، ويردون ذلك إلى أهوائهم المضلة وبدعهم الفاسدة فإذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه ، فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم ، وذلك يسير عليه غير عسير ، وقد يجعلون حضوره معهم مع تنزهه عما يتلبسون به ، شبهة يشبهون بها على العامة ، فيكون في حضوره مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر^(١) .

وأما الأدلة من السنة على مشروعية هجر أهل البدع فكثيرة منها :

١ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : تلا رسول الله ﷺ هذه الآية : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وما يذكر إلا أولو الأبواب ﴾^(٢) .

قالت : قال رسول الله ﷺ : « إذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم »^(٣) .

وابتغاء المتشابه من مأخذ أهل البدع في الاستدلال ، وقد حذر النبي ﷺ منهم بقوله : « فأولئك الذين سمي الله فاحذروهم »^(٤) .

٢ - عن جابر - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله تعالى : إن مرضوا فلا تعودوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم وإن ماتوا فلا تصلوا عليهم »^(٥) .

(١) تفسير الشوكاني (١٢٨/٢) .

(٢) سورة آل عمران آية (٧) .

(٣) رواه البخاري (الفتح ٢٠٩/٨) ومسلم (٢٠٥٣/٤) .

(٤) هجر المبتدع لبكر أبو زيد (ص ٢٨) .

(٥) رواه ابن أبي عاصم في السنة (١٤٤/١) ورواه من حديث ابن عمر أحمد في المسند =

٣ - عن عبد الله بن كعب قال :

سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا وآتي رسول الله ﷺ فأسلم عليه ، فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ؟ حتى كملت خمسون ليلة ، وأذن النبي ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى الفجر^(١) .

قال ابن عبد البر في هذا الحديث : وهذا الحديث أصل عند العلماء في مجانبية من ابتدع ، وهجرته ، وقطع الكلام معه^(٢) .

قال البغوي : وفيه دليل على أن هجران أهل البدع على التأيد ، وكان رسول الله ﷺ يخاف على كعب وأصحابه النفاق حين تخلفوا عن الخروج معه ، فأمر بهجرانهم إلى أن أنزل الله توبتهم^(٣) .

وقد هجر النبي ﷺ عددًا من الصحابة - رضي الله عنهم - لمعاص صدرت عنهم ، من ذلك هجره لزينب بنت جحش رضي الله عنها قريبًا من شهرين لما قالت : أنا أعطي تلك اليهودية تعني صفية - رضي الله عنها^(٤) - وهجره ﷺ لصاحب القبة المشرفة بالإعراض عنه حتى هدمها^(٥) ، وهجره

= (٨٦/٢) وأبو داود (٢٢٢/٤) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (٨٥/١) والحديث حسن لطرقه وشواهد، فقد روي عن حذيفة وسهل بن سعد وأبي هريرة وعمر بألفاظ متقاربة . انظر الفتح الرباني (١٤٠/١ - ١٤٣) ومسنند أحمد بتحقيق أحمد شاكر (٤/٨ - ٦ و ٢٢٣) والسنة لابن أبي عاصم بتحقيق الألباني (١٤٣/١ - ١٤٤) ومشكاة المصابيح (٣٨/١) واعتقاد أهل السنة للالكائي (٦٣٩/٤ - ٦٤١) .

(١) رواه البخاري (الفتح ٤٠/١) .

(٢) التمهيد (٨٧/٤) .

(٣) شرح السنة (٢٢٧/١) .

(٤) رواه أبو داود (١٩٩/٤) .

(٥) رواه أبو داود (٣٦٠/٤) وأحمد بن حنبل (٢٢٠/٣) .

لعمار بن ياسر - رضي الله عنه - بتركه ﷺ رد السلام عليه لملايسته الخلق حتى غسله^(١)، وغير ذلك كثير، فهذه الأحاديث وما في معناها نص في مشروعية هجر العاصي المجاهر بمعصيته حتى يتوب ويفيء، وعليه فإن الاستدلال بها على هجر المبتدع هو من باب الأولى في الدلالة على مشروعية هجره ديانة^(٢).

وقد طبق الصحابة - رضي الله عنهم - هذه السنة كما فعل عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مع صبيغ بن عسل^(٣)، وهجر عبد الله بن مغفل - رضي الله عنه - رجلاً رآه يخذف^(٤) بعد أن أعلمه أن النبي ﷺ كان ينهى عن الخذف، وقال: والله لا أكلمك أبداً^(٥).

وورد عن عدد من الصحابة - رضي الله عنهم - تطبيق هذه السنة، وكذلك من جاء بعدهم من التابعين وتابعيهم، كلهم ينهون عن مجالسة أهل البدع والأهواء^(٦).

ثم من جاء من بعدهم من العلماء والمحدثين ممن سلك منهج أهل السنة والجماعة وطريقة السلف الصالح.

فقد ترجم البخاري في صحيحه فقال: باب ما يجوز من الهجران لمن عصي^(٧)

(١) رواه أبو داود (١٩٩/٤).

(٢) انظر تحفة الإخوان للشيخ حمود التويجري (ص ٥٢ - ٥٦) وهجر المبتدع للشيخ بكر أبو زيد (ص ٢٦ - ٣٠).

(٣) انظر قصته في اعتقاد أهل السنة للالكائي (٦٣٥/٤ - ٦٣٦) وعقيدة السلف للصابوني (ص ٥١ - ٥٤).

(٤) الخذف: هو رميك حصاة أو نواة بأخذها بين سبابتك وترمي بها أو تتخذ مخذفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة. النهاية لابن الأثير (١٦/٢).

(٥) رواه مسلم (١٥٤٧/٣ - ١٥٤٨).

(٦) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة (٤٢٩/٢، ٥٤٩) واعتقاد أهل السنة للالكائي (١١٤/١ - ١٥٠).

(٧) فتح الباري (٤٩٧/١٠).

وقال في موضع آخر : باب من لم يسلم على من اقترف ذنباً ، ومن لم يرد السلام حتى تتبين توبته ، وإلى متى تتبين توبته ، وذكر قول عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - لا تسلموا على شربة الخمر^(١) ، وقال أبو داود في سننه : باب مجانية أهل الأهواء وبغضهم ، وباب ترك السلام على أهل الأهواء^(٢) .
وقد عقد كثير من العلماء أبواباً في مؤلفاتهم في هجر أهل البدع والأهواء ومشروعيته^(٣) .

ولكن لا بد أن يعرف أن هجر المبتدع ليس على إطلاقه وعمومه في كل مبتدع ، بل مفهوم ذلك عند السلف يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، ويختلف باختلاف الهاجرين والمهجورين في قوتهم وضعفهم وقلتهم وكثرتهم ، حتى تتحقق المصلحة الراجحة التي أرادها الشرع وهذه الكيفية وضوحها شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - بما يتفق مع عموم قواعد الشريعة التي جاءت بحلب المصالح ودرء المفاسد وذلك بقوله :

(وهذا الهجر يختلف باختلاف الهاجرين في قوتهم وضعفهم وقلتهم وكثرتهم ، فإن المقصود به زجر المهجور وتأديبه ورجوع العامة عن مثل حاله ، فإن كانت المصلحة في ذلك راجحة بحيث يفضي هجره إلى ضعف الشر وخفيته كان مشروعاً ، وإن كان لا المهجور ولا غيره يرتدع بذلك ، بل يزيد الشر والهاجر ضعيف ، بحيث يكون مفسدة ذلك راجحة على مصلحته ، لم يشرع الهجر ، بل يكون التأليف لبعض الناس أنفع من الهجر ، والهجر لبعض الناس أنفع من التأليف ، ولهذا كان النبي ﷺ يتألف قوماً ويهجر آخرين ، كما أن الثلاثة الذين خلقوا كانوا خيراً من أكثر المؤلفلة قلوبهم ، لما كان أولئك سادة مطاعون

(١) فتح الباري (٤٠/١١) .

(٢) (١٩٨/٤ - ١٩٩) .

(٣) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة (٤٢٩/٢ ، ٤٨٣) واعتقاد أهل السنة للالكائي

(١١٤/١ - ١٥٠) وشرح السنة للبغوي (٢١٩/١ - ٢٣٠) .

في عشائرتهم ، فكانت المصلحة الدينية في تأليف قلوبهم ، وهؤلاء كانوا مؤمنين ، والمؤمنون سواهم كثير ، فكان في هجرهم عز الدين ، وتطهيرهم من ذنوبهم ، وهذا كما أن المشروع في العدو القتال تارة ، والمهادنة تارة ، وأخذ الجزية تارة ، كل ذلك بحسب الأحوال والمصالح ، وجواب الأئمة كأحمد وغيره في هذا الباب مبني على هذا الأصل ، ولهذا كان يفرق بين الأماكن التي كثرت فيها البدع ، كما كثر القدر في البصرة ، والتنجيم بخراسان ، والتشيع بالكوفة وبين ما ليس كذلك ، ويفرق بين الأئمة المطاعين وغيرهم ، وإذا عرف مقصود الشريعة سلك في حصوله أوصل الطرق إليه ^(١) .

○ القاعدة الخامسة ○

الجمع بين أطراف الأدلة ، وذلك بأن يرجع إلى القرآن كله وإلى السنة كلها قبل تقرير أي حكم أو مسألة .

وهذا ما رجع مذهب السلف في كثير من المسائل التي ترد فيها نصوص ، يظن الناظر فيها أنها متعارضة كنصوص الوعد والوعيد ، بينما نجد الخطأ والزلل في مخالفة الكتاب والسنة عند أهل البدع ، فكفر الخوارج والمعتزلة مرتكب الكبيرة وأخرجوه من الإيمان ؛ لأنهم أخذوا بنصوص الوعيد وأهملوا نصوص الوعد ، وجعلت المرجئة الفساق والأولياء في درجة واحدة في الدنيا والآخرة ؛ لأنهم أخذوا بنصوص الوعد ، وأهملوا نصوص الوعيد .

ولما جمع السلف بين النصوص وأخذوا بمجموعها قالوا : ببقاء أصل الإيمان

(١) الفتاوى (٢٠٦/٢٨ - ٢١٠ ، ٢١٣ ، ٢١٨) ومنهاج السنة (٦٣/١ - ٦٥) وقد ذكر الشاطبي في الاعتصام أنواع الهجر ، وكيفية العمل بكل نوع بما يناسب المبتدع وبدعته (١٧٤/١ - ١٧٧) وانظر كتاب : تحفة الإخوان بما جاء في الموالاة والمعاداة والحب والبغض والهجران للشيخ حمود التويجري وكتاب : هجر المبتدع للشيخ بكر أبو زيد .

عند أصحاب الكبائر ، ولكنهم معرضون للعقاب إن لم يتوبوا فلم يحكموا عليهم
بكمال الإيمان وتمامه ودخولهم الجنة يوم القيامة بغير عذاب ، ولا حكموا عليهم
بالخلود في النار كالكفار إن استحقوا دخولها .

فأصابوا الحق الذي دلت عليه النصوص^(١) .

○ القاعدة السادسة ○

الحرص على جماعة المسلمين ووحدة كلمتهم والبعد عن مفارقتهم ومخالفتهم .
ومعنى ذلك أن المسلم يتمسك بما كان عليه رسول الله ﷺ والصحابه
رضوان الله عليهم ، ومن سلك سبيلهم وسار على نهجهم ، ويلزم جماعة المسلمين
التي لها إمام موافق للشرع^(٢) ، قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۗ ﴾^(٣) .

وقوله تعالى :

﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ

سَبِيلِهِ ۗ ﴾^(٤)

(١) انظر الحجة في بيان المحجة (٢ / ٧١) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام (٢١٠ -
٢١٨ ، ٣١٣ - ٣١٦) والفتاوى (٨ / ٢٧٠ - ٢٧١) (١١ / ٦٤٦ - ٦٤٩) (١٦ /
١٦ - ٣١ ، ١٩٥ - ١٩٦) ومدارج السالكين (١ / ٣٩٢ - ٣٩٤) وشرح الطحاوية
(٣٣٨ - ٣٤٨ ، ٤١٤ - ٤١٦) وانظر كتاب المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف
أهل السنة منها (٢٠٩ - ٢٦٤) .

(٢) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة (١ / ٢٧٠ - ٤٢٤) والعزلة للخطابي (ص ٥٧ - ٥٩)
الحجة في بيان المحجة (٢ / ٣٨٣ - ٣٨٦) الباعث على إنكار البدع والحوادث
(٧٦ - ٨٤) الاعتصام للشاطبي (٢ / ٢٥٨ - ٢٦٧) الفتاوى (٣ / ٣٤٥ - ٣٤٧)
وجوب لزوم الجماعة لجمال بشير بادي (٩٦ - ٩٧) وتنبية أولي الأبصار للدكتور
صالح السحيمي (٢٦٧ - ٢٧٥) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٠٢) .

(٤) سورة الأنعام آية (١٥٣) .

قال ابن كثير : قال علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ وفي قوله : ﴿ أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ ونحو هذا في القرآن ، قال :

أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والتفرقة ، وأخبرهم أنه إنما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله ، ونحو هذا قاله مجاهد ...^(١) .

ثم ذكر ابن كثير حديث عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - أنه قال : خط رسول الله ﷺ خطأ بيده ثم قال : « هذا سبيل الله مستقيماً » وخط عن يمينه وشماله ثم قال : « هذه السبل ، ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه » ثم قرأ ﴿ وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾^(٢) .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً ، فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاه الله عليكم ويكره لكم قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال »^(٣) .

وعن حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - قال : كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير ، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني ، فقلت : يا رسول الله ، إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير ، فهل بعد الخير من شر ؟ قال : « نعم » ، قلت : وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال : « نعم وفيه دخن » قلت : وما دخنه ؟ قال : « قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم

(١) تفسير ابن كثير (٢/١٩٠) .

(٢) رواه أحمد (١/٤٦٥) (٣/٣٩٧) ومحمد بن نصر في السنة (ص ١٠ رقم ١١، ١٢، ١٣) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (٢/٣١٨) وابن أبي عاصم في السنة وصححه الألباني في تخريجه له (١/١٣ رقم ١٦ ، ١٧) والآية من سورة الأنعام آية (١٥٣) .

(٣) رواه مسلم (٣/١٣٤) .

وتنكر « قلت : فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال : « نعم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها » ، قلت : يا رسول الله ، صفهم لنا ، قال : « هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا » ، قلت : فما تأمرني إن أدركني ذلك ؟ قال : « تلزم جماعة المسلمين ، وإمامهم » ، قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ، قال : « فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » ^(١) .

قال النووي : في حديث حذيفة هذا لزوم جماعة المسلمين وإمامهم ووجوب طاعته وإن فسق وعمل المعاصي ^(٢) .

وقال ابن حجر : قال ابن بطال : فيه حجة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك الخروج على أئمة الجور ^(٣) .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة ، ويد الله مع الجماعة ، ومن شذ شذ إلى النار » ^(٤) .

هذا ملخص لمنهج السلف - رحمهم الله - وهو واضح وصریح في دلالاته على صحة هذا المنهج وسلامته ؛ لأنه مذهب أهل السنة وهم الجماعة (وهم أصحاب رسول الله ﷺ ، ومن اتبعهم بإحسان ، وسار على دربهم والتزم بأصولهم ومنهجهم العلمي والعملی ، فهم لا يأخذون دينهم علماً وعملاً إلا من كتاب ربهم وسنة نبيهم في إطار من فقه صحابة رسول الله ﷺ ، لا يقدمون

(١) رواه البخاري (فتح ٦/٦١٥ ، ٣٥/١٣) ومسلم (١٤٧٥/٣) .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي (٢٣٧/١٢) .

(٣) فتح الباري (٣٧/١٣) .

(٤) رواه أبو داود (٩٨/٤) والترمذي (٤٦٦/٤) وابن بطال في الإبانة الكبرى

(٣٤٧-٣٤٨ رقم ٢٢٢) والخطيب في الفقيه والمتفقه (١٦١/١) وصححه الألباني في

مشكاة المصابيح (٦١/١ رقم ١٧٣) .

على ذلك أو يعارضونه بعقل أو رأي أو قياس أو ذوق أو وجد أو مكاشفة أو غير ذلك .

فكل من التزم بالقرآن والسنة ، وإجماع صحابة رسول الله ﷺ كان من أهل السنة والجماعة ، فهذه هي الأصول المعصومة عندهم ، وما عدا ذلك فليس معصومًا عندهم ، بل كل يؤخذ من كلامه ويترك إلا رسول الله ﷺ - كما قال مالك^(١) - فمقالات أئمتهم تابعة لسنة نبيهم ، وليست مقدمة عليها ، وكل اجتهد عندهم يعرض أولاً على القرآن والسنة وفقه السلف الصالح - رضي الله عنهم - من الصحابة والتابعين ، وأئمة العلم والدين قبل أن يقبل أو يرد .

وأهل السنة والجماعة هم أهل التجمع والاتلاف ، وهم الامتداد الطبيعي والمسار الأصلي لهذا الدين ، الملتزمون بالجمل الثابتة من الكتاب والسنة والإجماع ، والبعيدون عن مواطن الشبهات التي تفرق الجمع وتشتت الشمل ؛ لأن الجماعة عندهم هي مناط النجاة في الدنيا والآخرة .

وأهل السنة والجماعة لذلك ليس لهم اسم يسمون به إلا أهل السنة والجماعة وهذا بخلاف غيرهم من أهل البدع الذين انتحلوا لأنفسهم أسماء أرادوا أن تميزهم عن غيرهم ، أو سماهم غيرهم فقبلوا تسميته لهم ، وأما أهل السنة فليس لهم اسم إلا هذا الاسم ، وإن كان غيرهم قد يسميهم بأسماء باطلة ، فإنه ما من فرقة منحرفة إلا وابتدعت لأهل السنة اسمًا يناسب ما خالفها فيه أهل السنة ، ومع ذلك بقي أهل السنة لم يلزمهم اسم من هذه الأسماء الباطلة ، ولذلك لما سئل الإمام مالك - رحمه الله تعالى - : من أهل السنة ؟ قال : أهل السنة الذين ليس لهم لقب يعرفون به ، لا جهمي ، ولا قدري ، ولا رافضي^(٢) . وفي رواية

- (١) ذكره أبو شامة في مختصر المؤمل (ص ٦٦ رقم ١٦٠) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (١/٢٢٧) ورواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم من قول مجاهد (٩١/٢) وروي عن الحكم بن عتيبة أيضًا انظر صفة صلاة النبي ﷺ للألباني (الحاشية ٢٦-٢٧) .
- (٢) رواه ابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٥) وسيأتي ذكره في موقف الإمام مالك من البدع .

عن عبد الرحمن بن مهدي قال : سئل مالك عن السنة ؟ قال : هي ما لا اسم له غير السنة ، وتلا : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُم عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ ^(١) .

فمن أخذ في مثل هذه المحجة ، وداوم بهذه الحجج على منهاج الشريعة ؛ أمن في دينه التبعة في العاجلة والآجلة ، وتمسك بالعروة الوثقى التي لا انفصام لها ، واتقى بِالْجَنَّةِ التي يتقى بمثلها ليتحصن بحمايتها ، ويستعجل بركتها ، ويحمد عاقبتها في المعاد والمآل إن شاء الله ^(٢) .

(١) ذكره الشاطبي في الاعتصام (٥٨/١) .

(٢) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للحافظ اللالكائي (٩/١ - ٢٨) وعقيدة السلف للصابوني ، والحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لأبي القاسم الأصمباني (٢٣٠/٢ - ٢٣٦ ، ٣٨٥ - ٣٨٦ ، ٤٠٤ - ٤٠٦ ، ٤٧٣ - ٤٧٧ ، ٥٠٨) والخطط للمقرئزي (٣٥٦/٢) ، ورسالة التحف في مذاهب السلف للشوكاني (ضمن مجموعة الرسائل السلفية) ومختصر المؤمل في الرد إلى الأمر الأول لأبي شامة ، والفتاوى (٢٧/١٣ - ٢٩) وكتاب ذم الفرقة والاختلاف في الكتاب والسنة لشيخنا الفاضل الشيخ عبد الله الفنيان ، وكتاب تنبيه أولي الأبصار إلى كمال الدين وما في البدع من الأخطار للدكتور صالح السحيمي (٤٨ - ٧٣ ، ٢٦٧ - ٢٧٥) وكتاب أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى لمحمد عبد الهادي المصري وكتاب وجوب لزوم الجماعة وترك الفرقة لجمال بن أحمد بن بشير بادي .

الفصل الثاني

○ أصول منهج الإمام مالك في العقيدة ○

○ المبحث الأول ○

الأصل الأول :

الاعتصام بالكتاب والسنة ، والعمل بهما ، وتحكيمهما في أصول الدين وفروعه والحض على الاتباع ، والتحذير من الابتداع والتقليد :

ومن خلال تتبع الإمام مالك في أقواله في مسائل العقيدة ؛ يظهر دقة الاستنباط ، وصحة الفهم ، واستخراج الأحكام من كتاب الله جل وعلا .

قال خالد بن نزار الأيلي^(١) : ما رأيت أحداً أنزع بكتاب الله عز وجل من مالك بن أنس^(٢) .

وقد استشهد كثير من العلماء بأقواله واستنباطاته ، وصححوا ذلك وقبلوه في كثير من المسائل^(٣) .

وكان من أشد الناس تمسكاً بالسنة واقتداء برسول الله ﷺ وحفظ حديثه ، وعدم التهاون والتساهل في قبول أي حديث ينسب إليه عليه الصلاة والسلام

(١) خالد بن نزار الغساني الأيلي ، صدوق يخطيء ، وهو من رواة الموطأ ، توفي سنة

٢٢٢ هـ التقريب (ص ١٩١) إتحاف السالك لابن ناصر الدين الدمشقي (٦٩/ب) .

(٢) رواه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١٨/١) وذكره القاضي في ترتيب المدارك

من رواية البهلول بن راشد (١٥٢/١) والذهبي في السير (٩٥/٨) .

(٣) انظر موقف مالك من سب الصحابة ، وأهل الأهواء كالقدرية وغيرهم ص : ٤٤٣ ،

٤٦٩ .

مع شدة محبته له وتعظيمه وتعظيم حديثه والأدب الرفيع عند ذكر حديثه وكلامه ﷺ^(١) .

وكان رحمه الله كثيرًا ما يذكر التزامه بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، فعن ابن وهب قال : سمعت مالك بن أنس يقول : ألزم ما قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع :

« أمران تركتهما فيكم لن تضلوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله وسنة نبيه ﷺ »^(٢) .

وبين بأن رسول الله ﷺ إمام المسلمين ، وهو أفضل البشر ، وسيد العالمين لا يجيب عن السؤال إلا بواسطة الوحي ، فغيره أولى بألا يجيب إلا عن دليل من كتاب أو سنة ، يقول الإمام مالك - رحمه الله تعالى - : كان رسول الله ﷺ إمام المسلمين وسيد العالمين إذا سئل عن الشيء فلا يجيب حتى يأتيه الوحي من السماء ، فإذا كان رسول رب العالمين لا يجيب إلا بالوحي وإلا لم يجب ، فمن الجرأة العظيمة إجابة من أجاب برأيه أو قياس أو تقليد من يحسن الظن به ، أو عُرف أو عادة أو سياسة أو ذوق أو كشف أو منام أو استحسان أو حرص ، والله المستعان على كل من يبدل دينه^(٣) . وكان كثيرًا ما يتمثل بقول الشاعر :

وخير أمور الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع^(٤)

وعن عبد الرحمن بن مهدي^(٥) قال : سئل مالك بن أنس عن السنة

(١) انظر مكانته العلمية وكيف كان يجلس للتدريس ، وانظر المبحث المتعلق بإيمانه بمحمد ﷺ ومحبته له وتعظيمه ، والمبحث المتعلق بحكم سبه وشتمه ﷺ .

(٢) ذكره السيوطي في مفتاح الجنة (ص ٢٤) والفلاحي في إيقاظ هم أولي الأبصار (ص ٩٩) .

(٣) ذكره الفلاحي في إيقاظ هم أولي الأبصار (ص ٩٩) .

(٤) ترتيب المدارك (٣٨/٢) ونفع الطيب (٣٠٧/٥) .

(٥) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العبيري ، مولا هم ، أبو سعيد البصري ، ثقة ثبت حافظ عارف بالرجال والحديث قال ابن المديني : ما رأيت أعلم منه ، وقد لازم الإمام =

قال : ما لا اسم له غير السنة ، وتلا : ﴿ وأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾^(١) .

ولما سأله رجل : من أهل السنة يا أبا عبد الله ؟ قال : الذين ليس لهم لقب يعرفون به ، لا جهمي ، ولا رافضي ، ولا قدري^(٢) .

وكان يرى النجاة في التمسك بالسنة ، والهلاك في مخالفتها قال ابن وهب : كنا عند مالك ، فذكرت السنة ، فقال مالك : السنة سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق^(٣) .

وكان من شدة تمسكه بالسنة وفي أفعال النبي ﷺ التي هي داخلة في السنن لا في الواجبات يرى أن ترك شيء من ذلك ، أو الاجتهاد فيه مخالفة لديه ﷺ ؛ لأن ذلك - عنده - قد يؤدي إلى اعتقاد أن ذلك أفضل مما سنه رسول الله ﷺ ، فعن حميد بن الأسود^(٤) قال : قال رجل لمالك بن أنس : أحرم من مسجد النبي ﷺ أو من ذي الخليفة ؟ فقال له : بل من ذي الخليفة ، فقال الرجل : فإني أحرمت أنا من مسجد رسول الله ﷺ ، قال : فقال مالك : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾^(٥) .

= مالكا وأخذ عنه وهو من رواية الموطأ . توفي سنة ١٩٨ هـ . إتخاف السالك لابن ناصر الدين الدمشقي (٢١/أ) التقريب (ص ٣٥١) .

(١) ذكره الشاطبي في الاعتصام (١/٥٨) ، والآية من سورة الأنعام (٥٣) .

(٢) رواه ابن عبد البر في الانتقاء (٣٥) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤١/٢) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (٥٣ ب/٥٤ أ) .

(٣) ذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٨) والسيوطي في مفتاح الجنة (ص ١٢٩) .

(٤) حميد بن الأسود بن الأشقر البصري ، أبو الأسود الكرايسي ، صدوق يهيم قليلاً روى عن الإمام مالك ، من الثامنة . تهذيب الكمال (١/٣٣٥) التقريب (ص ١٨١) .

(٥) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (١/٢٦١ - ٢٦٢) والآية من سورة النور (٦٣) .

وفي رواية عن عثمان بن عمر^(١) قال : جاء رجل إلى مالك فسأله عن مسألة فقال له : قال رسول الله ﷺ كذا كذا ، فقال الرجل : أ رأيت ؟ فقال مالك : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ﴾^(٢) .

وفي رواية قال : سمعت مالك بن أنس وأتاه رجل فقال : يا أبا عبد الله من أين أحرم ؟ قال : من ذي الحليفة ، من حيث أحرم رسول الله ﷺ ، قال : إني أريد أن أحرم من المسجد من عند القبر - يعني : مسجد رسول الله ﷺ - قال : لا تفعل فإني أخشى عليك الفتنة . قال : وأي فتنة في هذا ؟ إنما هي أميال أزيدها ، قال : وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ . إني سمعت الله يقول :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم ﴾^(٣) .

قال الشاطبي : فأنت ترى أنه خشى عليه الفتنة في الإحرام من موضع فاضل لا بقعة أشرف منه ، وهو مسجد رسول الله ﷺ وموضع قبره ، لكنه أبعد من الميقات ، فهو زيادة في التعب قصدًا لرضاء الله ورسوله ، فيبين أن ما استسهله من ذلك الأمر اليسير في بادئ الرأي يخاف على صاحبه الفتنة في الدنيا والعذاب في الآخرة ، واستدل بالآية ، فكل ما كان مثل ذلك داخل - عند مالك - في معنى الآية^(٤) .

(١) عثمان بن عمر بن فارس العبدي ، بصري ، أصله من بخارى ، ثقة ، روى عن مالك ، مات سنة ٢٠٧ هـ . تهذيب الكمال (٩١٧/٢) . التقريب (ص ٣٨٥) .

(٢) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) والبيهقي في المدخل إلى السنن (ص ٢٠١) وذكره السيوطي في مفتاح الجنة (ص ٨٢) وسيأتي ذكره في موقف مالك من أهل الأهواء .

(٣) ذكره الشاطبي في الاعتصام (٥٢/٢ - ٥٣) والونشريسي في المعيار المعرب (١١٦/١١) .

(٤) الاعتصام (٥٣/٢) .

وكان يكره أن يقال له إذا أفتى في مسألة : لم قلت هذا ؟ إذا كانوا يفتون بالسنة .

فعن ابن وهب قال : قال مالك : لم يكن من فتيا الناس أن يقال لهم : لم قلت هذا ؟ كانوا يكتفون بالرواية ويرضون بها^(١) .

كما كان يحذر من معارضة السنة وأنه ينبغي التسليم والانقياد لها .
فعن عبد الله بن وهب^(٢) قال : قال لي مالك بن أنس : لا تعارضوا السنة وسلموا لها^(٣) .

وقال أيضاً في معرض كلامه عن أهل البدع وذي الرأي :
والتسليم للسنن لا تعارض برأي ولا تدافع بقياس ، وما تأوله منها السلف الصالح تأولناه ، وما عملوا به عملناه ، وما تركوه تركناه ، ويسعنا أن نمسك عما أمسكوا ، ونتبعهم فيما بينوا ، ونقتدي بهم فيما استنبطوه ورأوه في الحوادث ولا نخرج عن جماعتهم فيما اختلفوا فيه أو في تأويله^(٤) .

وكان كثيراً ما يردد قولاً لعمر بن عبد العزيز ، ويذكر به؛ عندما يذكر له أهل البدع :

فعن مطرف بن عبد الله^(٥) قال : سمعت مالك بن أنس رضي الله عنه إذا ذكر عنده الزائغون في الدين يقول : قال عمر بن عبد العزيز - رضي الله

(١) رواه البيهقي في المدخل إلى السنن (ص ٢٠١) وذكره السيوطي في مفتاح الجنة (ص ٨٢) .

(٢) تقدم في تلاميذ مالك .

(٣) ذكره السيوطي في مفتاح الجنة (٢٠٠ - ٢٠١) .

(٤) ذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١١٧) وانظر رسالة مالك إلى الليث بن سعد في مؤلفاته .

(٥) مطرف بن عبد الله بن مطرف اليساري ، أبو مصعب المدني ، ابن أخت مالك ، ثقة ، من رواة الموطأ ، مات سنة ٢٢٠ هـ . إتحاف السالك (١٧/أ) التقريب (ص ٥٣٤) .

عنه - : سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سننا الأخذ بها اتباع لكتاب الله عز وجل واستكمال لطاعة الله عز وجل ، وقوة على دين الله ، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في شيء خالفها ، من اهتدى بها فهو المهتدي ، ومن انتصر بها فهو منصور ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله تعالى ما تولاها ، وأصلاه جهنم وساءت مصيراً .

قال : وكان مالك إذا حدث بها ارتج سروراً^(١) .

وكان يرى أن الحكم الذي حكم به كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ هو الحكم المعتبر الذي لا يحكم بغيره وهو الحق ، وأن الاجتهاد والتكلف المجرد عن الكتاب والسنة عرضة للخطأ والطعن فيه .

فعن ابن وهب قال : قال مالك : الحكم حكمان : حكم جاء به كتاب الله ، وحكم أحكمته السنة ، قال : ومجتهد رأيه فلعلة يوفق قال : ومتكلف فطعن عليه^(٢) .

وفي رواية قال : الحكم الذي يحكم به بين الناس حكمان : ما في كتاب الله أو أحكمته السنة ، فذلك الحكم الواجب لك الصواب ، والحكم الذي يجتهد فيه العالم برأيه فلعلة يوفق ، وثالث : متكلف فما أحرأه ألا يوفق^(٣) .

وفي رواية قال : ما كان في كتاب الله أو أحكمته السنة عن رسول الله ﷺ فهو حق لا شك فيه ، وما كان من اجتهاد الرأي فالله أعلم به^(٤) .

(١) رواه الآجري في الشريعة (ص ٤٨ ، ٦٤ - ٦٥ ، ٣٠٧) وابن بطة في الإبانة (٣٥٢/١) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٤/٦) وابن عبد البر في جامع العلم (١٨٢/٢) والخطيب في الفقيه والمتفقه (١٧٣/١) وذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١١٧) والقاضي في ترتيب المدارك (٤١/٢) .

(٢) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (٢٥/٢) .

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (٢٥/٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٣/٦) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٩) .

وقال إسحاق بن إبراهيم الحنيني : قال مالك : قُبِضَ رسول الله ﷺ وقد تم هذا الأمر واستكمل ، فإنما ينبغي أن تُتبع آثار رسول الله ﷺ ولا يُتبع الرأي^(١) .

ولذلك حذر - رحمه الله - من تقليده فيما يصدر عنه من أقوال يتبين فيما بعد أنها خالفت الكتاب والسنة ، وبين أنه قد يقع منه ذلك - من غير قصد - لأنه غير معصوم من الخطأ فيما يصدر عنه من اجتهاد برأيه .

قال معن بن عيسى^(٢) : سمعت مالك بن أنس يقول : إنما أنا بشر أخطئ وأصيب ، فانظروا في رأيي ، فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه ، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه^(٣) .

وكان يقول : ليس أحد بعد النبي ﷺ إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا النبي ﷺ^(٤) . وفي رواية : « إلا صاحب هذا القبر » وأشار بيده إلى قبر النبي ﷺ^(٥) .

ولذلك كان إذا أجاب عن المسائل باجتهاده يبنه على احتمال الخطأ في إجابته

(١) جامع العلم لابن عبد البر (١٤٤/٢) .

(٢) معن بن عيسى بن يحيى الأشجعي مولاهم ، أبو يحيى المدني القزاز ، ثقة ثبت ، من كبار رواة الموطأ كان مالك يتوكأ عليه إذا خرج إلى المسجد ، ولهذا يقال له : عُصِيَّة مالك ، توفي سنة ١٩٨ هـ .

التقريب (ص ٥٤٢) إتحاف السالك (١/١٦) .

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (٣٢/٢) والفلاحي في إيقاظ هم أولي الأبصار (ص ٧٢) وذكره أبو شامة في مختصر المؤمل (٦٠-٦١) وابن القيم في إعلام الموقعين (٧٥/١) .

(٤) رواه ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (٩/٢٢٧) ورواه ابن عبد البر من قول مجاهد والحكم ابن عتيبة (٩١/٢) وروي عن غير هؤلاء . انظر صفة صلاة النبي ﷺ للألباني (ص ٢٦ - ٢٧) .

(٥) ذكره أبو شامة في المختصر المؤمل (ص ٦٦) .

وأنه لا يقطع بان هذه الإجابة لا يصح غيرها فيقول : ﴿ إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين ﴾ ^(١) .

وقال الهيثم بن جميل ^(٢) : قلت لمالك بن أنس : يا أبا عبد الله إن عندنا قوماً وضعوا كتباً ، يقول أحدهم : حدثنا فلان عن فلان عن عمر بن الخطاب بكذا وكذا وفلان عن إبراهيم بكذا ، ويأخذ بقول إبراهيم ، قال مالك : وصح عندهم قول عمر ؟ قلت : إنما هي رواية كما صح عندهم قول إبراهيم ، فقال مالك : هؤلاء يستتابون . قال ابن القيم : فإذا كان تارك قول عمر يستتاب ، فكيف بمن ترك قول الله ورسوله ﷺ لقول من هو دون إبراهيم النخعي أو مثله ^(٣) .

ومما يشهد لكرهه الإمام مالك أن يقلد ويؤخذ برأيه رفضه ما أشار به عليه المنصور من إلزام الناس بالموطأ .

قال مالك بن أنس : لما حج أبو جعفر المنصور دعاني ، فدخلت عليه فحدثته ، وسألني فأجبته ، فقال : إني قد عزمت أن آمر بكتبك هذه التي وضعتها - يعني الموطأ - فتنسخ نسخاً ، ثم أبعث إلى كل من أمصار المسلمين منها بنسخة ، وأمرهم أن يعملوا بما فيها لا يتعدوه إلى غيره ، ويدعوا ما سوى ذلك من هذا العلم المحدث ، فإني رأيت أصل العلم رواية المدينة وعلمهم ، قال : فقلت : يا أمير المؤمنين لا تفعل هذا ، فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويل وسمعوا أحاديث ، ورووا روايات ، وإن ردهم عما قد اعتقدوه شديد ، فدع الناس وما

(١) ذكره ابن عبد البر في جامع العلم (٣٣/٢) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٩)

والشاطبي في الاعتصام (١٠٥/١) . والآية من سورة الجاثية رقم (٣٢) .

(٢) الهيثم بن جميل البغدادي ، أبو سهل ، ثقة من أصحاب الحديث وروى عن مالك ، مات سنة ٢١٣ هـ .

التقريب (ص ٥٧٧) تهذيب التهذيب (٩٠/١١) .

(٣) ذكره ابن القيم في إعلام الموقعين (٢٠١/٢) والفلاحي في إيقاظ همم أولي الأبصار (ص ٩٩) .

هم عليه ، وما اختار كل أهل بلد منهم لأنفسهم ، فقال : لعمرى لو طاوعتني على ذلك لأمرت به^(١) .

قال ابن كثير : وقد طلب المنصور من الإمام مالك أن يجمع الناس على كتابه ، فلم يجبه إلى ذلك ، وذلك من تمام علمه واتصافه بالإنصاف وقال : « إن الناس قد جمعوا واطلعوا على أشياء لم نطلع عليها »^(٢) ، وقد ذكر ابن عبد البر أن مالكا اعتزل حلقة ربيعة لإغراقه في الرأي^(٣) .

يفهم من هذه النصوص عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - الذم للرأي المخالف للكتاب والسنة ، والتحذير من تقليده فيما يصدر عنه ، مما يظهر أنه خلاف الكتاب والسنة ، وهذا معناه أن كل ما خالف الكتاب والسنة من آراء مالك فليس بمذهب له ، بل مذهبه ما وافق الكتاب والسنة .

ولذلك فتقليد إمام معين - مالك أو غيره من الأئمة - (من غير نظر إلى الدليل من الكتاب والسنة جهل عظيم وبدعة ذميمة ؛ لأنه مجرد هوى وعصية ، والأئمة المجتهدون قاطبة على خلافه ؛ لأنه صح عن كل واحد منهم ذم التقليد بغير دليل وإبطاله ، وظهر أنه يجوز لمن تقيّد بمذهب معين أن يجتهد وينظر إلى الدليل حسب جهده وطاقته ، فمتى وجد دليلاً يدل على خلاف رأي إمامه تركه وتمسك بالدليل ، فيكون بذلك متبعاً لإمامه وسائر الأئمة ومتبعاً لكتاب الله تعالى ، وسنة رسوله ﷺ ، ولا يكون بذلك خارجاً عن مذهب إمامه ، وإنما يكون خارجاً عن مذهب إمامه وعن سائر مذاهب المجتهدين ، إذا صمم وجهه على تقليد إمامه بعد ظهور الدليل من كتاب أو سنة أو إجماع على

(١) رواه ابن سعد في الطبقات (القسم المتم لتابعي أهل المدينة) (ص ٤٤٠ - ٤٤١)

وذكره ابن عبد البر في الانتقاء من طريق ابن سعد (ص ٤١) والقاضي في ترتيب المدارك

(٧٢/٢) .

(٢) الباعث الحديث شرح اختصار علوم الحديث (٣٠ - ٣١) .

(٣) التمهيد (٢/٣) .

خلاف رأي إمامه ، فمن صمم في هذه الحالة على التقليد ، فقد خالف إمامه الذي تمسك بمذهبه ؛ لأنه لو بلغه الحديث السالم من المعارض لترك رأيه واتبع الحديث ، فالمصمم على التقليد في هذه الحالة عاص لله تعالى ورسوله ﷺ متبع لهواه قد برىء من الأئمة الأربعة وصار من حزب الشيطان والهوى ، قال تعالى :

﴿ أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾^(١) .

وهذا إنما يكون في حق العالم والمتعلم الذي يستطيع أن يقف على الأدلة ويميز بينها وأما العاَمي ، فلا بد له من تقليد العالم ، لقلة علمه بالأدلة ، وقلة فهمه قال ابن عبد البر : لم تختلف العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها المرادون بقول الله عز وجل :

﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢) ، وأجمعوا على أن الأعْمى لا بد له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة ، إذا أشكلت عليه ، فكذلك من لا علم له ولا بصير بمعنى ما يدين به ، لا بد له من تقليد عالمه ، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا ، وذلك - والله أعلم - لجهلها بالمعاني التي منها يجوز التحليل والتحريم والقول في العلم...^(٣) .

ولكن التعلم والتفقه في الدين خير من الجهل والتقليد ، (فإن من عني بحفظ السنن والأحكام المنصوصة في القرآن ، ونظر في أقاويل الفقهاء ، فجعله عونًا له على اجتهاده ، ومفتاحًا لطريق النظر ، وتفسيرًا لمجمل السنن المحتملة للمعاني ، ولم يقلد أحدًا منهم تقليد السنن التي يجب الانقياد إليها على كل حال دون نظر ، ولم يرح نفسه مما أخذ العلماء به من أنفسهم من حفظ السنن ، وتدبرها ، واقتدائهم في البحث والتفهم ، والنظر والشكر لهم سعيهم فيما أفادوه ونهوا عليه ، وحمدهم على صوابهم الذي هو أكثر أقوالهم ، ولم ييرثهم من الزلل عما

(١) سورة الجاثية آية (٢٣) . انظر إيقاظ همم أولي الأبصار (ص ٩٤ - ٩٥) وإعلام الموقعين (١٨٧/٢ - ٢٩٢) .

(٢) سورة النحل آية (٤٣) .

(٣) جامع العلم (١١٥/٢) .

لم يبرئوا أنفسهم منه ، فهذا الطالب المتمسك بما عليه السلف الصالح ، وهو المصيب لحظه والمعاین لرشده ، والمتبع لسنة نبيه ﷺ وهدى صحابته .

ومن أعفى نفسه من النظر ، وأضرب عما ذكرنا ، وعارض السنن برأيه ، ورام أن يردّها إلى مبلغ نظره ، فهو ضال مضل ، ومن جهل ذلك كله أيضًا ، وتقحم في الفتوى ، فهو أشد عمى ، وأضل سبيلًا^(١) .

وأما البدع فكان - رحمه الله - من أشد الأئمة ذمًا وتحذيرًا منها وبيئاتًا لخطورتها . قال شيخ الإسلام ابن تيمية - عن موقف مالك من البدع - : إنه من أبلغ المذاهب إقامة للحدود ، ونهيًا عن المنكرات والبدع^(٢) .

وقال الشاطبي - عنه رحمه الله - : وكان من أشدهم اتباعًا وأبعدهم عن الابتداع^(٣) .

ونظرًا إلى أن البدع إنما تأتي من باب التحسين ، فقد كان الإمام مالك - رحمه الله - يرى أن ذلك فيه اتهام لرسول الله ﷺ بكتمان شيء من الوحي - حاشاه ﷺ - فكان من ابتدع بدعة يستحسنها ، كأنه يعتقد أن رسول الله ﷺ يعلم به ولكنه أخفاه عن أمته ولم يبلغه للناس .

قال ابن حبيب^(٤) : أخبرني ابن الماجشون^(٥) ، أنه سمع مالكا يقول :

(١) انظر جامع العلم لابن عبد البر (١٧٢/٢ - ١٧٣) وإعلام الموقعين لابن القيم (٨٥-٥٣/١) وإيقاظ همم أولي الأبصار (٧٧-٧٨ ، ٨٣ ، ٩٠-٩١ ، ٩٩) .

(٢) منهاج السنة (٤٣٦/٣) وقريب من هذا الكلام قاله ابن القيم في إغاثة اللهفان (١٤٤/٢) .

(٣) الاعتصام (١٨٠/١) .

(٤) هو عبد الملك بن حبيب الأندلسي صاحب الواضحة في السنن والفقه وقد تقدم في مؤلفات مالك .

(٥) عبد الملك بن عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون ، أبو مروان المدني الفقيه ، مفتي أهل المدينة ، صدوق له أغلاط في الحديث ، روى عن مالك ومات سنة ٢١٣ هـ .
التقريب (ص ٣٦٤) التهذيب (٤٠٧/٦) .

« من ابتدع بدعة^(١) يراها حسنة ، فقد زعم أن محمدًا ﷺ خان الرسالة ؛ لأن الله تعالى يقول :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينًا ﴾^(٢) فما لم يكن يومئذ دينًا ، فلا يكون اليوم دينًا^(٣) .

وفي رواية قال : من أحدث في هذه الأمة شيئًا لم يكن عليه سلفها ، فقد زعم أن رسول الله ﷺ خان الدين ؛ لأن الله يقول :

﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام دينًا ﴾^(٤) .

ومعنى ذلك أن الدين قد كمل فليس بحاجة إلى زيادة أو نقصان ، وقد قال ﷺ

« ما تركت شيئًا مما أمركم به الله إلا وأمرتكم به ، ولا شيئًا مما نهاكم عنه إلا وقد نهيتكم عنه »^(٥) .

وشهد له الصحابة - رضي الله عنهم - بأنه قد بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة وذلك في خطبته ﷺ يوم النحر بمنى ، عندما قال لهم :

« ألا هل بلغت ؟ » قالوا : نعم^(٦) .

فإذا كان ﷺ قد بلغ ونصح ، ودل على الخير وحث على فعله ودل على

(١) البدعة في الشرع : هي طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشريعة يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد. هذا تعريف الشاطبي في الاعتصام (٣٦/١ - ٤٠) وجميع تعريفات العلماء تدور حول هذا التعريف وإن اختلفت عباراتهم .

(٢) سورة المائدة آية (٣) .

(٣) ذكره الشاطبي في الاعتصام (٤٩/١) .

(٤) ذكره الشاطبي في الاعتصام (١٨/٢ ، ٥٣) .

(٥) رواه الشافعي في الرسالة ، وصححه أحمد شاكر (٨٧ - ٩٣) .

(٦) رواه البخاري (٥٧٣/٣ - ٥٧٤) .

الشر وحذر من فعله ، فالمبتدع إنما محصول قوله بلسان حاله . أو مقاله : إن الشريعة لم تتم ، وأنه بقي منها أشياء يجب أو يستحب استدراكها ؛ لأنه لو كان معتقداً لكمالها وتمامها من كل وجه ؛ لم يتدع ولا استدرك عليها ، وقائل هذا ضال عن الصراط المستقيم^(١) .

ولهذا جعل الإمام مالك البدعة أشد خطراً وأعظم جرماً من ارتكاب الكبائر قال عبد الله بن نافع^(٢) : قال مالك : إن العبد لو ارتكب جميع الكبائر بعد أن لا يشرك بالله شيئاً لرجوت له أرفع المنازل ؛ لأن كل ذنب بين العبد وبين ربه هو منه على رجاء وصاحب البدعة ليس هو منها على رجاء ، إنما يُهوى به في نار جهنم^(٣) .

وهذا لأن صاحب الكبيرة تحت مشيئة الله ، وربما يتجاوز الله عنه ويدخل الجنة مباشرة برحمته وفضله ، وربما يعذب ، ولكنه يخرج في النهاية ويدخل الجنة ، وهذا معنى قوله تعالى :

﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾^(٤) .
وقوله ﷺ في الحديث القدسي : وفيه :
« من لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيت به بقرابها مغفرة »^(٥) .
وسياقي الكلام على حكم مرتكب الكبيرة في باب الإيمان .

(١) انظر الاعتصام للشاطبي (٤٩/١) .

(٢) عبد الله بن نافع بن ثابت الزيري ، أبو بكر المدني صدوق ، من رواة الموطأ مات سنة ٢١٠ هـ .

التقريب (ص ٣٢٦) إتحاف السالك (٦٣/ب) .

(٣) ترتيب المدارك (٤٩/٢) ، الاعتصام (٢٤٨/٢) .

(٤) سورة النساء آية (٤٨) .

(٥) رواه مسلم (٢٠٦٨/٤) .

• موقفه من الرواية عن المبتدع :

كان الإمام مالك شديد الانتقاء والانتقاد للرجال والتحري عن حالهم : قال إسماعيل بن أبي أويس^(١) سمعت خالي مالكا يقول : إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم^(٢) .

وهذا معناه التحقق من حال الراوي والكشف الدقيق عمن يؤخذ عنه الحديث ومن ذلك أن لا يكون مبتدعا أو صاحب هوى ؛ لأن ذلك جرح في عقيدته ، وهذا يوجب رد الرواية عند العلماء ، ومنهم الإمام مالك .

قال معن بن عيسى^(٣) : كان مالك بن أنس يقول : لا يؤخذ العلم عن أربعة ويؤخذ ممن سوى ذلك وذكر من هؤلاء الأربعة : صاحب الهوى يدعو إلى هواه ، أو قال : مبتدع يدعو إلى بدعته^(٤) .

فأما الرواية عن أهل البدع فقد اختلف العلماء في ذلك إلى أقوال ، وذلك بحسب نوع البدعة ، فمن البدع ما هو مكفر ، ومنها ما لا يصل إلى حد التكفير ، وقد لخص أقوال العلماء في ذلك الحافظ ابن حجر فقال :

أما البدعة فالموصوف بها إما أن يكون ممن يُكفرُ بها ويُفسقُ ، فالمكفر بها لا بد أن يكون ذلك التكفير متفقاً عليه من قواعد جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الإلهية في علي أو غيره ، أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة أو غير ذلك ، وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شيء ألبتة .

(١) إسماعيل بن عبد الله بن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ، ابن عم الإمام مالك ، وابن أخته روى عن خاله مالك بن أنس ، صدوق أخطأ في أحاديث من حفظه ، مات سنة ٢٢٦ هـ .

إتحاف السالك (٣٦/ب) التقریب (ص ١٠٨) .

(٢) تقدم تخريجه في ص : (٢٧) .

(٣) تقدم في ص : (٩٤) .

(٤) تقدم تخريجه في ص (٢٨) .

والمُفسَّق بها : كبدع الخوارج والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو ، وغير هؤلاء من الطوائف المخالفة لأصول السنة خلافاً ظاهراً ، لكنه مستند إلى تأويل ظاهر سائغ فقد اختلف أهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله إذا كان معروفاً بالتحرز من الكذب ، مشهوراً بالسلامة من خوارم المروءة ، موصوفاً بالديانة والعبادة :

١ - فقيل : يقبل مطلقاً .

٢ - وقيل : يرد مطلقاً .

٣ - والثالث : التفصيل بين أن يكون داعية ، أو غير داعية ، فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية .

وهذا المذهب هو الأعدل ، وصارت إليه طوائف من الأئمة ... ثم اختلف القائلون بهذا التفصيل ، فبعضهم أطلق ذلك ، وبعضهم زاده تفصيلاً ، فقال : إن اشتملت رواية غير الداعية على ما يُشيد بدعته ، ويُزيئه ويحسنه ظاهراً ، فلا تقبل ، وإن لم تشتمل فتقبل ، وطرده بعضهم هذا التفصيل بعينه في عكسه في حق الداعية فقال : إن اشتملت روايته على ما يرد بدعته قَبْلَ وإلا فلا ، وعلى هذا إذا اشتملت رواية المبتدع - سواء كان داعية أم لم يكن - على ما لا تعلق له ببذعته أصلاً : هل ترد مطلقاً ؟ أو تقبل مطلقاً ؟ .

مال أبو الفتح القشيري إلى تفصيل آخر فيه ، فقال : إن وافقه غيره فلا يلتفت إليه وهو إجماع لبذعته وإطفاء لناره ، وإن لم يوافقه أحد ، ولم يوجد ذلك الحديث إلا عنده ، مع ما وصفنا من صدقه ، وتحزره عن الكذب ، واشتباره بالدين وعدم تعلق ذلك الحديث ببذعته ، فينبغي أن تقدم مصلحة تحصيل ذلك الحديث ، ونشر تلك السنة على مصلحة إعانتته ، وإطفاء بدعته . والله أعلم^(١) .

(١) هدي الساري مقدمة فتح الباري (ص ٣٨٥) وانظر الكفاية في علم الرواية للخطيب (ص ١٩٤) علوم الحديث لابن الصلاح (ص ١٠٣ - ١٠٤) والاقتراح لابن دقيق العيد (ص ٥٨ - ٥٩) والموقظة للذهبي (ص ٨٥ - ٨٦) اختصار علوم الحديث لابن كثير مع شرحه المسمى : الباعث الحثيث لأحمد شاکر (ص ٩٩ - ١٠١) =

والقول الثالث هو أرجح الأقوال وأعدلها ، وهو الذي ذهب إليه أكثر العلماء من فقهاء الحديث ، وغيرهم كمالك وأحمد ، والبخاري ومسلم وغيرهم ... وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في معرض كلامه على القدرية الذين أقروا بالعلم وأنكروا عموم المشيئة والخلق : وفي هؤلاء خلق كثير من العلماء والعباد كُتِبَ عنهم العلم ، وأخرج البخاري ومسلم لجماعة منهم ، لكن من كان داعية إليه لم يخرجوا له ، وهذا مذهب فقهاء أهل الحديث كأحمد وغيره : أن من كان داعية إلى بدعة ، فإنه يستحق العقوبة لدفع ضرره عن الناس ، وإن كان في الباطن مجتهدًا وأقل عقوبته أن يهجر فلا يكون له مرتبة في الدين ، لا يؤخذ عنه العلم ، ولا يستقضى ، ولا تقبل شهادته ، ونحو ذلك ، ومذهب مالك قريب من هذا ، ولهذا لم يخرج أهل الصحيح لمن كان داعية ، ولكن رووا هم وسائر أهل العلم عن كثير ممن كان يرى في الباطن رأي القدرية ، والمرجئة ، والخوارج ، والشيعة ، وقال أحمد : لو تركنا الرواية عن القدرية لتركنا أكثر أهل البصرة^(١) .

وأما الرافضة الذين يسبون الصحابة - رضي الله عنهم - ويشتمونهم ؛ فاتفق العلماء على عدم جواز الرواية عنهم ؛ لأن الكذب شعارهم ، قال مالك - وقد سئل عن الرافضة - : لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون^(٢) . وقال الشافعي : ما رأيت في الأهواء قومًا أشهد بالزور من الرافضة^(٣) . وقال يزيد بن هارون : يكتب عن كل مبتدع إذا لم يكن داعية إلا الرافضة فإنهم يكذبون^(٤) .

-
- = تدريب الراوي للسيوطي (٣٢٤/١ - ٣٢٧) والفتاوى لابن تيمية (١٧٥/٢٤) ، ٢٨/٢٠٥ ومنهاج السنة (٦٢/١ - ٦٣) والاعتصام للشاطبي (١٦٩/١ - ١٧٠) .
- (١) كتاب الإيمان (ص ٣٦٩) .
- (٢) رواه أبو حاتم الرازي كما في منهاج السنة لابن تيمية (٦٠/١) .
- (٣) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٤٥/٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٥٧/٢) .
- (٤) منهاج السنة (٦٠/١ - ٦٢) .

وقال شريك : احمل العلم من كل من لقيته إلا الرافضة فإنهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً^(١).

وقال الذهبي في ترجمة أبان بن تغلب الكوفي : « شيعي جلد ، لكنه صدوق فلنا صدقه ، وعليه بدعته ، ونقل توثيقه عن أحمد وغيره ، ثم قال : فلقائل أن يقول : كيف ساغ توثيق مبتدع ، وحد الثقة العدالة والإتقان فكيف يكون عدلاً ، وهو صاحب بدعة ؟ وجوابه : أن البدعة على ضربين : فبدعة صغرى ، كغلو التشيع ، أو التشيع بلا غلو ولا تحرق ، فهذا كثر في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق ، فلو رد حديث هؤلاء لذهبت جملة الآثار النبوية وهذه مفسدة بينة .

ثم بدعة كبرى : كالرفض الكامل والغلو فيه ، والخط على أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - والدعاء إلى ذلك ، فهذا النوع لا يحتاج بهم ولا كرامة ، وأيضاً فما أستمحضر الآن في هذا الضرب رجلاً صادقاً ولا مأموناً ، بل الكذب شعارهم ، والتقية والنفاق دثارهم ، فكيف يقبل نقل من هذا حاله ؟ حاشا وكلا ! فالشيعي الغالي في زمان السلف وعرفهم : هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعوية وطائفة ممن حارب علياً رضي الله عنه ، وتعرض بسبهم ، والغالي في زماننا وعرفنا : هو الذي يكفر هؤلاء السادة ، ويتبرأ من الشيخين أيضاً ، فهو ضال مفتري^(٢).

وقال شيخ الإسلام : وقد اتفق أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد على أن الرافضة أكذب الطوائف والكذب فيهم قديم ... وقال : إنهم من أجهل الناس بمعرفة المنقولات والأحاديث والآثار ، والتمييز بين صحيحها وضعيفها ، وإنما عمدتهم في المنقولات على تواريخ منقطعة الإسناد وكثير منها من وضع المعروفين بالكذب ، بل بالإلحاد^(٣).

(١) منهاج السنة (٦٠/١ - ٦٢) .

(٢) الميزان (٥/١ - ٦) .

(٣) انظر منهاج السنة (٥٨/١ - ٦٠) .

○ المبحث الثاني ○

الأصل الثاني :

ذمه للمراء والخصومات والجدل في الدين وتحذيره من أهل الكلام والأهواء :

المراء والجدال والكلام المذموم هو أصول الدين ومسائل العقيدة ، كالكلام في ذات الله وأسمائه وصفاته ، والقدر وأمور الآخرة كعذاب القبر ونعيمه ، والجنة والنار ، وغير ذلك من الأمور الغيبية التي لا يجوز الخوض فيها بالعقل والهوى والرأي بل يجب الإيمان والتسليم لما ورد في ذلك من كتاب الله وما صح من سنته ﷺ ؛ لأن الخوض في ذلك بالجدل والمراء من شأنه أن يقود صاحبه إلى تكذيب القرآن والسنة ومخالفتها والخوض والمجادلة بالباطل ، وإلى عدم الثبوت على دين ، بل يكون الشك والارتياب والتنقل من دين إلى دين ، ومن ثمرات ذلك وقوع العداوة والبغضاء في القلوب ^(١) .

وقد جاء ذم ذلك في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ : قال تعالى :

﴿ مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ^(٢) وقال :

﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَرِئَةٍ مِنْهُ ﴾ ^(٣) وقال سبحانه :

﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ ^(٤) .

وقال ﷺ :

« ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل » ثم تلا قوله تعالى :

(١) انظر تبين كذب المفترى (٣٣٣ - ٣٥٢) شرح الطحاوية (ص ٩٠) الاعتصام

للشاطبي (١٠٢/١ - ١٠٣) وصون المنطق والكلام للسيوطي .

(٢) سورة غافر آية (٤) .

(٣) سورة الحج آية (٥٥) .

(٤) سورة الزخرف آية (٥٨) .

﴿ ما ضربه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون ﴾^(١).

وقال أيضاً: « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم »^(٢).

وخرج رسول الله ﷺ على الصحابة وهم يتنازعون في القدر ، هذا ينزع بآية وهذا ينزع بآية ، فغضب ﷺ غضباً شديداً وقال :
« أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض ؟ انظروا إلى ما أمرتم به فاتبعوه ، وما نهيتهم عنه فاجتنبوه »^(٣).

وفي رواية : أنه ﷺ سمع أصوات رجلين يختلفا في آية ، فخرج رسول الله ﷺ يعرف في وجهه الغضب فقال :

« إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب »^(٤).

وكان من ثمره الخوض في الدين والجدل والخصومات اتباع الهوى - وهو الميل عن الحق - وتحكيم الرأي والعقل ، وبذ النصوص الشرعية ، وظهور أصحاب الأهواء والفرق الضالة ، فصار المراء والجدال والخصومات علامة لهم .
وقد ذم الله جل وعلا الهوى في آيات كثيرة منها :

قال تعالى : ﴿ أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم ﴾^(٥).

(١) رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح (٣٧٨/٥ - ٣٧٩) وأحمد

(٢٥٢/٥ - ٢٥٦) وابن ماجه (١٩/١) وابن بطه في الإبانة الكبرى

(٤٨٦/٢ - ٤٨٨) رواه ابن أبي عاصم في السنة : وقال الألباني : إسناده حسن

وصححه جماعة (٤٧/١ - ٤٨) ومشكاة المصابيح (٦٣/١ - ٦٤) .

(٢) رواه البخاري (الفتح : ١٠٦/٥ ، ١٨٨/٨) ومسلم (٢٠٥٤/٤) .

(٣) رواه أحمد في المسند بتحقيق أحمد شاکر وقال : إسناده صحيح (٧٣/١١) واللالكائي

في اعتقاد أهل السنة (١١٥/١) .

(٤) رواه مسلم (٢٠٥٣/٤) .

(٥) سورة الجاثية آية (٢٣) .

قال تعالى : ﴿ فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﴾ ^(١) .

قال تعالى : ﴿ ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ ^(٢) .
قال تعالى : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى ﴾ ^(٣) .

وقال ﷺ : « يكون أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه ، فلا يبقى منه مفصل إلا دخله » ^(٤) .

قال الشاطبي - في معنى هذا الحديث - : إنه ﷺ أخبر بما سيكون في أمته من هذه الأهواء التي افترقوا فيها إلى تلك الفرق ، وأنه يكون فيهم أقوام تداخل تلك الأهواء قلوبهم حتى لا يمكن في العادة انفصالها عنها وتوابعها منها ، على حد ما يداخل داء الكلب جسم صاحبه ، فلا يبقى من ذلك الجسم جزء من أجزائه ولا مفصل ولا غيرها إلا دخله ذلك الداء ، وهو جريان لا يقبل العلاج ، ولا ينفع فيه الدواء ، فكذلك صاحب الهوى إذا دخل قلبه ، وأشرب حبه ، لا تعمل فيه الموعظة ، ولا يقبل البرهان ، ولا يكثر بمن خالفه .

ثم بين الشاطبي وجه تشبيه الهوى وعدواه بداء الكلب فقال :

وبيان ذلك أن داء الكلب فيه ما يشبه العدوى ، فإن أصل الكلب واقع بالكلب ، ثم إذا عض ذلك الكلب أحدا صار مثله ، ولم يقدر على الانفصال منه في الغالب إلا بالهلكة ، فكذلك المبتدع إذا أورد على أحد رأيه وإشكاله فقلما يسلم من طائلته ، بل إما أن يقع معه في مذهبه ويصير من شيعته ، وإما أن يثبت

(١) سورة ص آية (٢٦) .

(٢) سورة القصص آية (٥٠) .

(٣) سورة النازعات آية (٤٠) .

(٤) رواه أحمد (١٠٢/٤) وأبو داود (١٩٨/٤) وابن أبي عاصم في السنة وصححه الألباني

(٨ - ٧/١) .

في قلبه شكًا يطمع في الانفصال منه فلا يقدر^(١) .

وقد جاء عن السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم رضي الله عنهم نصوص كثيرة فيها الحث على التمسك بالكتاب والسنة والأثر ، والنهي والتحذير من أصحاب الرأي والكلام والجدل والأهواء وذمهم لذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : سيأتي أناس سيجادلونكم بشبهات القرآن خذوهم بالسنن فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله ، وروي مثله عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٢) .

وفي رواية عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : إياكم وأصحاب الرأي ، فإنهم أعداء السنن ، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها ، فقالوا بالرأي فضلوا وأضلوا^(٣) .

وقال سهل بن حنيف رضي الله عنه : يأبى الناس ، اتهموا رأيكم على دينكم فوالله لقد رأيته يوم أبي جندل^(٤) ولو أني أستطيع أن أرد أمر رسول الله ﷺ لرددته ، والله ما وضعنا سيوفنا على عواتقنا إلى أمر قط إلا أسهلنا بنا إلى أمر نعرفه إلا أمركم هذا^(٥) .

وقال الحسن البصري : لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم ولا تسمعوا منهم^(٥) .

(١) الاعتصام (٢٦٧/٢ - ٢٦٨ ، ٢٧٧) .

(٢) رواه الآجري في الشريعة (ص ٤٨ ، ٥٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٦١٠) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/١٢٣) .

(٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/١٢٣) والبيهقي في المدخل (ص ١٩١) والخطيب في الفقيه والمتفقه (١/١٨٠ - ١٨١) .

(٤) رواه البخاري (الفتح : ٢٨٢/١٣) ومسلم (٣/١٤١١ - ١٤١٣) .

(٥) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٤٤٤) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١/١٣٣) .

(*) أبو جندل بن سهيل بن عمرو - رضي الله عنهم - جاء مسلمًا يوم صلح الحديبية، ولهذا قال سهل بن حنيف يوم أبي جندل. انظر تفصيل ذلك في صحيح البخاري (رقم ٢٧٠٠) والسير للذهبي (١/١٩٢) .

وقال أبو العالية : تعلموا الإسلام فإذا تعلمتوه فلا ترغبوا عنه وعليكم بالصراط المستقيم فإنه الإسلام ، ولا تحرفوا الإسلام يميناً وشمالاً ، عليكم بسنة نبيكم والذي كان عليه أصحابه ، وإياكم وهذه الأهواء التي تلقي بين الناس العداوة والبغضاء ، فحدثت الحسن ، فقال : صدق ونصح ، وقال فحدثت حفصة بنت سيرين فقالت : يا باهلي ، أنت حدثت محمداً بهذا ؟ قلت : لا . قالت : فحدثه إذا^(١) .

وقال الإمام الشافعي : لأن يتلى الله المرء بكل ذنب نهى الله عنه ما عدا الشرك خير له من الكلام^(٢) .

وفي رواية قال : ما تردى أحد في الكلام فأفلح^(٣) .
وقال في حكمه عليهم : « حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد ويحملوا على الإبل ، ويطاف بهم في العشائر والقبائل ، وينادى عليهم ، هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على علم الكلام »^(٤) .

وقال الإمام أحمد : عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم الله به ، وإياكم والخوض والجدال والمراء فإنه لا يفلح من أحب الكلام ، وكل من أحدث كلاماً لم يكن آخر أمره إلا إلى بدعة ؛ لأن الكلام لا يدعو إلى خير ، ولا أحب الكلام ولا الخوض ولا الجدال وعليكم بالسنن والآثار والفقهاء الذي تنتفعون به ودعوا الجدال وكلام أهل الزيغ والمراء ، أدركنا الناس ولا يعرفون هذا ، ويجانبون أهل

(١) رواه ابن وضاح في البدع (ص ٣٢ - ٣٣) ومحمد بن نصر المروزي في السنة (ص ١٣) والآجري في الشريعة (ص ١٣ - ١٤) .

(٢) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٣٤/٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٦/١) والبيهقي في مناقب الشافعي (٤٥٢/١) وأبو نعيم في الحلية (١١١/٩) وابن عساكر في تبين كذب المفتري (ص ٣٣٥) والأصبهاني في الحجّة (١٠٤/١) .

(٣) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٣٦/١) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٦/١) والبيهقي في مناقب الشافعي (٤٦٣/١) .

(٤) رواه البيهقي في مناقب الشافعي (٤٦٢/١) .

الكلام ، وعاقبة الكلام لا تؤول إلى خير ، أعاذنا الله وإياكم من الفتن وسلّما ، وإياكم من كل هلكة ^(١) .

وعن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال : وإيم الله إن كنا لنلتقط السنن من أهل الفقه والثقة ، ونتعلمها شبيهاً بتعلمنا آي القرآن ، وما برح من أدركنا من أهل الفقه والفضل من خيار أولية الناس يعيرون أهل الجدل والتنقيب ، والأخذ بالرأي أشد العيب ، وينهونا عن لقائهم ومجالستهم ، ويحذروننا مقاربتهم أشد التحذير ، ويخبرونا أنهم أهل ضلال وتحريف لتأويل كتاب الله وسنن رسول الله ﷺ ، وما توفي رسول الله ﷺ حتى كره المسائل والتنقيب والبحث عن الأمور ، وزجر عن ذلك ، وحذره المسلمين في غير موطن حتى كان من قوله ﷺ في كراهية ذلك ، أن قال :

« ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك الذين من قبلكم بسؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ، وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم » ^(٢) .

فأي أمر أكف - لمن يعقل - عن التنقيب من هذا ، ولم يبلغ الناس يوم قيل لهم هذا القول من الكشف عن الأمور جزءاً من مائة جزء مما بلغوا اليوم ، فهل هلك أهل الأهواء ، وخالفوا الحق إلا بأخذهم بالجدل ، والتفكير في دينهم ، فهم كل يوم على دين ضلالة ، وشبهة جديدة ، لا يقيمون على دين ، وإن أعجبهم إلا نقلهم الجدل ، والتفكير إلى دين سواه ، ولو لزموا السنن وأمر المسلمين ، وتركوا الجدل لقطعوا عنهم الشك ، وأخذوا بالأمر الذي حضهم عليه رسول الله ﷺ ورضيه لهم ، ولكنهم تكلفوا ما قد كفوا مؤنته وحملوا على عقولهم من النظر في أمر الله ما قصرت عنه عقولهم ، وحق لها أن تقصر عنه ، وتحسر دونه ، فهناك تورطوا ... ^(٣) .

(١) رواه ابن بطّة في الإبانة الكبرى (٥٣٩/٢) .

(٢) رواه البخاري (الفتح ٢٥١/١٣) ومسلم (٩٧٥/٢) .

(٣) هذا مختصر من مقالة طويلة رواها كاملة الأصبهاني في الحجة (٢٨١/١ - ٢٨٤) . =

وقد روي عن عدد من السلف الصالح - من الصحابة - والتابعين لهم بإحسان رضي الله عنهم - الحث على لزوم الجماعة والتحذير من أصحاب الأهواء .

قال ثابت بن عجلان : أدركت أنس بن مالك ، وابن المسيب ، والحسن البصري ، وسعيد بن جبير ، والشعبي ، وإبراهيم النخعي ، وعطاء بن أبي رباح ، وطاووسًا ، ومجاهدًا ، وعبد الله بن أبي مليكة ، والزهري ، ومكحولًا ، والقاسم أبا عبد الرحمن ، وعطاء الخراساني وثابتًا البناني ، والحكم بن عتبة ، وأيوب السخيتاني ، وحمادًا ، ومحمد بن سيرين ، وأبا عامر ، وكان قد أدرك أبا بكر الصديق ، ويزيد الرقاشي ، وسليمان بن موسى ، كلهم يأمروني بالجماعة ، وينهوني عن أصحاب الأهواء^(١) .

وقد كان الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من أشد الأئمة تمسكًا بالسنة واقتفاءً لآثار الصحابة - رضي الله عنهم - والتابعين ومن أشدهم تحذيرًا من الخوض في الدين بالكلام وعلم الكلام وأصحاب الأهواء الذين يرون أن الدين لا يعرف معرفة حقيقية إلا بالكلام والجدل . قال أبو طالب المكي : كان مالك - رحمه الله - أبعد الناس من مذاهب المتكلمين ، وأشدّهم نقضًا للعراقيين ، وألزمهم لسنة السالفين من الصحابة والتابعين^(٢) .

ولهذا كان ينهى عن الجدل والمرء حتى في باب المدافعة عن السنة ، قال الهيثم بن جميل^(٣) : قلت لمالك بن أنس : يا أبا عبد الله ، الرجل عالمًا بالسنة أيجادل عنها ؟ قال : لا ! ولكن يخبر بالسنة فإن قبلت منه وإلا سكنت^(٤) .

= واختصرها ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٣٢/٢) وابن عبد البر في جامع العلم (٩٨/٢) .

(١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٣٢/١ - ١٣٣) .

(٢) ذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٣٩/٢) والذهبي في السير (١٠٦/٨) .

(٣) تقدم ص (٩٥) .

(٤) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (٩٤/٢) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٣٩/٢)

والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٦) .

وقال ابن وهب : سمعت مالكا يقول : القرآن هو الإمام ، فأما هذا المراء
فما أدري ما هو؟^(١)

ولما سأله رجل عن كيفية معرفة الحق ، أرشده إلى الأخذ بأركان الإسلام
ومبانيه التي بينها النبي ﷺ .

قال إسحاق بن عيسى^(٢) : رأيت رجلاً من أهل المغرب جاء مالك بن
أنس فقال : إن الأهواء كثرت قبلنا فجعلت على نفسي إن أنا رأيتك أن آخذ
بما تأمرني به ، فوصف له مالك شرائع الإسلام ، الصلاة والزكاة والصوم والحج ،
ثم قال : خذ بهذا ولا تخاصم^(٣) .

وكان إذا سأله الرجل عن شيء من الأهواء يقول له : اقرأ ﴿ لم يكن ﴾
فيقرأ إلى قوله تعالى : ﴿ وذلك دين القيمة ﴾^(٤) فيضرب بيده على منكب
الرجل ويقول : ما أمر الناس بهذا^(٥) .

وكان يرى الخوض في أسماء الله وصفاته بالكلام ، من البدع التي لم يكن عليها
الصحابة والتابعون .

وقال أشهب بن عبد العزيز^(٦) : سمعت مالك بن أنس يقول : إياكم
والبدع ، قيل : يا أبا عبد الله ، ما البدع ؟ قال : أهل البدع الذين يتكلمون

(١) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٥١٠) .

(٢) إسحاق بن عيسى بن نجيع البغدادي ، أبو يعقوب ابن الطباع ، صدوق ، من رواية
الموطأ عن مالك ، مات سنة ٢١٥ هـ .

التقريب (ص ١٠٢) إتحاف السالك (٦٧/ب) .

(٣) ذكره القاضي في ترتيب المدارك (٢/٤٧) ورواه الخطيب في الفقيه والمتفقه
(٢٣١/١ - ٢٣٢) .

(٤) سورة البينة آية (٥) .

(٥) ذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ٤٩) .

(٦) تقدم في ص : (٤٣) .

في أسمائه وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون^(١) .

لأن رسول الله ﷺ قد بلغ أمته كل ما فيه الخير لهم ، ولو كان في علم الكلام خير لدلهم عليه .

وقال محمد بن عقيل بن الأزهر^(٢) : جاء رجل إلى المزني^(٣) يسأله عن شيء من الكلام فقال : إني أكره هذا ، بل أنهي عنه كما نهى عنه الشافعي ، لقد سمعت الشافعي يقول : سئل مالك عن الكلام والتوحيد فقال : محال أن نظن بالنبي ﷺ أنه علم أمته الاستنجاء ولم يعلمهم التوحيد^(٤) .

مصدق ذلك قوله ﷺ :

« ما تركت شيئاً مما أمركم به الله إلا وأمرتكم به ، ولا شيئاً مما نهاكم عنه ، إلا وقد نهيتكم عنه »^(٥) .

وعن سلمان الفارسي - رضي الله عنه - قال : قيل له : قد علمكم نبيكم ﷺ كل شيء ، حتى الخراءة ، قال : فقال : أجل ، لقد نهانا أن نستقبل القبلة لغائط أو بول ، أو نستنجي باليمين ، أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار ، أو أن نستنجي برجيع أو بعظم^(٦) .

(١) رواه الصابوني في عقيدة السلف (ص ٥٤) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٧) .

(٢) محمد بن عقيل بن الأزهر بن عقيل ، أبو عبد الله البلخي ، محدث بلخ ، قال الذهبي : كان من أوعية العلم ، مات سنة ٣١٦ هـ . السير (٤١٥/١٤) .

(٣) إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني ، تلميذ الشافعي وناصر مذهبه ، قال الذهبي : قليل الرواية لكنه كان رأساً في الفقه . توفي سنة ٢٦٤ هـ .

(٤) ذكره الذهبي في السير (٢٦/١٠) .

(٥) رواه الشافعي في الرسالة وصححه أحمد شاكر (٨٧ - ٩٣) .

(٦) رواه مسلم (٢٢٣/١) .

قال إسحاق بن إبراهيم الحنيني^(١): قال مالك : قبض رسول الله ﷺ وقد تم هذا الأمر واستكمل ، فإنما ينبغي أن تتبع آثار رسول الله ﷺ ولا يتبع الرأي ، فإنه متى اتبع الرأي جاء رجل آخر أقوى في الرأي منك فاتبعته ، فأنت كلما جاء رجل غلبك اتبعته ، أرى هذا لا يتم^(٢) .

وقال: أرايت إن جاء من هو أجدل منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد؟^(٣) .

وكان يحذر من أصحاب الرأي ويقول : إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنة^(٤) .

ثم يبين أنه لم يعرف عن أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - شيء من هذا الكلام أو اعتبار أنه علم يمدح من سعى في طلبه ، أو الجدل والخوض في الدين ومعرفته بواسطته :

قال مالك : لم يكن من هذه الأهواء على عهد النبي ﷺ ولا أبي بكر ولا عمر ولا عثمان^(٥) .

وقال عبد الرحمن بن مهدي^(٦) : دخلت عند مالك وعنده رجل يسأله عن القرآن ، فقال : لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد^(٧) ، لعن الله عمراً فإنه

(١) إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الحنيني ، أبو يعقوب المدني ، ضعيف ، وهو من رواية الموطأ مات سنة ٢١٦ هـ .

التقريب (ص ٩٩) التهذيب (٢٢٢/١) إتحاف السالك (٥٥/أ) .

(٢) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (١٤٤/٢) وذكره الشاطبي في الاعتصام (١٠٥/١) .

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (٩٥/٢) .

(٤) ذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٨) .

(٥) ذكره ابن بطة في الإبانة الصغرى (ص ١٣٧) وذكره ابن حجر في الفتح (٢٥٣/١٣) .

(٦) تقدم في ص : (٨٩) .

(٧) عمرو بن عبيد بن باب ، أبو عثمان البصري ، المعتزلي القدري ، كذبه العلماء ، وقد =

ابتدع هذه البدع من الكلام ، ولو كان الكلام علماً لتكلم فيه الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع ولكنه باطل يدل على باطل^(١) .

ولهذا كره مالك الكلام في الدين ؛ لأنه لا يترتب عليه عمل ، بل إنه يؤدي إلى فساد الدين ، ولهذا كان السكوت أحب إليه في ذلك :

قال مصعب بن عبد الله الزبيري^(٢) : كان مالك بن أنس يقول : الكلام في الدين أكرهه ولم يزل أهل بلدنا يكرهونه وينهون عنه نحو الكلام في رأي جهنم والقدر وكل ما أشبه ذلك ، ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل ، فأما الكلام في دين الله وفي الله عز وجل ، فالسكوت أحب إليّ لأنّي رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا ما تحته عمل^(٣) .

وفي رواية : قال : سمعت مالك بن أنس يقول : أدركت أهل هذا البلد - يعني المدينة - وهم يكرهون المناظرة والجدل إلا فيما تحته عمل^(٤) .

قال أبو عمر بن عبد البر : قد بين مالك - رحمه الله - أن الكلام فيما تحته عمل هو المباح عنده وعند أهل بلده - يعني العلماء منهم رضي الله عنهم -

= عقد اللالكائي فصلاً ذكر فيه مخازي مشايخ القدرية وفصائح المعتزلة كعمرو بن عبيد وغيره توفي سنة ١٤٣ هـ .

شرح اعتقاد أهل السنة (٧٣٧/٤ - ٧٤٣) وانظر ميزان الاعتدال للذهبي (٢٧٣/٣ - ٢٨٠) وتهذيب التهذيب (٧٠/٨ - ٧٥) .

(١) ذكره البيهقي في شرح السنة (٢١٧/١) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٧ - ١٤٨) .

(٢) مصعب بن عبد الله بن ثابت بن عبد الله بن الزبير المدني صدوق عالم بالنسب ، ومن رواة الموطأ عن مالك ، مات سنة ٢٣٦ هـ .

التقريب (ص ٥٣٣) تحاف السالك (٤٣/ب) .

(٣) رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (ص ١٤٨ - ١٤٩) وابن عبد البر في جامع العلم (٩٤/٢ - ٩٥) والتمهيد (٢٣٢/١٩) .

(٤) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٢٣٢/١٩) .

وأخبر أن الكلام في الدين نحو القول في صفات الله وأسمائه ، وضرب مثلاً فقال :
نحو قول جهنم والقدر ، والذي قاله مالك - رحمه الله - عليه جماعة الفقهاء
والعلماء قديماً وحديثاً من أهل الحديث والفتوى ، وإنما خالف ذلك أهل البدع :
المعتزلة ، وسائر الفرق . وأما الجماعة فعلى ما قال مالك - رحمه الله - إلا أن
يضطر أحد إلى الكلام فلا يسعه السكوت إذا طمع برد الباطل وصرف صاحبه
عن مذهبه ، أو خشى ضلال عامة أو نحو هذا^(١) .

وقال في موضع آخر : يريد مالك - رحمه الله - الأحكام في الصلاة
والزكاة والطهارة والصيام والبيوع ، ونحو ذلك ، ولا يجوز عنده الجدل فيما
تعتقده الأفئدة مما لا عمل تحته أكثر من الاعتقاد ، وفي مثل هذا خاصة نهى السلف
عن الجدل وتناظروا في الفقه ، وتقاسموا فيه^(٢) .

وكان يرى أن من أراد معرفة دينه بالكلام فإنه سيضل ويته ، قال إسحاق
ابن عيسى^(٣) : قال مالك : من طلب الدين بالكلام تزندق ، ومن طلب المال
بالكمياء أفلس ، ومن طلب غريب الحديث كذب^(٤) .

ولذلك كان يقول : إذا قل الكلام أصيب الجواب ، وإذا كثر الكلام كان
من صاحبه فيه الخطأ ، وقال : كان ابن هرمز قليل الكلام وكان يرد على أهل

(١) جامع العلم (٩٥/٢) .

(٢) التمهيد (٢٣٢/١٩) .

(٣) تقدم في ص : (١١٢) .

(٤) ذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٧) وروي هذا القول عن أبي يوسف القاضي
صاحب أبي حنيفة : رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (١٤٧/١) وابن بطه
في الإبانة الكبرى (٥٣٧/٢ - ٥٣٨) ورواه ابن عساكر عن الشعبي وقال : هكذا
رواه الطبري عن أبي يوسف ، ورواها غيره عن أبي يوسف من قوله وهو أشبه
بالصواب ونقل عن أبي بكر البيهقي أنه قال : وروي هذا أيضاً عن مالك بن أنس ..
تبيين كذب المفتري (ص ٣٣٣ - ٣٣٤) ورواه الأصبهاني في الحجة (١٠٥/١) .

الأهواء ، وكان أعلم الناس بما اختلفوا فيه من ذلك ...^(١) .

قال معن بن عيسى^(٢) : انصرف مالك بن أنس رضي الله عنه يوماً من المسجد وهو متكئ على يديّ فلحقه رجل يقال له : أبو الجويرية - كان يهتم بالإرجاء - فقال : يا أبا عبد الله ، اسمع مني شيئاً أكلمك به وأحاجك وأخبرك برأيي فقال له : احذر أن أشهد عليك قال : والله ما أريد إلا الحق ، اسمع مني ، فإن كان صواباً فقل به أو فتكلم ، قال : فإن غلبتني قال : اتبعني ، قال : فإن غلبتك قال : اتبعتك ، قال : فإن جاء رجل آخر فغلبنا؟ قال : تتبعه ، فقال مالك : يا عبد الله ، بعث الله محمداً ﷺ بدين واحد وأراك تنتقل من دين إلى دين . قال عمر بن عبد العزيز : من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التنقل^(٣) .

وهذا معناه أنه كان - رحمه الله - لا يدخل في خوض وجدل مع أهل الأهواء والكلام ، قال الشافعي : كان مالك بن أنس إذا جاءه بعض أهل الأهواء قال : أما أنا فعلى بينة من ربي وديني ، وأما أنت فشاك فاذهب إلى شاك مثلك فخاصمه^(٤) .

وكان يرى أن الوقوع في هذه الأهواء والبدع ذنبه أشد وأعظم من اقتراف الكبائر ، قال عبد الله بن نافع^(٥) : سمعت مالكا يقول : لو أن العبد ارتكب الكبائر كلها بعد أن لا يشرك بالله شيئاً ثم نجا من هذه الأهواء لرجوت أن يكون في

(١) مناقب مالك للزواوي (ص ١٥٢) ورواه ابن عساكر بلفظه : كان ابن هرمر بصيراً بالكلام ، وكان يرد على أهل الأهواء . تبين كذب المفتري (ص ٣٥٢) .

(٢) تقدم في أول البحث ص : (٩٤) .

(٣) رواه الآجري في الشريعة (ص ٥٦ - ٥٧) وابن بطّة في الإبانة الكبرى (٥٠٨/٢) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٣٩/٢) والشاطبي في الاعتصام (٩٣/٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٤/٦) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٨) ورواه ابن بطّة في الإبانة : من رواية ابن وهب عن مالك (٥٠٩/٢) والقاضي في ترتيب المدارك (٤١/٢) .

(٥) تقدم في ص (١٠٠) .

أعلى جنات الفردوس ؛ لأن كل كبيرة بين العبد وبين ربه هو منها على رجاء ، وكل هوى ليس هو منه على رجاء إنما يهوي بصاحبه في نار جهنم ^(١) .

وكان يرى أن من أسباب ظهور الأهواء الجهل وقلة العلم بآثار السلف . قال إسماعيل بن أبي أويس ^(٢) : سمعت مالكا يقول : ما قلت الآثار في قوم إلا ظهر فيهم الأهواء ، ولا قلت العلماء إلا ظهر في الناس الجفاء ^(٣) .

وفي رواية قال : إذا قل العلم ظهر الجفاء ، وإذا قلت الآثار كثرت الأهواء ، وهذا لأن العلم يصل صاحبه وطالبه إلى معرفة الأثر واتباعه والاهتداء به ^(٤) .

وقال عبد الله بن وهب ^(٥) : سمعت مالكا يقول : إن حقا على من طلب العلم أن يكون له وقار وسكينة وخشية ، وأن يكون متبعا للأثر من مضى قبله ^(٦) .

ولذلك كان إذا سئل عن مسألة فأجاب عنها بالأثر عن رسول الله ﷺ فأراد منه السائل أن يقول رأيه بذلك ، يغضب غضبا شديداً ويغلظ الإجابة .

قال عثمان بن عمر العبدي ^(٧) : جاء رجل إلى مالك فسأله عن مسألة ، فقال له : قال رسول الله ﷺ كذا وكذا ، فقال الرجل : رأيت ؟ قال مالك :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ ^(٨) .

(١) ذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٩/٢) والشاطبي في الاعتصام (٢٤٨/٢) .

(٢) تقدم في ص : (١٠١) .

(٣) رواه الخطيب في الفقيه والمتفقه (١٤٧/١) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٨) .

(٤) ذكره شيخ الإسلام في الفتاوى (٣٠٨/١٧) ودرء تعارض العقل والنقل (٢٧١/١) .

(٥) تقدم في ص : (٤٢) .

(٦) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٤/٦) .

(٧) تقدم (٩١) .

(٨) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٤/١) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) والبيهقي في المدخل (ص ٢٠٠ - ٢٠١) والخطيب في الفقيه والمتفقه (١٤٦/١) ، ورواية الخطيب واللالكائي عن إسحاق الطباع عن مالك ، والآية من سورة النور آية (٦٣) .

وقال الشاطبي : وهذه الفتنة التي ذكرها مالك رحمه الله ، - تفسير الآية - هي شأن أهل البدع وقاعدتهم التي يؤسسون عليها بنيانهم ، فإنهم يرون أن ما ذكره الله في كتابه وما سنه نبيه ﷺ دون ما اهتمدوا إليه بعقولهم . وقال عبد الله بن وهب : قال مالك : لم يكن فتيا الناس أن يقال : لم قلت هذا ؟ كانوا يكتبون بالرواية ويرضون بها^(١) .

ولذلك كان يحذر أشد التحذير من الرأي والجدل وأصحابهما ، قال إسحاق ابن إبراهيم الحنيني^(٢) : قال مالك بن أنس : إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء أهل السنة^(٣) .

وقال إسحاق بن عيسى^(٤) : سمعت مالك بن أنس يعيب الجدل في الدين ويقول : كلما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد ﷺ لجلده^(٥) .

وقال عبد الله بن وهب^(٦) : سمعت مالكا يقول : ليس الجدل من الدين بشيء^(٧) .

وكان كثيرا ما يتمثل بقول عمر بن عبد العزيز : من جعل دينه غرضا للخصومات أكثر التنقل^(٨) ولذلك كان مالك يقول : الداء العضال التنقل في الدين^(٩) .

(١) رواه البيهقي في المدخل (ص ٢٠١) .

(٢) تقدم في ص : (١١٤) .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦ - ٣٢٧) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٨) .

(٤) تقدم في ص : (١١٢) .

(٥) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٠٧/٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٤/١) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٤/٦) والبيهقي في المدخل (ص ٢٠١) .

(٦) تقدم في ص : (٤٢) .

(٧) ذكره الذهبي في السير (٦٧/٨ - ٦٨) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٣٥) والقاضي في ترتيب المدارك (٣٩/٢) والشاطبي في الاعتصام (٩٣/٢) .

(٨) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٠٦/٢) وأبو نعيم في الحلية (٣١٩/٦) .

(٩) رواه الآجري في الشريعة (ص ٥٦ - ٥٧) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٠٦/٢) .

(٥٠٧) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٨/١) .

وكان يرى الميل إلى الجدل والرأي من اللعب بالدين ، قال عبد الله بن مسلمة بن قعنب^(١) : قال مالك بن أنس : مهما تلاعبت به من شيء فلا تلعبن بأمر دينك^(٢) .

ولهذا كان يحذر من الاستماع إلى أهل الأهواء والجدل لخوف أن تعلق الشبهة فيصعب إزالتها : ولهذا كان يقول : كان يقال لا تمكن زائغ القلب من أذنك فإنك ما تدري ما يعلقك من ذلك^(٣) .

قال الزهري^(٤) : رأيت مالكا ، وقوم يتجادلون عنده ، فقام ونفض رداءه وقال : إنما أنتم جرب^(٥) .

وكان يرى أن تقوى الله هي التي يتحصن بها العبد من هذه الأهواء ، قال عبد الله بن وهب : سمعت مالكا يقول : قال رجل : لقد دخلت في هذه الأديان فلم أر شيئا مستقيما ، فقال رجل من أهل المدينة من المتكلمين : فأنا أخبركم لم ذلك ؟ لأنك لا تتقي الله ، فلو كنت تتقي الله جعل الله لك من أمرك مخرجا^(٦) .

وقال عبد الرحمن بن مهدي^(٧) : قال مالك بن أنس : قيل لرجل عند

(١) عبد الله بن مسلمة بن قعنب ، القعنبي الحارثي ، أبو عبد الرحمن البصري ، أصله من المدينة ، وسكنها مدة ، ثقة عابد من رواة الموطأ ، وكان ابن المديني وابن معين لا يقدمان عليه في الموطأ . أحدا ، ومات سنة ٢٢١ هـ .

التقريب (ص ٣٢٣) تحاف السالك (٤١/ت) .

(٢) رواه الخلال في السنة (ص ٢١٥) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٠٦/٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٤/١ - ١٤٥) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٠/٦) .

(٣) ذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢٠) .

(٤) ستأتي ترجمته ص : (١٦٣) .

(٥) ذكره القاضي في ترتيب المدارك (٣٩/٢) .

(٦) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٤٠٧/١) وذكره الزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٦ - ١٤٧) .

(٨) تقدم في ص : (٨٩) .

الموت : على أي دين تموت ؟ قال : على دين أبي عمارة - كأنه رجل كان يتولاه من أهل الأهواء - قال : فقال مالك : يدع المشعوم دين أبي القاسم ويموت على دين أبي عمارة^(١) .

وكان يرى أن المرء في العلم سبب في قسوة القلب والحقد والعداوة والبغض ، قال عبد الله بن وهب^(٢) : سمعت مالك بن أنس يقول : المرء في العلم يقسي القلب ويورث الضغن^(٣) .

وكان رحمه الله كثيرًا ما يتمثل بقول عمر بن عبد العزيز الذي فيه الوصاية بالتمسك بسنة رسول الله ﷺ ، وما كان عليه السلف الصالح ، وأنه بالأخذ بذلك تكون النجاة والفوز ، وبالبعد عن ذلك تكون الهلكة والخذلان ، والتحذير من الإعراض عن السنة وتغييرها ، واتباع أهل الكلام والزيف والفساد .

قال مطرف بن عبد الله^(٤) : سمعت مالك بن أنس إذا ذكر عنده الزائفون في الدين - وفي رواية قال : إذا ذكر عنده فلان من أهل الزيف والأهواء - يقول : قال عمر بن عبد العزيز : سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سنًا ، الأخذ بها اتباع لكتاب الله عز وجل ، واستكمال لطاعة الله عز وجل ، وقوة على دين الله ، ليس لأحد تغييرها ولا تبديلها ولا النظر في شيء خالفها ، من اهتدى بها فهو مهتد ومن انتصر بها فهو منصور ، ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولاه وأصلاه جهنم وساءت مصيرًا^(٥) .

وقد روي ذم الكلام والجدل والخصومات في الدين وأصحاب الأهواء عن غير واحد من علماء الأمة ، وهذا يدل على الإجماع على التحذير منه وفساده وخطره على العبد في دينه ، والعواقب الوخيمة التي تعود على من دخل في ذلك

(١) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٣٥٥/١) .

(٢) تقدم في ص : (٤٢) .

(٣) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٥٣٠) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٣٩/٢) .

(٤) تقدم في ص : (٩٢) .

(٥) تقدم تخريجه في ص : (٩٣) .

من التنقل والشك والارتياب، والخوض في آيات الله بالباطل ، وتكذيب القرآن
ورد السنة .

قال ابن عبد البر : أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام
أهل بدع وزيف ، لا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار في طبقات العلماء ،
ولمّا العلماء أهل الأثر ، والتفقه فيه ، ويتفاضلون فيه بالإتقان ، والميز والفهم^(١) .

وقال ابن حجر في معرض كلامه على أنواع المحدثات :
ومما حدث أيضاً تدوين القول في أصول الديانات ، فتصدى لها المثبتة
والنفاة فبالغ الأول حتى شبه ، وبالع الثاني حتى عطل ، واشتد إنكار السلف
لذلك ، كأبي حنيفة ، وأبي يوسف ، والشافعي ، وكلامهم في ذم أهل الكلام
مشهور وسببه : أنهم تكلموا فيما سكت عنه النبي ﷺ وأصحابه ، وثبت عن
مالك ، أنه لم يكن في عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر شيء من الأهواء - يعني
بدع الخوارج والروافض والقدرية - وقد توسع من تأخر عن القرون الثلاثة
الفاضلة في غالب الأمور التي أنكرها أئمة التابعين وأتباعهم ولم يكتفوا بذلك
حتى مزجوا مسائل الديانة بكلام اليونان ، جعلوا كلام الفلاسفة أصلاً يردون
إليه ما خالفه من الآثار بالتأويل ولو كان مستكرهاً ، ثم لم يكتفوا بذلك حتى
زعموا أن الذي رتبوه أشرف العلوم وأولها بالحصول ، وأن من لم يستعمل
ما اصططحوا عليه فهو عامي جاهل ، فالسعيد من تمسك بما كان عليه السلف ،
واجتنب ما أحدثه الخلف^(٢) .

قال ابن القيم : إن أئمة الإسلام وملوك السنة لما عرفوا أن طرق المتكلمين
إنما تنتهي إلى هذا - يعني إلى الضلال والشك - وما هو شر منه تنوعوا في ذمها
والطعن فيها وعيب أهلها والحكم بعقوبتهم وإشهارهم والتحذير منهم^(٣) .

(١) جامع العلم (٢/٩٥ - ٩٦) .

(٢) فتح الباري (١٣/٢٥٣) .

(٣) الصواعق المرسلة (٤/١٢٦٣ - ١٢٦٤) .

قال أبو القاسم بن عساكر : وقد حفظ عن غير واحد من علماء الإسلام عيب المتكلمين وذم أهل الكلام ، ولو لم يذمهم غير الشافعي لكفى ، فإنه قد بالغ في ذمهم وأوضح حالهم وشفى^(١) .

وقال أبو حامد الغزالي : فإن قلت : تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه ؟ فاعلم أن للناس في هذا غلّوا وإسرافاً في أطراف ، فمن قائل : إنه بدعة أو حرام وإن العبد إن يلق الله بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام ، ومن قائل : إنه واجب وفرض إما على الكفاية وإما على الأعيان ، وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق لعلم التوحيد ، ونضال عن دين الله تعالى ، وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك ، وأحمد بن حنبل ، وسفيان ، وجميع أهل الحديث من السلف .

ثم ذكر النصوص التي ذكرناها عن مالك والشافعي وأحمد والحسن وأبي يوسف في ذم الكلام وأهله ، ثم قال : وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه ، وقالوا : ما سكت عنه الصحابة - مع أنهم أعرف بالحقائق ، وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم - إلا لعلمهم بما يتولد من الشر ، ولذلك قال النبي ﷺ :

« هلك المتنطعون ، هلك المتنطعون ، هلك المتنطعون »^(٢) ، أي : المتعمقون في البحث والاستقصاء ، واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويشني عليه وعلى أربابه ، فقد علمهم الاستنجاء^(٣) ، وندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليه ، ونهاهم عن الكلام في القدر وقال : « أمسكوا عن القدر »^(٤) ، وعلى هذا استمر الصحابة - رضي الله عنهم - فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم وهم الأستاذون والقذوة ونحن الأتباع والتلامذة...

(١) تبين كذب المفتري (ص ٣٣٣) .

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٥/٤) .

(٣) تقدم ذكر الدليل على ذلك في ص : (٦٨) .

(٤) تقدم ذكر الدليل على ذلك في ص : (١٠٦) .

ثم ذكر استدلال الفريق الآخر إلى أن قال : فإن قلت : فما المختار عندك ؟ قال : فيه منفعة ، وفيه مضرة ، فهو في وقت الانتفاع حلال أو مندوب أو واجب كما يقتضيه الحال ، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومحل حرام ، فأما مضرته : فإثارة الشبهات وتحريك العقائد ، وإزالتها عن الجزم والتصميم وذلك مما يحصل بالابتداء ، ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ، ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره اعتقاد الحق ، وله ضرر في تأكيد اعتقاد المبتدعة وثبوتها في صدورهم ، بحيث تنبعث دواعيهم ، ويشتد حرصهم على الإصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ... وأما منفعته فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه وهيئات ، فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ، ولعل التخييط والتضليل أكثر من الكشف والتعريف ، وهذا إذا سمعته من محدث أو حشويٍّ ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا ، فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قل له بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه إلى منتهى درجة المتكلمين ، وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم أخرى تناسب نوع الكلام ، وتحقيق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ، ولعمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ، ولكن على سبيل الدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام ، بل منفعته شيء واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجعها على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل ، فإن العامي ضعيف يستغزه جدل المبتدع وإن كان فاسدًا ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه ، والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم وأجمع السلف الصالح عليها ، والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلييسات المبتدعة كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصاب . وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة . على قدر الحاجة^(١) .

(١) إحياء علوم الدين (٩٤/١ - ٩٧) .

قال ابن القيم : فهذا كلام أبي حامد مع معرفته بالكلام والفلسفة وتعمقه في ذلك ، يذكر اتفاق سلف أهل السنة على ذم الكلام ، ويذكر أنه ليس له فائدة إلا الذب عن هذه العقائد الشرعية التي أخبر بها الرسول أمته ، وإذا لم يكن فيه فائدة إلا الذب عن هذه العقائد الشرعية امتنع أن يكون معارضاً لها فضلاً عن أن يكون مقدماً عليها ، فامتنع أن يكون الكلام العقلي المقبول معارضاً للكتاب والسنة ، وما كان معارضاً لهما فهو من الكلام الباطل المردود المردول الذي لا ينازع في ذمه أحد من أهل الإسلام لا من السلف ولا من أتباعهم من الخلف ، هذا مع أن السلف والأئمة يذمون ما كان من العقلية والجدل والكلام مبتدعاً ، وإن قصد به نصر السنة فكيف ذمهم لمن عارض السنة بالبدعة ، والوحي بالرأي ، وجادل في آيات الله بالباطل ليدحض به الحق ؟ ثم يبين ابن القيم - رحمه الله - ما في كلام الغزالي من التقصير فيقول : وهذا الذم من أبي حامد للكلام وأهله ذم متوسط بحسب ما اطلع عليه من غوائله وآفاته ، وبحسب ما بلغه من السلف ، ولم يكن جزمه بأقوال السلف وحقيقة ما جاء به الرسول ﷺ كجزمه بما سلكه من طريق الكلام والفلسفة ؛ فذلك لم يكن في كلامه من هذا الجانب من العلم والخبرة ما فيه من الجانب الذي هو به أخبر من غيره ، فإن ما ذكره من أن مضرته في إثارة الشبهات في العلم وإثارة التعصب في الإرادة إنما يقال : إذا كان الكلام في نفسه حقاً ، بأن تكون قضاياه ومقدماته صادقة بل معلوماته ، فإذا كان مع ذلك قد يورث النظر فيه شبهة وعداوة ، قيل : فيه ذلك .

وأما السلف فلم يكن ذمهم للكلام مجرد ذلك ، ولا مجرد اشتغاله على ألفاظ اصطلاحية إذا كانت معانيها صحيحة ، ولا حرماً معرفة الدليل على الخالق وصفاته وأفعاله ، بل كانوا أعلم الناس بذلك ، ولا حرماً نظراً صحيحاً في دليل صحيح يفضي إلى علم نافع ، ولا مناظرة في ذلك إما لهدى مسترشد ، وإما لقطع مبطل ، بل هم أكمل الناس نظراً واستدلالاً واعتباراً ، وهم نظروا في أصح الأدلة وأقومها فإن القوم كان نظرهم في خير الكلام وأفضله وأصدق وأدله على الحق وأوصله

إلى المقصود بأقرب الطرق وهو كلام الله ، وكانوا ينظرون في آيات الله تعالى الأفقية والنفسية ، فيرون منها من الأدلة ما يبين أن القرآن حق ، فيتطابق عندهم السمع والعقل ، ويتصادق الوحي والفطرة كما قال تعالى :

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾^(١)

وقال :

﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ﴾^(٢) .

وكذلك انتقد هذا التقصير من الغزالي - ابن أبي العز الحنفي ، فقال :
وكلام مثله في ذلك حجة بالغة ، والسلف لم يكرهوه لمجرد كونه اصطلاحاً جديداً على معان صحيحة ، كالأصطلاح على ألفاظ العلوم الصحيحة ، ولا كرهوا الدلالة على الحق ، والحاجة لأهل الباطل ، بل كرهوه لاشتغاله على أمور كاذبة مخالفة للحق ومن ذلك مخالفتها للكتاب والسنة وما فيها من علوم صحيحة ، فقد وَعَرَّوْا الطريق إلى تحصيلها ، وأطالوا الكلام في إثباتها مع قلة نفعها ، فهي لحم جمل غث على رأس جبل وعر ، لا سهل فيرتقى ، ولا سمين فينتقل ، وأحسن ما عندهم فهو في القرآن أصح تقريراً ، وأحسن تفسيراً ، فليس عندهم إلا التكلف والتطويل والتعقيد ... فهم يزعمون أنَّهم يدفعون بالذي وضعوه الشبه والشكوك ، والفاضل الذي يعلم أن الشبه والشكوك زادت بذلك ، ومن المحال ألا يحصل الشفاء والهدى والعلم واليقين من كتاب الله وكلام رسوله ، ويحصل من كلام هؤلاء المتحيرين^(٣) .

وقال شيخ الإسلام بن تيمية في ذم علم الكلام وسبب ذمه :
والكلام الذي اتفق سلف الأمة وأئمتها على ذمه وذم أصحابه والنهي عنه

(١) سورة فصلت آية (٥٣) .

(٢) سورة سبأ آية (٦١) . انظر الصواعق المرسلة (٤/١٢٧٣ - ١٢٧٤) درء التعارض

لابن تيمية (٧/١٦٥ - ١٦٧) .

(٣) شرح الطحاوية (ص ١٨٨) .

وتجهيل أربابه وتبديعهم وتضليلهم ، هو هذه الطرق الباطلة التي بنوا عليها نفي الصفات والعلو والاستواء على العرش ، وجعلوا بها القرآن مخلوقاً ونفوا به رؤية الله في الدار الآخرة وتكلمه بالقرآن وتكليمه لعباده ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا ، وحيثه يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده ، فإنهم سلكوا فيها طرقاً غير مستقيمة ، واستدلوا بقضايا متضمنة للكذب ، فلزمهم بها مسائل خالفوا بها نصوص الكتاب والسنة ، وصرح العقول ، وكانوا جاهلين كاذبين ظالمين في كثير من مسائلهم ورسائلهم وأحكامهم ودلائلهم ، وكلام السلف والأئمة في ذلك مشهور ، وما من أحد قد شدا طرفاً من العلم إلا وقد بلغه من ذلك بعضه لكن كثيراً من الناس لم يحيطوا علماً بكثير من أقوال السلف والأئمة ، وقد أفرد الناس في ذلك مصنفات : مثل أبي عبد الرحمن السلمي ، ومثل شيخ الإسلام أبي إسماعيل عبد الله ابن محمد الأنصاري وسمى كتابه : ذم الكلام وأهله ... ثم ذكر كلام أبي حامد السابق^(١).

ومما يدل على فساد علم الكلام وأن نتيجة الدخول فيه هي الشك ، والحيرة وضياح الحق الذي يظن من دخل فيه أنه سيصل إليه ما ذكره بعض من دخل فيه أنه ندم على ذلك وأنه ما استطاع أن يتخلص من الشبهات التي علقت في قلبه .

يقول ابن القيم - رحمه الله - : إن نهاية أمر هؤلاء المعارضين لنصوص الوحي بالرأي انتهاؤهم إلى الشك والتشكيك والحيرة في أمرهم فتجدهم يشكون في أوضح الواضحات وفيما يجزم عوام الناس به ، ويتعجبون ممن يشك فيه ولا تعطيك كتبهم وبحوثهم إلا الشك والتشكيك والحيرة والإشكالات وكلما ازدادت فيها إمعاناً ؛ ازدادت فيها حيرة وشكا حتى يؤول بك الأمر إلى الشك في الواضحات . ثم قال : قال العارف بحقيقة أمرهم : أكثر الناس شكا عند الموت أرباب الكلام . ثم قال عن هؤلاء - وهم أرباب الكلام - : وقد أقروا على أنفسهم بالشك وعدم اليقين في كتبهم وعند موتهم . حتى قال بعضهم^(٢) عند موته : والله ما أدري

(١) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية (١٤٤/٧ - ١٤٥) ونقله عنه ابن القيم في الصواعق المرسلات (١٢٦٦/٤ - ١٢٦٧) .

(٢) هو أبو المعالي الجويني المتوفى سنة ٤٧٨ هـ كما ذكر ذلك السبكي في ترجمته في =

على ماذا أموت عليه ، ثم قال : اشهدوا على أني على عقيدة أُمي . وقال الآخر^(١) : اشهدوا على أني أموت وما عرفت إلا مسألة واحدة وهي أن الممكن مفتقر إلى الواجب ، ثم قال : الافتقار أمر عديمي ، بل أموت وما عرفت شيئاً ، وقال الآخر^(٢) : أضع الإزار على وجهي ثم أقابل بين أقوال هؤلاء وهؤلاء حتى يطلع الفجر ولا يتبين لي فيها شيء .

وقال الآخر^(٣) : لعمرى :

لقد طفت في تلك المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كف حائر على ذقن أو قارعاً سن نادم
وقال بعضهم^(٤) :

نهاية إقدام العقول عقل وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وغاية دياننا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي عليلاً ،

= الطبقات (١٨٥/٥) وقد اختصرها ابن القيم ونصها أنه قال : لقد خضت البحر الخضم ، وتركت أهل الإسلام وعلومهم وخضت في الذي نهوني عنه ، والآن إن لم يتداركني ربي برحمته فالويل لي ، وها أنا ذا أموت على عقيدة أُمي . ذكر ذلك ابن تيمية في الفتوى الحموية (ص ٧) وشارح الطحاوية (ص ١٩٣) .

(١) هو محمد بن نامارو بن عبد الملك الخوتجي الشافعي المتوفى سنة ٦٤٦ هـ . السير (٢٢٨/٢٣) وانظر درء التعارض لابن تيمية (١٦٢/١) .

(٢) هو محمد بن سالم بن نصر الله التميمي الحموي المتوفى سنة ٦٩٧ هـ . انظر الوافي بالوفيات للصفدي (٨٥/٣) والأعلام للزركلي (١٣٣/٦) .

(٣) هو محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني المتوفى سنة ٥٤٩ هـ . انظر كتابه نهاية الأقدام (ص ٣) وانظر السير (٢٨٦/٢٠) ودرء التعارض لابن تيمية (١٥٩/١) .

(٤) هو فخر الدين الرازي ، محمد بن عمر بن الحسين المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ، انظر السير (٥٠٠/٢١) ودرء التعارض لابن تيمية (١٦٠/١) .

ولا تروى غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في الإثبات :
﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾^(١) ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب ﴾^(٢)
وأقرأ في النفي :

﴿ ليس كمثله شيء ﴾^(٣) ﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾^(٤) ومن جرب مثل
تجربتي عرف مثل معرفتي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ثم هؤلاء المتكلمون المخالفون للسلف إذا
حقق عليهم الأمر ، لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص المعرفة به خبر ،
ولم يقعوا من ذلك على عين ولا أثر ، كيف يكون هؤلاء المحبوبون ، المفضلون ،
المنقوصون المسبقون ، الحيارى ، المتهاوكون ، أعلم بالله وأسمائه وصفاته وأحكامه
في باب ذاته وآياته من السابقين الأولين ، من المهاجرين والأنصار ، والذين
اتبعوهم بإحسان من ورثة الأنبياء ، وخلفاء الرسل ، وأعلام الهدى ، مصايح
الدجى ، الذين بهم قام الكتاب ، وبه قاموا ، وبهم نطق الكتاب ، وبه نطقوا ،
الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر أتباع الأنبياء ، فضلاً
عن سائر الأمم الذين لا كتاب لهم ، وأحاطوا من حقائق المعارف ، وبواطن
الحقائق بما لو جمعت حكمة غيرهم إليها لاستحيا من يطلب المقابلة ، ثم كيف
يكون خير قرون الأمة أنقص في العلم والحكمة لاسيما العلم بالله وأحكام أسمائه
 وآياته ، من هؤلاء الأصاغر بالنسبة إليهم ، أم كيف يكون أفراخ المتفلسفة وأتباع
اليونان ، وورثة الجوس والمشركين ، وضلال اليهود والنصارى والصابئين ،
وأشكالهم وأشباههم ؛ أعلم من ورثة الأنبياء وأهل القرآن والإيمان^(٥) (*) .

(١) سورة طه آية (٥) .

(٢) سورة فاطر آية (١٠) .

(٣) سورة الشورى آية (١١) .

(٤) سورة طه آية (١١٠) .

(٥) الفتاوى (١١/٥ - ١٢) .

(*) وقد أفرد العلماء في مؤلفاتهم أبواباً في ذم الكلام وأهله : انظر الشريعة للآجري =

○ المبحث الثالث ○

هجره لأهل البدع والأهواء ، ونهيه عن مجالستهم ، أو مكالمتهم ، أو السلام عليهم ، أو الصلاة خلفهم ، أو عيادة مرضاهم .

والأصل في ذلك قوله تعالى :

﴿ وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ﴾ ^(١) .

وقوله تعالى :

﴿ وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين ﴾ ^(٢) .

وقوله ﷺ عن قوله تعالى :

﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وما يذكر إلا أولو الألباب ﴾ ^(٣) « إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم » ^(٤) .

= (ص ٤٥ - ٧٥) والإبانة الكبرى لابن بطة (٢/٤٢٩ - ٥٤٩) وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (١/٩٦ - ١٨٦) والحجة في بيان المحجة للأصبهاني (١/١٠٢ - ١١٠ ، ٢٠٤ - ٢٠٩ ، ٢٥٠ - ٢٥٣ ، ٢٨٠ - ٢٨٥ ، ٢٩٢ - ٢٩٥ ، ٣٠٢ - ٣١٤ ، ٣٦١ - ٣٦٦) ودرء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام ابن تيمية (ج ٧) والصواعق المرسلة لابن القيم وشرح الطحاوية (١٨٤ - ١٩٥) ولوامع الأنوار البهية للسفارييني (١/٦ - ١٣) .

(١) سورة النساء آية (١٤٠) .

(٢) سورة الأنعام آية (٦٨) .

(٣) سورة آل عمران آية (٧) .

(٤) رواه مسلم (٤/٢٠٥٣ رقم ٢٦٦٥) وقد تقدم في منهج السلف في العقيدة .

وقد تقدم في منهج السلف ذكر هجر النبي ﷺ لعدد من الصحابة بسبب أمور صدرت منهم أنكرها عليهم رسول الله ﷺ .

وقد تقدم أيضاً بيان موقف السلف من الصحابة والتابعين وتطبيقهم لهذا المنهج وتحذيرهم من الجلوس أو المناظرة مع المبتدعة ، والسبب في ذلك هو الخوف من الانغماس في ضلالتهم أو التلبس عليهم ، وإمراض القلوب الناتج عن الجلوس معهم والفتنة في الدين التي قد تحصل وينتج عنها إدخال شبهة بسبب سماع كلامهم . وقد سلك الإمام مالك - رحمه الله - نفس منهج السلف في هجر أهل البدع والأهواء ، ونهى عن مجالستهم أو مكالمتهم أو السلام عليهم .

قال معن بن عيسى : إن رجلاً بالمدينة يقال له : أبو الجويرية^(١) يرى الإرجاء ، فقال مالك : لا تناكحوه^(٢) .

وقال عبد الله بن أحمد ، عن أبيه أحمد بن حنبل ، أنه قال : كان ثور ابن يزيد الكلاعي^(٣) يرى القدر وكان من أهل حمص ، أخرجوه ونفوه ؛ لأنه كان يرى القدر ، قال : وبلغني أنه أتى المدينة فقبل للمالك : قد قدم ثور ، فقال : لا تأتوه ، فقال : لا يجتمع عند رجل مبتدع في مسجد رسول الله ﷺ^(٤) . قال مالك في القدرية والإباضية : لا يصلى على موتاهم ولا تتبع جنازتهم ولا تعاد مرضاهم...^(٥) .

وفي رواية : سئل عن الصلاة خلف الإباضية والواصلين ؟ فقال : ما أحبه ،

-
- (١) ذكر ابن حجر في باب الكنى ثلاثة رجال بهذه الكنية ولم يتبين لي هل هو أحدهم أو غيرهم . تهذيب التهذيب (١٢/٦٢ - ٦٣) .
 - (٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٩٤/٥) .
 - (٣) ثور بن يزيد الكلاعي ، أبو خالد الحمصي ، ثقة ثبت ، إلا أنه يرى القدر ، مات سنة ١٥٠ هـ ، قيل غير ذلك . التقريب (ص ١٣٥) وانظر الميزان (٣٧٤/١) .
 - (٤) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٢٤/٤ - ٧٢٥) .
 - (٥) المدونة (١٨٢/١ ، ٤٨/٢) .

فقيل : فالسكنى معهم في بلادهم ؟ فقال : ترك ذلك أحب إليّ^(١) .

وسئل عن مجالسة القدرية وكلامهم ، فقال : لا تكلمهم ولا تقعد إليهم إلا أن تجلس إليهم تغلظ عليهم ، قلت : إن لنا جيراناً لا أكلمهم ولا أخاصمهم ؟ فقال : لا تجالسهم ، عادهم في الله ، يقول الله عز وجل : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ فلا توادهم ... وسئل عن عيادة أهل القدر ؟ قال : لا تعودوهم^(٢) .

وقال ابن القاسم : سئل مالك عن أهل القدر : أيسلم عليهم ؟ قال : لا يسلم عليهم^(٣) .

قال ابن القاسم : وكأني رأيته يرى ذلك في أهل الأهواء كلهم ولم يبينه^(٤) . وقال مالك : بعس القوم أهل الأهواء ، لا تسلم عليهم^(٥) . وقد نهى الإمام مالك عن الصلاة خلف القدرية وغيرهم من أهل الأهواء ، وهو من باب الهجر ، قال ابن وهب : سمعت مالك بن أنس يقول : لا يصلي خلف القدرية ولا أرى أن يناكحوا^(٦) .

وقال أشهب بن عبد العزيز : سئل مالك عن القدرية فقال :

-
- (١) البيان والتحصيل (٤٤٣/١) المدونة (١٨٢/١) (٤٨/٢) .
 - (٢) البيان والتحصيل (٢١٠/١٨) وذكره القرطبي في تفسيره (٣٠٨/١٧) والآية من سورة المجادلة رقم (٢٢) .
 - (٣) البيان والتحصيل (١٤٩/١٨) وترتيب المدارك (٤٧/٢) وذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢١) .
 - (٤) البيان والتحصيل (١٤٩/١٨) وترتيب المدارك (٤٧/٢) وذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢١) .
 - (٥) شرح السنة للبغوي (٢٢٩/١) فتح الباري (٤٠/١١) .
 - (٦) رواه الخطيب البغدادي في الكفاية في علم الرواية (ص ١٩٩) وابن أبي زمنين في أصول السنة (١٠٥١/٣) وذكره ابن بطة في الإبانة الصغرى (ص ١٥٠) والقاضي في ترتيب المدارك (٤٧/٢) وابن رشد في البيان والتحصيل (٣٨٠/١٦) .

قوم سوء فلا تجالسوهم ، قيل : لا يصلى خلفهم ؟ قال : نعم ^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في الصلاة خلف أهل البدع والأهواء والفجور : والتحقيق أن الصلاة خلفهم لا ينهى عنها لبطلان صلاتهم في نفسها ؛ لكن لأنهم إذا أظهروا المنكر استحقوا أن يهجروا وألا يقدموا في الصلاة على المسلمين ، ومن هذا الباب ترك عيادتهم وتشيع جنازتهم كل هذا من باب الحجر المشروع في إنكار المنكر للنهي عنه ^(٢) .

ومن هذا الباب نهى عن معاملتهم في بيع أو شراء ، قال في العتبية : قال مالك في الذي يسافر إلى أرض البربر فيدخل بلاد أهل الأهواء فيكون معه السيف والسرّج فيريد أن يبيع منهم وهم أصحاب بدع وأصحاب أهواء يقاتل بعضهم بعضاً . قال : لا أحب أن يبيع السلاح لمن يناوئ به أهل الإسلام ^(٣) .

وأفتى - رحمه الله - بعدم جواز الإجازة في شيء من كتب الأهواء والبدع والتنجيم ؛ لأن ذلك مما يعينهم على نشر باطلهم وضلالهم وفسادهم :

عن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن إسحاق بن خوير مناد المصري المالكي ، قال في كتاب الإجازات من كتابه في الخلاف ، قال مالك : لا يجوز الإجازات في شيء من كتب الأهواء والبدع والتنجيم ، ذكر كتباً ثم قال :

وكتب أهل الأهواء والبدع عند أصحابنا هي كتب أصحاب الكلام من المعتزلة وغيرهم ، وتنسخ الإجازة في ذلك ، قال : وكذلك كتب القضاء بالنجوم وعزائم الجن وما أشبه ذلك ^(٤) .

وقال في كتاب الشهادات في تأويل قول مالك : لا تجوز شهادة أهل البدع

(١) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (١٠٦٣/٣) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٧/٢) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٦) .

(٢) منهاج السنة (٦٣/١) .

(٣) البيان والتحصيل (٣٦٥/١٦) .

(٤) جامع العلم لابن عبد البر (٩٩/٢) .

وأهل الأهواء .

قال : وأهل الأهواء عند مالك وسائر أصحابنا هم أهل الكلام ، فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع أشعرياً أو غير أشعري ، ولا تقبل له شهادة في الإسلام أبداً ، ويهجر ويؤدب على بدعته ...^(١) .

○ المبحث الرابع ○

الأصل الثالث :

إثبات معاني الأسماء والصفات وتفويض كفيتهما :

وطريقة السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - في أسماء الله وصفاته هو : إثبات ما أثبتته الله لنفسه في كتابه ، وأثبتته له رسوله ﷺ من الأسماء الحسنى والصفات العلى ، من غير تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل ولا تكيف ولا تشبيه ، كما قال تعالى :

﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(٢) وقال تعالى : ﴿ والله الأسماء الحسنى فادعوه بها ﴾^(٣) وقال : ﴿ هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ﴾^(٤) .

ونفي ما نفاه - عز وجل - عن نفسه ، ونفاه عنه رسوله ﷺ^(٥) .

وقد بنى السلف مذهبهم - في إثباتهم لأسماء الله وصفاته - على أسس :

١ - ألا يسمى الله إلا بما سمى به نفسه وسماه به رسوله ﷺ ولا يوصف

(١) جامع العلوم لابن عبد البر (٩٦/٢) .

(٢) سورة الشورى آية (١١) .

(٣) سورة الأعراف آية (١١) .

(٤) سورة الحشر آية (٢٢) وما بعدها من الآيات .

(٥) انظر ذم التأويل لابن قدامة (ص ١١ - ٢٧) .

إلا بما وصف به نفسه ، ووصفه به رسوله ﷺ أي أنها توقيفية ، وأن ما رواه أبو هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إن لله تسعة وتسعين اسمًا من أحصاها دخل الجنة »^(١) لا يعني حصرها في هذا العدد ؛ لقوله ﷺ في الحديث الآخر :

« أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحدًا من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك »^(٢) .

٢ - الإيمان بمعانيها التي تدل عليها ، وإثباتها من غير تمثيل ، وتنزيهاها من غير تعطيل كما قال تعالى :

﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(٣) .

٣ - اليأس وقطع الطمع عن إدراك كيفية أسماء الله وصفاته لقوله تعالى :

﴿ ولَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾^(٤) وقوله جل وعلا :

﴿ هل تعلم له سميا ﴾^(٥) .

قال ابن عباس : هل تعلم له مثلًا أو شبيهًا؟^(٦) . والقول في الصفات فرع عن القول في الذات ؛ لأنهما من باب واحد فهما من الغيب الذي لا نستطيع إدراكه أو الوقوف على حقيقته أو كنهه^(٧) .

وقد كان الإمام مالك - رحمه الله تعالى - على هذا المنهج .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٣٧٧/١٣] .

(٢) رواه أحمد (٣٩١/١) والحاكم في المستدرک (٥٠٩/١) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٣٣٦/١) رقم (١١٩) .

(٣) سورة الشورى آية (١١) .

(٤) سورة طه آية (١١٠) .

(٥) سورة مريم آية (٦٥) .

(٦) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٦/١٦) .

(٧) انظر الفتاوى (٣/٣ - ٧) (٥/٥ - ٣٠) (٦/٣٨٠ - ٣٨٢) ودرء التعارض

(٢٥٠/٦ - ٢٦٧) .

قال الوليد بن مسلم : سألت الأوزاعي ، وسفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التي إجماعاً في الصفات فقالوا : «أمروها كما جاءت بلا كيف»^(١) قال يحيى بن عمار : وهؤلاء أئمة الأمصار : فمالك إمام أهل الحجاز ، والثوري إمام أهل العراق ، والأوزاعي إمام أهل الشام ، والليث إمام أهل مصر والمغرب^(٢) .

وقال الأوزاعي : كان الزهري ومكحول يقولان : أمروا هذه الأحاديث كما جاءت^(٣) .

ويكفي للدلالة على أن الإمام مالكا - رحمه الله تعالى - يثبت أسماء الله وصفاته الواردة في الكتاب والسنة بالإيمان بمعانيها التي دلت عليها مع تفويض الكيفية ما ثبت عنه واشتهر في قوله في صفة الاستواء - كما سيأتي تفصيله - وذلك أن الإمام مالكا جاءه رجل فقال له : يا أبا عبد الله ،

﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾^(٤) كيف استوى ؟

فقال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة . وفي رواية قال : كما وصف نفسه ولا يقال : كيف ، وكيف عنه مرفوع^(٥) .

وقد صار هذا القول قاعدة لمنهج السلف في الصفات ، فمن جاء بعد الإمام مالك - رحمه الله - لأنه قول مستنبط من الشرع .

- (١) رواه الحلال في السنة (ص ٢٥٦ رقم ٣١٣) والآجري في الشريعة (ص ٣١٤) والبيهقي في الاعتقاد (ص ١١٨) وابن عبد البر في التمهيد (١٤٩/٧ ، ١٥٨) (٢٣١/١٩) والصابوني في عقيدة السلف (ص ٥٦ رقم ٩٠) .
- (٢) ذم التأويل لابن قدامة (ص ٢٠) .
- (٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤٣٠/٣ - ٤٣١) وابن عبد البر في جامع العلم (٩٦/٢) .
- (٤) سورة طه آية (٥) .
- (٥) سيأتي تخريج ما روى مالك في ذلك والكلام عليه في مبحث صفة الاستواء .

قال الدارمي : وصدق مالك ، لا يعقل منه كيف ولا يجهل منه الاستواء ،
والقرآن ينطق ببعض ذلك في غير آية^(١) .

ومعنى ذلك أن الاستواء معلوم المعنى لغة ، وأما الكيفية فلا يمكن لأحد معرفتها .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وتأويل الصفات هو الحقيقة التي انفرد الله
تعالى بعلمها ، وهو الكيف المجهول الذي قال فيه السلف - كمالك وغيره -
الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، فالاستواء معلوم - يعلم معناه ويفسر ويترجم
بلغة أخرى - وهو من التأويل الذي يعلمه الراسخون في العلم ، وأما كيفية ذلك
الاستواء فهو التأويل الذي لا يعلمه إلا الله تعالى^(٢) .

ولأنه لم يرد نص من كتاب أو سنة يدل على ذلك ، ومع ذلك يجب
الإيمان به كما ورد ومن كفر بذلك أو أنكره فقد كفر ، والسؤال عن الكيفية
بدعة ؛ لأنه لم يعرف عن رسول الله ﷺ ولا عن أصحاب رسول الله ﷺ
ولا التابعين لهم بإحسان - رضي الله عنهم أجمعين - وما لم يعرف عنهم الكلام
فيه من صفات الله وغيرها ، فهو بدعة لا يجوز الخوض فيه ، وكل بدعة ضلالة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فقول ربيعة ومالك : الاستواء غير مجهول ،
والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، موافق لقول الباقرين : أمروها كما جاءت
بلا كيف ، فإنما نفوا علم الكيفية ، ولم ينفوا حقيقة الصفة ، ولو كان القوم
قد آمنوا باللفظ المجرد من غير فهم لمعناه - على ما يليق بالله - لما قالوا : « الاستواء
غير مجهول ، والكيف غير معقول » ولما قالوا : « أمروها كما جاءت بلا كيف »
فإن الاستواء حيثئذ لا يكون معلوماً بل مجهولاً بمنزلة حروف المعجم .

وأيضاً : فإنه لا يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا لم يفهم عن اللفظ معنى ،
وإنما يحتاج إلى نفي علم الكيفية إذا ثبتت الصفات .

وأيضاً : فإنه من ينفي الصفات الخبرية - أو الصفات مطلقاً - لا يحتاج

(١) الرد على الجهمية (ص ٥٦) .

(٢) الفتاوى (٣٦/٥ - ٣٧) .

إلى أن يقول بلا كيف ، فمن قال : إن الله ليس على العرش ، لا يحتاج أن يقول : بلا كيف ، فلو كان مذهب السلف نفي الصفات في نفس الأمر لما قالوا: بلا كيف .

وأيضًا : فقولهم أمروها كما جاءت ، يقتضي إبقاء دلالتها على ما هي عليه ، فإنها جاءت ألفاظًا دالة على معانٍ ، فلو كانت دلالتها منتفية ؛ لكان الواجب أن يقال : أمروا لفظها مع اعتقاد أن المفهوم منها غير مراد ، أو أمروا لفظها مع اعتقاد أن الله لا يوصف بما دلت عليه حقيقة ، وحينئذ ؛ فلا تكون قد أمرت كما جاءت ، ولا يقال حينئذ : بلا كيف ، إذ نفي الكيفية عما ليس بثابت لغو من القول^(١) .

وقد جعل الإمام مالك - رحمه الله تعالى - الكلام في الصفات - بكيفيتها أو تأويلها - علامة من علامات أهل البدع .

قال أشهب بن عبد العزيز^(٢) : سمعت مالك بن أنس يقول : إياكم والبدع ، قيل : وما البدع ؟ قال : أهل البدع الذين يتكلمون في أسمائه وصفاته ، وكلامه ، وعلمه ، وقدرته ولا يسكتون عما سكنت عنه الصحابة والتابعون^(٣) .

قال ابن عبد البر : أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يضيفون شيئًا من ذلك ، ولا يحدّثون فيه صفة محصورة ، وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج ، فكلهم ينكرها ، ولا يحمل شيئًا منها على الحقيقة ، ويزعمون أن من أقربها شبه ، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود ، والحق فيما قاله القائلون - بما نطق به كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ - وهم أئمة الجماعة

(١) الفتاوى (٤١/٥ - ٤٢) .

(٢) تقدم في تلاميذ مالك .

(٣) رواه الصابوني في عقيدة السلف (ص ٥٤) والأصبهاني في الحجة في بيان المحجة (١٠٣/١ - ١٠٤) .

والحمد لله^(١) .

وكلام الجهمية والمعتزلة وغيرهم ، في الصفات من التأويل والتعطيل هو الذي قصده مالك وغيره بالسكوت عنه ، وإنما كانوا يكتبون بتلاوة ما ورد من صفات الله عز وجل ، وأن ذلك يكفي للعلم ، وأن الكلام في ذلك جهل ، ومثل قول مالك ، قاله غيره من السلف .

قال سفيان بن عيينة : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه ، فتفسيره تلاوته ، والسكوت عنه ، لا كيف ولا مثل^(٢) .

قال مطرف بن عبد الله بن الشخير : الحمد لله الذي من الإيمان به الجهل بغير ما وصف به نفسه^(٣) .

وقال سحنون : من العلم بالله السكوت عن غير ما وصف به نفسه^(٤) .

ومما ذكرت : يتضح منهج الإمام مالك - رحمه الله تعالى - في هذا الباب - إجمالاً - وهو التمسك بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وصحابته - رضي الله تعالى عنهم - والتابعين لهم بإحسان وذلك أنهم اكتفوا بما ذكر الله جل وعلا في كتابه وما ذكره رسوله ﷺ في سنته ؛ ولأن الخوض في ذلك يخالفهما لم يتكلموا فيه وحذروا من الخوض في شيء من ذلك ، واعتبروا ذلك من البدع في الدين ؛ ولأن السلامة في السكوت عما سكتوا عنه ؛ لأنه لو كان الكلام في هذا فيه خير لسبقونا إليه لما علمنا من حرصهم على الخير ، فإذا علمنا أنهم سكتوا عن ذلك فليسعنا ما وسعهم .

(١) التمهيد (١٤٥/٧) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤٣١/٣) والصابوني في عقيدة السلف (ص ٥٦) والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٤١٧ ، ٥١٦) .

(٣) رواه ابن عبد البر في التمهيد (١٤٦/٧ - ١٤٧) وذكره ابن قدامة في ذم التأويل (ص ٢٤) .

(٤) ذكره ابن عبد البر في التمهيد (١٤٦/٧) وذكره ابن قدامة في ذم التأويل (ص ٢٤) .

ولذلك كان الإمام إذا ذكر عنده من يدفع أحاديث الصفات - يقول :
 قال عمر بن عبد العزيز : سن رسول الله ﷺ ، وولاة الأمر من بعده سننا
 الأخذ بها تصديق لكتاب الله ، واستكمال لطاعة الله ، وقوة على دين الله ، ليس
 لأحد من خلق الله تعالى تغييرها ولا النظر في شيء خالفها ، من اهتدى بها فهو
 مهتد ، ومن استنصر بها فهو منصور ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين ولاه الله
 ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً^(١) .

وهذا الذي ذكرناه عن مالك - رحمه الله - هو ما كان عليه أهل السنة
 والجماعة من الأئمة الأربعة والفقهاء والعلماء وغيرهم . قال محمد بن الحسن :
 اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن والأحاديث التي
 جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا
 وصف ولا تشبيه ، فمن فسر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي ﷺ
 وفارق الجماعة ، فإنهم لم يصفوا ولم يفسروا ولكن آمنوا بما في الكتاب والسنة
 ثم سكثوا ، فمن قال بقول جهنم فقد فارق الجماعة ؛ لأنه قد وصفه بصفة لا
 شيء^(٢) .

وقد روي عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - أنه نهى عن التمثيل بالإشارة
 عند ذكر شيء من صفات الله الذاتية ، كمن يذكر صفة اليد منه ويشير بيده ،
 أو صفة السمع ويشير إلى أذنه ، أو صفة البصر ويشير إلى عينه ، وأغلظ القول
 على من فعل ذلك واعتبره مشبهاً منه بخلقه ، وقد نقل ذلك عنه ابن عبد البر
 قال : روى حرملة بن يحيى^(٣) قال : سمعت عبد الله بن وهب^(٤) يقول : سمعت

(١) تقدم تخريجه في ص : (٩٣) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤٣٢/٣ - ٤٣٣) .

(٣) حرملة بن يحيى بن حرملة بن عمران ، أبو حفص التجيبي ، المصري ، صاحب
 الشافعي ، صدوق ، مات سنة ٢٤٣ هـ .

التقريب (ص ١٥٦) .

(٤) تقدم في تلاميذ مالك .

مالك بن أنس يقول : من وصف شيئاً من ذات الله مثل قوله :
﴿ وقالت اليهود يد الله مغلولة ﴾ ^(١) وأشار بيده إلى عنقه ، ومثل قوله :
﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ ^(٢) فأشار إلى عينيه أو أذنه ،
أو شيء من بدنه ، قطع ذلك منه ؛ لأنه شبه الله بنفسه ، ثم قال مالك : أما
سمعت قول البراء حين حدث أن النبي ﷺ قال :

« لا يضحي بأربع من الضحايا » ^(٣) وأشار البراء بيده ، كما أشار النبي
ﷺ بيده . قال البراء : ويدي أقصر من يد رسول الله ﷺ ، فكره البراء
أن يصف رسول الله ﷺ إجلالاً له ، وهو مخلوق ، فكيف الخالق الذي ليس
كمثله شيء ^(٤) .

ولم يذكر ابن عبد البر إسناده المتصل بحرملة ، ولم يذكر من رواها أو
ذكرها ، وحرملة بن يحيى التجيبي وثقه أكثر العلماء ، وضعفه بعضهم مثل يحيى
ابن معين وابن عدي وغيرهم ، إلا أن أبا حاتم قال : يكتب حديثه ولا يحتج
به ، وقال الفرهاذي : ضعيف ، وقال الذهبي : أحد الأئمة الثقات ، وقال
ابن حجر : صدوق ^(٥) .

-
- (١) سورة المائدة آية (٦٤) .
(٢) سورة الشورى آية (١١) .
(٣) الحديث رواه مالك في الموطأ ولفظه : أن رسول الله ﷺ سئل : ماذا يتقى من
الضحايا ؟ فأشار بيده وقال : « أربعاً » - وكان البراء يشير بيده ويقول : يدي أقصر
من يد رسول الله ﷺ - « العرجاء البين ظلعها ، والعوراء البين عورها ، والمریضة
البين مرضها ، والعجفاء التي لا تنقى » (٤٨٢/٢) .
(٤) التمهيد (١٤٥/٧ - ١٤٦) وذكرها القاضي عياض باختصار بدون ذكر الراوي عن
مالك ، قال : وقال - يعني : مالك - : من وصف شيئاً من ذات الله تعالى ، وأشار
إلى شيء من جسده : يد أو سمع أو بصر ، قطع ذلك مكته ؛ لأنه شبه الله بنفسه ،
الشفاء (١٠٥٣/٢ - ١٠٥٤) .
(٥) انظر الجرح والتعديل (٢٧٤/٣) والكامل لابن عدي (٨٦٣/٢ - ٨٦٦) والميزان =

وأما عبد الله بن وهب فهو من الحفاظ على الجمع على توثيقهم^(١) ولكن ابن عبد البر لم يذكر الرجال الذين بينه وبين حرمة حتى يمكن أن يحكم على الرواية ، ولذلك فالرواية بهذه الصورة لا يعتمد عليها لأمر :

الأول : أنها رواية منقطعة والانقطاع من أنواع الضعيف .

الثاني : أنها معارضة بأحاديث صحيحة دلت على أن الإشارة باليد عند ذكر صفة اليد لله أو الإشارة إلى العين عند ذكر صفة البصر أو الإشارة إلى الأذن عند ذكر صفة السمع ، قد ثبت فعله من النبي ﷺ وتقريره في عدة أحاديث منها :

- ١ - عن عبد الله بن مسعود قال : ذُكِرَ الدجال عند النبي ﷺ فقال : « إن الله لا يخفى عليكم ، إن الله ليس بأعور - وأشار بيده إلى عينه - وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية »^(٢) .
- ٢ - عن أبي يونس - سليم بن جبير مولى أبي هريرة - قال : سمعت أبا هريرة - رضي الله عنه - يقرأ هذه الآية : ﴿ إِنْ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾^(٣) يضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه ، قال أبو هريرة - رضي الله عنه - : رأيت رسول الله ﷺ - يقرأها ويضع أصبعه^(٤) .

= (١/٤٧٢ - ٤٧٣) وتهذيب التهذيب (٢/٢٢٩ - ٢٣١) والتقريب (ص ١٥٦) .

(١) تهذيب التهذيب (٦/٧١) والتقريب (ص ٣٢٨) .

(٢) رواه البخاري [فتح : ٣٨٩/١٣] .

(٣) سورة النساء آية (٥٨) .

(٤) رواه أبو داود (٤/٢٣٣) والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢٣٤) وابن خزيمة في

التوحيد (١/٩٧ - ٩٨) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة وقال : إسناده صحيح على

شرط مسلم (٣/٤١٠) وحسن إسناده أيضًا الحافظ ابن حجر في الفتح (١٣/٣٧٣) .

٣ - وفي رواية عن عقبة بن عامر - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر : « إن ربنا سميع بصير » وأشار إلى عينه ^(١) .

٤ - وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « يطوي الله عز وجل السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوي الأرض بشماله ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ » وفي رواية عبيد الله بن مقسم أنه نظر إلى عبد الله بن عمر كيف يحكي رسول الله ﷺ قال :

« يأخذ الله عز وجل سمواته وأرضه بيديه فيقول : أنا الله - ويقبض أصابعه ويسطها - أنا الملك » ، حتى نظرت إلى المنبر يتحرك من أسفل شيء منه ، حتى إني لأقول : أساقط هو برسول الله ﷺ ^(٢) .

٥ - وفي رواية ابن جرير ، قال : « يأخذ السموات والأرضين السبع فيجعلها في كفه ، ثم يقول بهما كما يقول الغلام بالكرة ، أنا الله الواحد ، أنا الله العزيز » ^(٣) .

٦ - وعن جرير بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، قال : « إنكم سترون ربكم كما ترون القمر لا تضامون ^(٤) » في رؤيته ، فإن

(١) ذكر هذه الرواية الحافظ ابن حجر في الفتح - نقلاً عن البيهقي في الأسماء والصفات - وقال : سنده حسن (٣٧٣/١٣) .

(٢) رواه مسلم (٢١٤٨/٤ - ٢١٤٩) والبخاري بدون ذكر الشمال (٣٩٣/١٣) ومن حديث أبي هريرة (٥٥١/٨) (٣٧٢/١.١) .

(٣) تفسير الطبري (٢٤/٢٦) .

(٤) تضامون : يروى بالتشديد والتخفيف ، فالتشديد معناه : لا ينضم بعضكم إلى بعض وتزدحمون وقت النظر إليه ويجوز ضم التاء وفتحها على تفعّلون ، ومعنى التخفيف : لا ينالكم ضم في رؤيته ، فيراه بعضكم دون بعض ، الضم : الظلم . النهاية في غريب =

استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا » ^(١) .

٧ - وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ - من أهل الكتاب - فقال : يا أبا القاسم : إن الله يمسك السموات على أصبع ، والأرضين على أصبع ، والشجر والثرى على أصبع ، والخلق على أصبع ، ثم يقول : « أنا الملك ، أنا الملك » . فرأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه ، ثم قرأ : ﴿ ما قدروا الله حق قدره ﴾ ^(٢) قال يحيى بن سعيد : وزاد عنه فضيل بن عياض ، عن منصور ، عن إبراهيم ، عن عبيدة ، عن عبد الله : فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصديقاً له .

٨ - وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ : « إن الله يمسك السموات على إصبع » قال عبد الله بن أحمد : قال أبي : جعل يحيى يشير بأصابعه ، وأراني أبي كيف جعل يشير بأصبعه ، يضع إصبعاً إصبعاً حتى أتى على آخرها ^(٣) .

٩ - وفي رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : مر يهودي برسول الله ﷺ وهو جالس ، قال : كيف تقول يا أبا القاسم يوم يجعل الله السماء على ذه - وأشار بالسبابة - والأرضين على ذه ، والماء على ذه ، والجبال على ذه ، وسائر الخلق على ذه ، وجعل يشير بأصابعه ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ ^(٤) .

١٠ - وفي رواية ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله عز وجل :

= الحديث لابن الأثير (١٠١/٣) .

(١) رواه البخاري [الفتح ٤١٩/١٣] ومسلم عن أبي هريرة بنحوه (٢٢٧٩/٤) .

(٢) رواه البخاري [الفتح ٣٩٣/١٣ ، ٤٣٨] ومسلم (٢١٤٧/٤ - ٢١٤٨) .

(٣) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٢٦٤/١) .

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٢٦٦/١) والترمذي وقال : حسن غريب صحيح

(٣٧١/٥) والطبري في التفسير (٢٦/٢٤) .

﴿تجري بأعيننا﴾^(١)، قال : أشار بيده إلى عينيه^(٢).

فقد دلت هذه النصوص الثابتة الصحيحة عن النبي ﷺ على وجوب إثبات الصفات لله عز وجل ، كصفة العينين ، والسمع ، والبصر ، واليدين ، والأصابع - حقيقة له سبحانه وتعالى - ووجوب اعتقاد ما دلت عليه ظاهراً كما يليق به سبحانه من غير تأويل أو تحريف أو تعطيل أو تمثيل أو تشبيه بالخلق ، وأن الإشارة باليد عند ذكر شيء من الصفات المذكورة في الأحاديث السابقة لا تعني التشبيه أو التكيف وإنما تعني تحقيق إثبات هذه الصفات لله عز وجل ، والقدوة في ذلك رسول الله ﷺ ولو كانت الإشارة باليدين تعني التشبيه ما فعله رسول الله ﷺ ، بل إنه ﷺ أقر اليهودي - كما تقدم - عندما أخبره بصفة الأصابع لله عز وجل ولم ينكر عليه بل ضحك ﷺ تصديقاً لقوله ، هذا الذي فهمه السلف من الصحابة والتابعين فعبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : فضحك رسول الله ﷺ تصديقاً له ، وأبو هريرة - رضي الله عنه - روى الحديث عن النبي ﷺ كما سمعه منه في صفة السمع والبصر - ووضع إبهامه على أذنه والتي تليها على عينه - كما فعل رسول الله ﷺ وابن عباس - رضي الله عنهما - عندما فسر قوله تعالى :

﴿تجري بأعيننا﴾ أشار بيده إلى عينه ، ولا شك أن الصحابة هم أحسن وأصح فهماً من غيرهم ولا يجوز القدح في عدالتهم ، وكذلك من جاء بعدهم من التابعين كيحيى بن سعيد القطان ، والذي جاء حديث الأصابع من طريقه وأشار إلى أصابعه تحقيقاً لهذه الصفات فالذي فهمه الصحابة - رضي الله عنهم - إشارة من الرسول ﷺ عند ذكره هذه الصفات هو تحقيقها ، وهو الذي فهم التابعون لهم بإحسان ممن سار على نهجهم وسلك سبيلهم ، وكذلك من جاء بعدهم من العلماء الذين كتبوا في الصفات : قال ابن خزيمة - رحمه الله تعالى - :

(١) سورة القمر آية (١٤) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٤١١/٣) .

باب ذكر إمساك الله - تبارك وتعالى اسمه جل ثناؤه - السموات والأرض وما عليها على أصابعه ، جل ربنا أن تكون أصابعه كأصابع خلقه ، وعن أن يشبه شيء من صفات ذاته صفات خلقه ، ثم قال معلقاً على وصف اليهودي لله بأن له أصابع وقد أجَّلَ الله قدر نبيه ﷺ عن أن يوصف الخالق البارئ بحضرته بما ليس من صفاته ، فيسمعه فيضحك عنده ويجعل بدل وجوب النكير والغضب على المتكلم به ضحكاً تبدو نواجذه تصديقاً وتعجباً لقائله ، لا يصف النبي ﷺ بهذه الصفة مؤمن مصدق برسالته ^(١) .

وقال البيهقي - في معنى حديث أبي هريرة - عندما قرأ قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهُ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ فوضع إبهامه على أذنه ، والتي تليها على عينه ، وأن أبا هريرة رأى رسول الله ﷺ يفعل ذلك ، قال : والمراد بالإشارة المروية في هذا الخبر تحقيق الوصف لله عز وجل بالسمع والبصر ، فأشار إلى محلي السمع والبصر منا لإثبات صفة السمع والبصر لله تعالى ^(٢) .

قال القاضي أبو يعلى : المراد بذلك تحقيق السمع والبصر الذي في إثباته المقصود أن الله عز وجل يرى المراتب برؤيته ، ويسمع المسموعات بسمعه ، فأشار إلى الأذن والعين تحقيقاً للسمع والبصر ، لأجل أنهما محل للسمع والبصر ، وقد يسمى محل الشيء باسمه لما بينهما من المجاورة والقرب ؛ ولأن هذا الخبر أفاد أن وصفه عز وجل بأنه سميع بصير ، لا على معنى وصفه بأنه عليم ، كما ذهب إليه بعض أهل النظر ، ولم يشبوا الله عز وجل في وصفنا له بأنه سميع معنى خاصاً ، وفائدة زائدة على وصفنا له بأنه عليم ، فأفاد بذلك تحقيق معنى السمع والبصر ، وأنه معنى زاد على العلم ، إذ لو كان معنى ذلك العلم ، لكان يشير إلى القلب الذي هو العلم لينبه بذلك على معناه ، فلما أشار إلى العين والأذن - وهما محلان للسمع والبصر - حقق الفرق بين السمع والبصر وبين العلم .

(١) التوحيد (١٧٨/١) .

(٢) الأسماء والصفات (ص ٢٣٤) .

ثم قال في معاني هذه الأحاديث ونحوها : فيه دلالة على جواز الإشارة إلى صفات نفسه عند ذكر صفات الله تعالى لا على طريق التشبيه ونظيره^(١) .

أقول : إن هذه الأحاديث والنقول دلت على صحة هذا الفعل منه ﷺ وإقراره ، ثم من فهم الصحابة - رضي الله عنهم - ثم من رواة هذه الأحاديث من التابعين ، وتابعهم ثم من جاء بعدهم من العلماء الذين ساروا على منهج السلف ، كلها دلت على أن الإشارة باليد عند ذكر مثل هذه الصفات أمر صحيح وأن معناه تحقيق الصفة لا التشبيه .

وهذا الذي فعله رسول الله ﷺ لا يدع مجالاً للشك في أن المراد من هذه النصوص هو ما دلت عليه ظاهراً ، وأن تأويلها وصرفها عن ظاهرها باطل قطعاً ، وتحريف للكلم عن مواضعه ، ويزيد ذلك تأكيداً وبياناً أن أحداً من الصحابة لم يسأل رسول الله ﷺ ، ولم يستفسر عن شيء منها ؛ لأنهم فهموا المراد من ظاهر الخطاب ونصه ، ومما يزيد ذلك تأكيداً أيضاً ، أن الرسول ﷺ لم يذكر ولا حرفاً واحداً يدل على وجوب التأويل كما يقول الموجبون للتأويل ، ومعلوم أن بيان ما أنزل الله على عباده واجب على رسول الله ﷺ وقد فعل بقوله وفعله كما كان يقبض يديه ويسطها عندما ذكر قبض الله تعالى لسمواته وأرضه بيديه تقريراً منه ﷺ لظاهر النص ، وتأكيداً لما يفهمه كل مخاطب عربي يسمع هذا الكلام ولو كان من أبلد الناس^(٢) .

وإذا ثبت هذا فإن الإمام مالكا - رحمه الله تعالى - بما عرف عنه من حرصه على الالتزام بكتاب الله جل وعلا ، وسنة رسوله ﷺ والسير على منهج السلف الصالح - رضي الله عنهم - والاقتداء بهم ، والتحذير من البدع والأهواء ، وأن الحديث إذا بلغه وصح عنه فإنه لا يتجاوزه^(٣) .

(١) انظر إبطال التأويلات (ص ١٦٦ - ١٨٣) مخطوط .

(٢) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري لشيخنا الشيخ عبد الله الغنيمان (٣٠١/٢ - ٣٠٢) .

(٣) من الأمثلة على ذلك ما رواه ابن وهب قال : سمعت مالكا سئل عن تحليل أصابع =

فلا بد من حسن الظن بما ينقل عنه - رحمه الله تعالى - ورفع اللوم عنه بالتماس العذر له ، إن ثبت عنه هذا القول باحتالات :

الأول : أن هذه الأحاديث لم تبلغه ، أو أنها بلغتة لكن لم تثبت من طريق صحيح ، وخاصة أنه احتج لقوله بقول صحابي - وهو البراء بن مالك رضي الله عنه - وقول البراء إن صح استنباط مالك وفهمه واحتجاجة به ، قياس عدم جواز تشبيه الرسول ﷺ بالإشارة باليد بمن هو دونه من الخلق ، على تشبيه الله بخلقه ، فهذا معارض بالأحاديث الصحيحة التي دلت دلالة صريحة على جواز ذلك من فعله ﷺ وتقريره ، لذلك لا يجوز تركها مع صحتها وثبوتها ، والأخذ بذلك الفهم من قول صحابي ، وليس لأحد أن يعارض الحديث عن النبي ﷺ بقول أحد من الناس ، كما قال ابن عباس - رضي الله عنهما - لرجل سأل عن مسألة فأجابه فيها بحديث ، فقال له : قال أبو بكر وعمر ، فقال ابن عباس : يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء ، أقول : قال رسول الله ﷺ ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر^(١) .

الثاني : أن مذهب الإمام مالك - رحمه الله تعالى - الذي أخذه على نفسه أنه إذا صح الحديث فهو مذهبه ، وأن كلاً يؤخذ من قوله ويرد إلا

= الرجلين في الموضوع ؟ فقال : ليس ذلك على الناس ، قال : فتركته حتى خف الناس فقلت له : عندنا في ذلك سنة ، فقال : وما هي ؟ فذكر ابن وهب حديث المستورد ابن شداد القرشي - رضي الله عنه - قال : « رأيت رسول الله ﷺ يدللك بخصره ما بين أصابع رجله » .

فقال مالك : إن هذا الحديث حسن ، ما سمعت به قط إلا الساعة . قال ابن وهب : ثم سمعته بعد ذلك يسأل ، فيأمر بتخيل الأصابع . رواه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٣١/١ - ٣٢) والخليل في الإرشاد (٣٩٩/١ - ٤٠٠) .

(١) رفع الملام عن الأئمة الاعلام لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ٢٧) وأثر ابن عباس أخرجه ابن عبد البر بنحوه . جامع بيان العلم (١٩٦/٢) .

رسول الله ﷺ ، وكان يقول : إنما أنا بشر أخطئ وأصيب ، فانظروا في رأيي ، فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه ، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه^(١) ، وفي هذه المسألة قول مالك - إن صح عنه - يخالف السنة فنحن نأخذ بالقول الذي فيه السنة ؛ لأنه هو الحق الذي اعترف به الإمام مالك ؛ ولأنه مذهبه لو بلغت هذه الأحاديث .

الثالث : ربما تكون هذه الأحاديث بلغت الإمام مالكا ، وصحت عنده ، ولكن اجتهد فيها ، أي أنه رأى أن الناس قد لا يستطيعون فهم أحاديث الصفات الفهم الصحيح ، فإذا حُدِّث بها أمامهم وأشار المحدث بيديه تحقيقاً لثبوت هذه الصفات يفهمون أن معنى ذلك أن الله يشبه خلقه - تعالى الله عن ذلك - فيقعون في الشرك ، فرأى عدم جواز ذلك حماية للجناب التوحيد ، وسد كل طريق يؤدي إلى الشرك بالله جل وعلا ، وسد الذرائع من أصول مذهب الإمام مالك - رحمه الله تعالى -^(٢) .

وهذا ما يحمل عليه كلام الإمام مالك في غير ذلك كما ورد عنه أنه نهي عن الحديث في بعض الصفات ، كالحديث الذي جاء فيه : صفة الصورة لله عز وجل ، واهتزاز العرش لموت سعد ، وأن الجبار يضع يده في جهنم فيقبض قبضة^(٣) ، مع أن الأحاديث الدالة على هذه الصفات ثابتة ، والقول فيها كما قيل في غيرها من الصفات ، هو إمرارها كما جاءت وأنها صفات حقيقة لله عز وجل والقول بتحقيقها لا يعني أنها تشبه شيئاً من صفات خلقه - تعالى الله عن ذلك - ، وقد ورد عن بعض الصحابة النهي عن تحديث الناس بأحاديث لا تدركها عقولهم ولا تفهم المراد فيها ، قال علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - : « حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبون أن يكذب الله ورسوله »^(٤) .

(١) تقدم تخريجه في موقف مالك من البدع والتقليد ص : (٩٤) .

(٢) انظر تفسير القرطبي (٥٧/٢ - ٥٨) ومنهاج السنة لابن تيمية (٤٣٦/٢) .

(٣) سيأتي الكلام على ذلك في مبحث : صفة الصورة والساق .

(٤) رواه البخاري [فتح : ٢٢٥/١] .

وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : « ما أنت بمحدث قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة »^(١)، ولَمَّا أخبر الرسول ﷺ معاذًا بحق الله على العبيد وحق العبيد على الله ، قال معاذ : أفلا أخبر الناس فيستبشروا ؟ قال ﷺ : « إِذَا يَتَكَلَّمُوا »^(٢) .

ولكن مهما يكن من شيء فالحق أحق أن يتبع ، والحق هو ما دل عليه الكتاب والسنة ونطقا به ، والباطل أحق أن يخالف ، والباطل هو ما خالف الكتاب والسنة ونطقا بالتحذير منه ، ولا يجوز لأحد من الناس أن يعرض عن الحق الذي دل عليه الدليل من كلام الله جل وعلا ، أو كلام رسوله ﷺ ، ويأخذ بقول يخالفهما ، وإن كان من أعلم الناس ، بل إن أقوال العلماء إنما يؤخذ بها إذا وافقت الدليل ، وأما أنه يؤخذ بقول عالم ويدعي أنه الحق وإن خالف الدليل ، فهذا باطل ، وهذا هو التعصب والتقليد المذموم الذي حذر منه السلف بما فيهم الإمام مالك ، فقد تقدم قوله عندما سأله سائل عن حكم الإحرام من المسجد ، ويترك السنة وهي الإحرام من الميقات ، قال : لا تفعل فإني أخشى عليك الفتنة . قال : وأي فتنة في هذا ؟ إنما هي أميال أزيدها ؟ قال مالك : وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله ﷺ . إني سمعت الله يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾^(٣) .

وقال مالك : كلُّ يؤخذ من كلامه ويرد إلا صاحب هذا القبر . وأشار إلى قبر النبي ﷺ^(٤) .

(١) رواه مسلم (١١/١) .

(٢) رواه البخاري [فتح : ٢٢٦/١] .

(٣) تقدم تخريجه في ص : (٩١) . والآية من سورة النور (٦٣) .

(٤) ذكره أبو شامة في مختصر المؤمل (ص ٦٦) وانظر صفة صلاة النبي ﷺ للألباني (ص ٢٦) .

وقيل للإمام أحمد : إن قومًا يدعون الحديث ، ويذهبون إلى رأي سفيان وغيره ، قال الله تعالى :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ أتدري ما الفتنة ؟ الفتنة : الشرك ، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيف فيهلك^(١) .

وقال الشافعي : أجمع العلماء على أن من استبانت له سنة رسول الله ﷺ ، لم يكن له أن يدعها لقول أحد^(٢) .

فيجب اتباع الحق ونبذ التعصب لما ينسب للإمام مالك في بعض الأقوال المخالفة للدليل ، مع أن هذه الأقوال ليس هناك ما يدل على ثبوتها - إما لضعف إسنادها أو أنها موضوعة عليه ، أو تكون ثابتة لكن يساء فهمها فتفسر على خلاف الدليل إلا أنه مع ذلك وجد من الأتباع له ، من ينتصر لها ، ويحتج بها على مذهبهم الباطل في تأويل الصفات ويتجاهل الأحاديث الصحيحة الثابتة ، أو يأولها فيصرفها عن معانيها الظاهرة التي دلت عليها ؛ لأنها خالفت ما قيل عن الإمام مالك ، رحمه الله تعالى^(٣) .

قال ابن القيم : وهكذا شأن جميع أرباب المقالات والمذاهب ، يرى أحدهم في كلام متبوعه ، ومن يقلده ، ما هو باطل ، وهو يتوقف في رد ذلك لاعتقاده أن إمامه وشيخه أكمل منه علمًا وأوفر عقلًا ، هذا مع علمه وعلم العقلاء أن متبوعه وشيخه ليس بمعصوم من الخطأ^(٤) .

وخلاصة القول في هذه المسألة : أن الحق هو ما دل عليه الدليل ، وهو

(١) الإبانة الكبرى لابن بطة (١/٢٦٠) .

(٢) إيقاظ همم أولي الأبصار (ص ١٠٣) .

(٣) انظر البيان والتحصيل لابن رشد (١٦/٤٠٠ - ٤٠٢ ، ١٨/٥٠٤) والمنتقى شرح الموطأ للباجي (١/٣٥٧) وشرح الزرقاني على الموطأ (٢/٣٥ - ٣٦) .

(٤) الصواعق المرسلة (٢/٨٣٦) .

أن ذكر صفات الله جل وعلا - الثابتة - للناس وإيضاحها لهم وتفهمهم إياها بالإشارة باليد ، جائز لثبوت ذلك عن النبي ﷺ فقد (كان يذكر صفات الله تعالى في المجمع العامة ، ويخطب ببيانها على المنبر ، ويبالغ في إيضاحها ، ويفهم السامعين لها ، حتى إنه يقبض يديه ويسطهما عند ذكره لقبض الله تعالى السموات والأرض ، خلافاً لمن زعم أنه لا ينبغي ذكر صفات الله عند عامة الناس ، وهو زعم باطل ، مخالف للحق .

وطريق الرسول ﷺ ، حيث كان يعرف الناس بربهم ، ويذكر لهم صفاته وأفعاله ، وأقواله في كل موطن ، ويكرر ذلك في مجالسه ، وخطبه ، يعرف ذلك من سير حاله ، وتتبع سنته ، صلوات الله وسلامه عليه ^(١) .

○ المبحث الخامس ○

محبة لصحابة رسول الله ﷺ والاعتراف بفضلهم ومولاتهم والاستغفار لهم ، وتغليظ القول لمن يغيضهم .

الصحابة - رضي الله عنهم - خير هذه الأمة بعد النبي ﷺ ، وقد أثنى الله عز وجل عليهم في كثير من الآيات :
قال تعالى :

﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ﴾ ^(٣) .

(١) شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري لشيخنا عبد الله الغنيان (٢٠١/٢) .

(٢) سورة التوبة آية (١٠٠) .

(٣) سورة الحديد آية (١٠) .

وقال عز وجل :

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعًا سجدًا ينتفون فضلًا من الله ورضوانًا ﴾^(١) .

وقال سبحانه :

﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحًا قريبًا ﴾^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ينتفون فضلًا من الله ورضوانًا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾^(٣) . وغير ذلك من الآيات الدالة على عظم فضلهم وعظم درجتهم عند الله ، وكما أن الله أثنى عليهم في كتابه ، أثنى عليهم رسوله ﷺ في أحاديث كثيرة منها :

١ - قوله ﷺ : « خير أمتي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم »^(٤) .

٢ - وقال ﷺ : « لا يدخل النار - إن شاء الله - من أصحاب الشجرة ، أحد الذين بايعوا تحتها »^(٥) .

(١) سورة الفتح آية (٢٩) .

(٢) سورة الفتح آية (١٨) .

(٣) سورة الحشر الآيات (٨ ، ٩ ، ١٠) .

(٤) رواه البخاري [فتح : ٣/٧] ومسلم (١٩٦٢/٤ - ١٩٦٥) .

(٥) رواه مسلم (١٩٤٢/٤) .

٣ - وقال ﷺ : « لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » ^(١) .

٤ - وقال ﷺ : « النجوم أمانة لأهل السماء ، فإذا ذهب النجوم أتى أهل السماء ما يوعدون ، وأنا أمانة لأصحابي ، فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون ، أصحابي أمانة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » ^(٢) .
وغير ذلك من الأحاديث التي جاءت في تفضيل أفراد منهم ^(٣) .

وقد ذهب السلف إلى ما دلت عليه هذه النصوص من الإيمان بفضلهم ومحبتهم وحماية أعراضهم أن يناها أحد ، وعدم الخوض فيما شجر بينهم ، تحريم سبهم أو شتمهم .

ومنهم الإمام مالك رحمه الله : فقد نقل ابن كثير عند قوله تعالى : ﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجدًا يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ﴾ ، عن الإمام مالك فضلهم وعلو درجتهم قال ابن كثير : وقال مالك - رضي الله عنه - : بلغني أن النصارى كانوا إذا رأوا الصحابة - رضي الله عنهم - الذين فتحوا الشام يقولون : والله هؤلاء خير من الخواريين فيما بلغنا . قال ابن كثير : وصدقوا في ذلك فإن هذه الأمة معظمة في الكتب المتقدمة ، وأعظمها وأفضلها أصحاب رسول الله ﷺ ، وقد نوه الله تعالى بذكرهم في الكتب المنزلة والأخبار المتداولة ، ولهذا قال سبحانه وتعالى : ﴿ ذلك مثلهم في التوراة ﴾ ثم قال : ﴿ ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه ﴾ أي فراخه ﴿ فأزره ﴾ أي شده ﴿ فاستغلف ﴾ أي شب وطال ﴿ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ﴾ أي فكذلك أصحاب رسول الله ﷺ أزروه وأيدوه ونصروه فهم معه كالشطء مع الزرع ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ ومن

(١) رواه البخاري [الفتح : ٢١/٧] .

(٢) رواه مسلم (١٩٦١/٤) .

(٣) انظر كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخاري [الفتح : ٣/٧ - ٢٧٧] ومن صحيح مسلم (١٨٥٤/٤ - ١٩٧٣) .

هذه الآية انتزع الإمام مالك - رحمه الله عليه - في رواية تكفير الروافض الذين ييغضون الصحابة - رضي الله عنهم - قال : لأنهم يغيظونهم ، ومن غاظ الصحابة رضي الله عنهم ؛ فهو كافر لهذه الآية ، ووافقه طائفة من العلماء - رضي الله عنهم - على ذلك ، والأحاديث في فضلهم - رضي الله عنهم - والنهي عن التعرض بمساوئهم كثيرة ويكفيهم ثناء الله عليهم ورضاه عنهم^(١) .

وقال القرطبي في تفسير قوله تعالى :

﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ ، هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الفيء ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم والاستغفار لهم ، وأن من سبهم أو واحداً منهم أو اعتقد فيه شراً أنه لا حق له في الفيء ، روي ذلك عن مالك وغيره .

قال مالك : من كان ييغض أحداً من أصحاب محمد ﷺ أو كان في قلبه عليهم غل ؛ فليس له الحق في فيء المسلمين ، ثم قرأ قوله تعالى :

﴿ ما أفاء الله على رسوله ... ﴾ إلى قوله : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾^(٢) .

وسياقي الكلام على حكم سب الصحابة وموقف الإمام مالك منه^(٣) .
وأما فيما يتعلق بالتفاضل بين الصحابة - رضي الله عنهم - فيتفق السلف رحمهم الله أن الخلفاء الراشدين الأربعة هم أفضل الصحابة وبعدهم بقية العشرة المبشرين بالجنة ، وكلهم بدريون ، ثم بقية أهل بدر ثم أهل بيعة الرضوان ، ثم

(١) تفسير ابن كثير (٤/٢٠٤ - ٢٠٥) وانظر الحلية لأبي نعيم (٦/٣٢٧) وتفسير القرطبي (١٦/٢٩٦ - ٢٩٧) .

(٢) تفسير القرطبي (١٨/٣٢) ورواه في الحلية (٦/٣٢٧) وذكره البغوي في تفسيره (٤/٣٢١) وابن كثير في تفسيره (٤/٣٣٩) والقاضي في ترتيب المدارك (٢/٤٦ - ٤٧) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٤) .

(٣) الباب الخامس : الفصل الأول .

أهل أحد^(١) ، ولكن وقع الخلاف في تفضيل عثمان على علي - رضي الله عنهم - وهذا ما سنوضحه في المبحث التالي ونبين الحق في ذلك .

• موقف مالك من ترتيب الخلفاء الراشدين وتفاضلهم :

الخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم - هم أفضل الصحابة وقد تواترت الأدلة بذلك كقوله ﷺ :

« اقتدوا بالذين من بعدي أبو بكر وعمر »^(٢) ، وقوله : « عليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي »^(٣) .

وكونهم خلفاء رسول الله ﷺ من أظهر الأدلة وقد قال ﷺ :
« الخلافة ثلاثون سنة ثم يكون بعد ذلك ملكاً » قال سفيينة - راوي الحديث - فخذ سنتي أبي بكر ، وعشر عمر ، واثنى عشر عثمان ، وست علي - رضي الله عنهم -^(٤) ، وهذا الذي عليه الجمهور .

فأما تقديم أبي بكر ثم عمر - رضي الله عنهما - في الأفضلية فقد اتفق فيه الصحابة - رضي الله عنهم - ومن جاء بعدهم من أئمة الإسلام المشهورين بالإمامة والعدل والدين^(٥) .

(١) انظر البيان والتحصيل (٤٥٨/١٨ - ٤٥٩) والصواعق المحرقة للهيتمي (ص ٢١٤ - ٢١٥) .

(٢) رواه أحمد (٣٨٢/٥) والترمذي وقال : هذا حديث حسن (٦٠٩/٥) وعبد الله بن أحمد في السنة (٥٧٩/٢) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٣/٣ - ٢٣٦) .

(٣) تقدم تخريجه في ص : (٦٦) .

(٤) رواه أبو داود (٢١١/٤) والترمذي (٥٠٣/٤) وقال : حديث حسن ، وأحمد (٢٢٠/٥) وابنه عبد الله في السنة (٥٩١/٢) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي

(٣/٧١ ، ١٤٥) وحسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (١/٧٤٢ - ٧٤٩) .

(٥) انظر السنة لعبد الله (٢/٥٧٤ - ٥٩٢) وشرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (٧/١٣٦٣ - ١٣٧٢) .

قال شيخ الإسلام : أما تفضيل أبي بكر ، ثم عمر على عثمان وعلي ؛ فهذا متفق عليه بين أئمة المسلمين المشهورين بالإمامة والعدل والدين ، من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، وهو مذهب مالك وأهل المدينة ، والليث بن سعد وأهل مصر ، والأوزاعي وأهل الشام ، وسفيان الثوري ، وأبي حنيفة ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وأمثالهم من أهل العراق ، وهو مذهب الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبي عبيد ، وغير هؤلاء من أئمة الإسلام الذين لهم لسان صدق في الأمة ، وحكى مالك إجماع أهل المدينة على ذلك فقال : ما أدركت أحداً ممن أفتدي به يشك في تقديم أبي بكر وعمر^(١) .

وقال في موضع آخر : فإن تفضيل أبي بكر وعمر على عثمان لم ينازع فيه أحد ، بل وتفضيلهما على عثمان وعلي لم يتنازع فيه من له عند الأمة قدر ، لا من الصحابة ، ولا التابعين ، ولا أئمة المسلمين ، بل إجماع المسلمين على ذلك قرناً بعد قرن أعظم من إجماعهم على إثبات شفاعة نبينا في أهل الكبائر وخروجهم من النار ، وعلى إثبات الحوض والميزان ، وعلى قتال الخوارج ومناعي الزكاة ، وعلى صحة إيجار العقار ، وتحريم نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، بل إيمان أبي بكر وعمر وعدالتهما مما وافقت عليه الخوارج - مع تعنتهم - ، وكانت الشيعة الأولى لا يشكون في تقديم أبي بكر وعمر^(٢) .

وقد سئل الإمام مالك عن خير هذه الأمة بعد نبينا ، فقال : أبو بكر ، أو في ذلك شك ؟ قد أمره رسول الله ﷺ بالصلاة ، ومعه غيره وأمره على الحج ومعه غيره ، وفي رواية سئل عن أبي بكر وعمر ؟ فقال : ليس فيهما إشكال ؛ إنهما أفضل من غيرهما ، أو قال : ليس في ذلك شك^(٣) .

قال عبد الله بن وهب^(٤) : سألت مالك بن أنس من أفضل الناس بعد

(١) الفتاوى (٤/٤٢١) .

(٢) منهاج السنة (٨/٢٢٣ - ٢٢٤) .

(٣) البيان والتحصيل (١٨/٤٥٨) والسير (٨/١٠٦) .

(٤) تقدم في ص : (٤٢) .

رسول الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر وعمر^(١) .

عن مصعب الزبيري^(٢) : أن هارون لما حج أتى مالكا فاستأذن عليه فحجبه ، ثم أذن له ، وفي رواية لبعضهم ، ثم خرج إليه ، فلما دخل عليه قال : يا أبا عبد الله ، ما حملك على أن أبطأت ، وقد علمت مكاني ؟ وفي رواية : جلستنا ببابك ، قال : والله يا أمير المؤمنين ما زدت على أن توضأت وعلمت أنك لا تأتي إلا لحديث رسول الله ﷺ ، فأحببت أن أتأهب له ، فقال : قد علمت أن الله ما رفعك باطلاً ، وأخذ بيده ومضى إلى قبر النبي ﷺ فقال : أخبرني عن مكان أبي بكر وعمر من النبي ﷺ ؟ فقال : كان محلها منه في حياته كمحلها منه بعد وفاته ، فقال : شفيتني يا مالك ، شفيتني يا مالك^(٣) .

وفي رواية مطرف بن عبد الله^(٤) عن مالك قال : قال لي أمير المؤمنين هارون : يا مالك ، كيف كان منزلة أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - من النبي ﷺ ؟ قال : قلت : يا أمير المؤمنين ، قربهما منه في حياته كقرب مضجعهما من مضجعه بعد وفاته ، فقال : شفيتني يا مالك ، شفيتني يا مالك^(٥) .

قال عبد العزيز بن أبي حازم^(٦) سألت مالكا فيما بيني وبينه : من تقدم بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أقدم أبا بكر وعمر ، لم يزد على هذا^(٧) .

وفي رواية عن ابن القاسم وغيره أن مالكا سئل عن تفضيل أبي بكر وعمر

(١) رواه الخلال في السنة (ص ٤٠١ رقم ٥٨٥) .

(٢) تقدم في ص : (١١٥) .

(٣) رواه ابن ناصر الدين الدمشقي في إتحاف السالك (١٨/ب ، ١٩/أ) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (١٩/٢) وشيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٥٠٦/٧) .

(٤) تقدم في ص : (٩٢) .

(٥) إتحاف السالك (١٩/أ) ورواه من طريق آخر عن يحيى بن سليمان بن نضلة ، قال ابن ناصر : ورواية مطرف بن عبد الله عن مالك أشهر وأصح (١٨/ب) .

(٦) تقدم في ص ٧٩ .

(٧) رواه ابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٥) .

على غيرهما ؟ فقال : لا شك في أبي بكر وعمر أنهما أفضل من غيرهما ، أو قال : لا إشكال فيهما ، أو قال : ليس في ذينك شك^(١) .

أما عثمان وعلي - رضي الله عنهما - فقد اختلف العلماء في تفضيل أحدهما على الآخر إلى ثلاثة أقوال^(٢) :

الأول : أن ترتيب الخلفاء الأربعة في الفضل كترتيبهم في الخلافة : أبو بكر الصديق أفضلهم ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ، رضي الله عنهم أجمعين .
وهذا قول الجمهور من أهل السنة وغيرهم : مذهب أهل الحديث ، والأئمة الفقهاء : الشافعي وأصحابه ، وأحمد وأصحابه ، وأبي حنيفة وأصحابه ، وإحدى الروایتين عن مالك ، وعليها أصحابه .

وهو مذهب مشايخ الزهد والتصوف ، وجماهير أهل الكلام : الكرامية ، والكلاية ، والأشعرية ، والمعتزلة^(٣) .

• أدلة أصحاب هذا القول :

١ - عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان بن عفان ، رضي الله عنهم^(٤) .

(١) رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة عن الحارث بن مسكين عن مالك (١٣٦٨/٨) وذكره القاضي عن ابن القاسم في ترتيب المدارك (٤٥/٢) وفي العتبية كما في البيان والتحصيل (٤٥٨/١٨) والذهبي في السير (١٠٦/٨) .

(٢) انظر السنة لعبد الله بن أحمد (٥٧٣/٢ - ٥٩٢) والسنة للخلال (٣٧١ - ٤١٠) والفتاوى (٤٢١/٤ - ٤٣٠) ومنهاج السنة (٢٢٣/٨ - ٢٤٤) وفتح الباري (١٦/٧ - ١٧ ، ٣٤) والصواعق المحرقة (ص ٥٧) ولوامع الأنوار البهية (٣٥٥/٢ - ٣٥٦) .

(٣) منهاج السنة (٧٣/٢ ، ٨٢ - ٨٥ ، ٨٥/٨) .

(٤) رواه البخاري [الفتح : ١٦/٧] .

وفي رواية : ثم نترك أصحاب النبي ﷺ لا تفاضل بينهم^(١) .
وفي رواية : فيبلغ ذلك النبي ﷺ فلا ينكره علينا^(٢) .
قال الحافظ ابن حجر : لا يلزم من تركهم التفاضل إذ ذاك أن لا يكونوا
اعتقدوا بعد ذلك تفضيل علي على من سواه^(٣) .
٢ - إجماع الصحابة - رضي الله عنهم - على تولية عثمان - رضي الله عنه -
ومبايعته بالخلافة دليل على أحقيته بالخلافة ، ومن كان أحق بالخلافة كان
هو الأفضل^(٤) .

القول الثاني : تفضيل علي على عثمان :

ومن ذهب إلى ذلك : سفيان الثوري - وقد رجع عنه -^(٥)
وكثير من أهل الكوفة ، وبه قال ابن خزيمة^(٦) ، ويروى عن
أبي حنيفة^(٧) .

القول الثالث : التوقف ، وعدم تفضيل أحدهما على الآخر :

روي ذلك عن سفيان الثوري ، ويحيى القطان ، وابن معين^(٨) ،
وهو الرواية الثانية عن مالك ، وذلك أن الإمام مالكاً سئل عن

-
- (١) رواه البخاري [الفتح : ٥٤/٧] .
 - (٢) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٥٧٧/٢) وابن أبي عاصم في السنة صححه الألباني (٥٦٧/٢ - ٥٦٨) .
 - (٣) فتح الباري (١٧/٧) .
 - (٤) الفتاوى (١٥٣/٣) منهاج السنة (٢٢٥/٨ - ٢٢٦) .
 - (٥) قال الخطابي : وقد ثبت عن سفيان أنه قال - في آخر قوله - : « أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، رضي الله عنهم » . معالم السنن (٣٠٣/٤) ومنهاج السنة (٧٣/٢) .
 - (٦) انظر السنة للخلال (ص ٣٩٥) ومعالم السنن (٣٠٣/٤) ومنهاج السنة (٢٢٤/٨) فتح الباري (١٦/٧) والفتاوى (٢٢٦/٤) .
 - (٧) شرح الطحاوية (ص ٥٧٠) .
 - (٨) السنة للخلال (ص ٣٧٢ - ٣٧٣) جامع العلم لابن عبد البر (١٨٦/٢) فتح الباري (١٦/٧) .

عثمان وعلي ، أيهما أفضل ؟ فقال : ما أدركت أحداً ممن يقتدى به إلا وهو يرى الكف عنهما ، يريد التفضيل بينهما ^(١) .

وقال عبد العزيز بن أبي حازم ^(٢) : سألت مالكا فيما بيني وبينه ، مَنْ تُقَدِّمُ بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أقدم أبا بكر وعمر ، ولم يزد على هذا ^(٣) .
قال إسماعيل بن أبي أويس ^(٤) : قال مالك : ليس من أمر الناس الذي مضوا عليه أن يفاضلوا بين الناس ^(٥) .

والصحيح ما عليه الجمهور لصراحة الأدلة ودلالاتها على أن ترتيبهم في التفضيل كترتيبهم في الخلافة ، وبما أن الله اختارهم لخلافة نبيه وإقامة دينه فمزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة وهذا هو الذي ذهب إليه أئمة السلف وفهموه من النصوص : وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي ^(٦) .

وقال الإمام أحمد : كل من قدم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار ^(٧) .
وقد روي هذا القول عن أيوب السخيتاني والدارقطني ^(٨) .
وفي رواية للإمام أحمد : أنه قال عمن قدم علياً على عثمان : هذا رجل سوء

(١) رواه اللالكائي عن الحارث بن مسكين (١٣٦٨/٨) وعن ابن القاسم في العتبية كما في البيان والتحصيل (٤٥٨/١٨) وابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١١٥) والقاضي في ترتيب المدارك (٤٥/٢) وشيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة (٢٢٤/٨) والذهبي في السير (١٠٦/٨) والهيثمي في الصواعق المحرقة (ص ٥٧) .
(٢) تقدم في ص ٧٩ .

(٣) رواه ابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٥) .

(٤) تقدم في ص : (١٠١) .

(٥) رواه ابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٥ - ٣٦) .

(٦) انظر شرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (١٣٦٨/٨) ومنهاج السنة لابن تيمية (٢٢٥/٨) وشرح الطحاوية (ص ٥٧٠) .

(٧) رواه الخلال في السنة (ص ٣٩٢ رقم ٥٥٨) .

(٨) الفتاوى (٤٢٦/٤) ومنهاج السنة لابن تيمية (٢٢٥/٨) .

نبدأ بما قال أصحاب النبي ﷺ ، ومن فضله النبي ﷺ^(١) .
وفي رواية قال : إنه مبتدع^(٢) .

وقال أبو علي الحسن بن أحمد بن الليث الرازي : سألت أحمد بن حنبل
فقلت : يا أبا عبد الله ، من تفضل ؟ قال : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم
الخلفاء المهديون الراشدون ، ورد الباب في وجهي ، قال أبو علي : ثم قدمت
الري فقلت لأبي زرعة : وسألت أحمد ، وذكرت له القصة ، فقال : لا نبالي
من خالفنا ، نقول : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي في الخلافة والتفضيل جميعاً ،
هذا ديني الذي أدين الله به وأرجو أن يقبضني الله عليه^(٣) .

وقال إسحاق بن راهويه : لم يكن بعد رسول الله ﷺ على الأرض أفضل
من أبي بكر ، ولم يكن بعده أفضل من عمر ، ولم يكن بعده أفضل من عثمان ،
ولم يكن بعد عثمان على الأرض خير ولا أفضل من علي^(٤) .

وقال شريك : من زعم أن أصحاب محمد ﷺ قدموا عثمان وليس هو
أفضلهم في أنفسهم ، فقد خون أصحاب محمد ﷺ^(٥) .
وروي مثله عن حماد بن زيد^(٦) .

وقال الشافعي : أقول في الخلافة والتفضيل بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي
رضي الله عنهم^(٧) .

(١) رواه الخلال في السنة (ص ٢٧٨ رقم ٥٢٦) .

(٢) رواه الخلال في لاسنة (٢٧٨ - ٣٨١) .

(٣) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (١٨٤/٢ - ١٨٥) .

(٤) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (١٨٥/٢) .

(٥) رواه الخلال في السنة (ص ٣٩٣) .

(٦) رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (١٣٧٠/٨) .

(٧) رواه ابن عبد البر في جامع العلم (١٨٦/٢) واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة

(١٣٦٨/٨) والبيهقي في مناقب الشافعي (٤٣٢/١) .

وهذا الذي ذهب إليه السلف هو المشهور من مذهب الإمام مالك ، فأما قوله في جعل عثمان - رضي الله عنه - في الدرجة الثالثة في الأفضلية بعد عمر - رضي الله عنه - فقال عبد الله بن وهب^(١) : سألت مالك بن أنس من أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ قال : أبو بكر وعمر ، قلت : ثم من ؟ قال : أمسك ، قلت : يا أبا عبد الله ، إنك إمام أقتدي بك في ديني ، قال : أبو بكر وعمر ثم عثمان^(٢) .

وقال أشهب^(٣) : كنا عند مالك إذ وقف عليه رجل من العلويين ، وكانوا يغلبون على مجلسه ، فناده : يا أبا عبد الله ، فأشرف له مالك ، ولم يكن إذا ناداه أحد يجيبه أكثر من أن يشرف برأسه ، فقال له الطالببي : إني أريد أن أجعلك حجة بيني وبين الله إذا قدمت عليه فسألني ، فقال له : قل ! ، فقال : من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ قال : أبو بكر ، قال العلوي : ثم من ؟ قال مالك : ثم عمر ، قال العلوي : ثم من ؟ قال : الخليفة المقتول ظلماً عثمان ، قال العلوي : والله لا أجالسك أبداً .

قال مالك : فالخيار لك^(٤) .

وقال أبو مصعب^(٥) سئل مالك : من أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ فقال مالك : أبو بكر ، قال : ثم من ؟ قال : ثم عمر ، قيل : ثم من ؟ قال : عثمان ، قيل : ثم من ؟ قال : هنا وقف الناس ، هؤلاء خيرة أصحاب

(١) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٢) .

(٢) رواه الخلال في السنة (ص ٤٠١) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٦/٢) .

(٣) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٣) .

(٤) ترتيب المدارك (٤٤/٢ - ٤٥) .

(٥) أحمد بن أبي بكر بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ، أبو مصعب الزهري ، المدني الفقيه ، صدوق عابه أبو خيثمة للفتوى بالرأي ، وهو من رواية الموطأ ، مات سنة ٢٤١ هـ .

التقريب (ص ٧٨) وإتحاف السالك (٤٧/أ) .

رسول الله ﷺ ، أمر أبا بكر على الصلاة ، واختار أبو بكر عمر ، وجعلها عمر إلى ستة ، فاختاروا عثمان فوقف الناس هنا . زاد في رواية : وليس من طلب الأمر كمن لم يطلبه ^(١) .

وأما قوله في علي ، وأنه في الدرجة الرابعة في الأفضلية بعد عثمان ، فقد نقل عنه سويد بن سعيد هذا القول وعن غيره من السلف .

قال سويد بن سعيد ^(٢) : سمعت مالك بن أنس ، وحماد بن زيد ، وسفيان بن عيينة ، والفضيل بن عياض ، وشريك بن عبد الله ، ويحيى بن سليم ، ومسلم بن خالد ، وهشام بن سليمان الخزومي ، وجريز بن عبد الحميد ، وعلي ابن مسهر ، وعبد الله بن إدريس ، وحفص بن غياث ، ووكيعة ، ومحمد ابن فضيل ، وعبد الرحيم بن سليمان ، وعبد العزيز بن أبي حازم والدراوردي ، وإسماعيل بن جعفر ، وحاتم بن إسماعيل ، وعبد الله بن يزيد المقرئ ، وجميع من حملت عنه العلم يقولون : ... أفضل أصحاب رسول الله ﷺ : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي - رضي الله عنهم - ^(٣) .

وفي رواية عن مالك أنه قال : مثل قول الشافعي - يعني أن ترتيبهم في التفضيل كترتيبهم في الخلافة - : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ^(٤) .

فتبين من هذا أن القول الصحيح والمشهور عن مالك هو ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، وأما ما نقل عن الإمام مالك من التوقف - في عثمان وعلي - من تفضيل أحدهما على الآخر وذلك في قوله : ما أدركت أحدا ممن أقتدي به

(١) ترتيب المدارك (٤٥/٢ - ٤٦) .

(٢) سويد بن سعيد بن سهل الهروي ، المحدثاني ، أبو محمد الأنباري ، صدوق في نفسه إلا أنه عمي فصار يتلقن ما ليس من حديثه ، فأفحش فيه ابن معين القول وهو من رواة الموطأ ، مات سنة ٢٤٠ هـ .

التقريب (ص ٢٦٠) إتحاف السالك (٣٩/أ) .

(٣) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) والسنن الكبرى (٢٦٠/١٠) .

(٤) رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (١٣٦٨/٨) .

إلا وهو يرى الكف عنهما . فيجواب عنه بما يلي :

أولاً : إن هذا القول إن ثبت عن الإمام مالك فهو قول خلاف المشهور عنه وعن السلف كما تقدم ذكره ، ولا يظن بالإمام مالك أنه يخالف ما عليه السلف .

ثانياً : أن الإمام مالكا رجح عن هذا القول ويشهد لهذا الرجوع ما ذكرناه من قوله في تفضيل عثمان بعد عمر وعلي بعد عثمان رضي الله عنهم ، قال الهيثمي : وتوقفه هذا - يعني الإمام مالكا - رجح عنه ، فقد حكى القاضي عياض عنه أنه رجح عن التوقف إلى تفضيل عثمان ، قال القرطبي : وهو الأصلح إن شاء الله تعالى^(١) .

ثالثاً : أن هذا القول ليس تصريحاً من الإمام مالك بإنكار التفضيل . قال ابن رشد : الذي عليه أهل الخير والدين والفضل أن أفضل الناس بعد النبي ﷺ أبو بكر الصديق ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي بن أبي طالب ، بدليل اجتماع أهل الشورى على تقديم عثمان على علي في الخلافة ، وهو مذهب مالك على ما روي في ذلك أيضاً ، خلاف ما تدل عليه هذه الرواية من أن مذهبه التوقيف عن التفضيل بين عثمان وعلي ، وليس ذلك بصريح إذ لم ينص على أنه يعتقد ما حكاه عمن أدرك ممن يقتدى به من الكف عن التفضيل بينهما ، فيحتمل أن يكون حكى ذلك عمن أدرك ممن يقتدى به في الرواية ، وهو يعتقد تفضيل عثمان على علي بما بان له بقول من يقتدى به في العلم ، أو لما بلغه عمن لم يدرك ممن هو أرفع مرتبة ممن أدرك ، وقد وقعت هذه الحكاية في كتاب الديات من المدونة بخلاف هذا اللفظ ، ونصه : قال ابن القاسم : فقلت لمالك : فعلي وعثمان أيهما أفضل ؟ فقال : ما أدركت أحداً ممن أقتدي به يفضل أحدهما على صاحبه ، يعني علياً وعثمان ، ويرى الكف عنهما ، وفي بعض الروايات : ورأيت يرى الكف عنهما ، فقوله : ويرى الكف عنهما يحتمل

(١) الصواعق المحرقة للهيتمي (ص ٥٧) .

أن يكون من قول مالك حكاية عن أدرك ممن يقتدى به ، ويحتمل أن يكون من قول ابن القاسم حكاية عن مالك فإنه من قول مالك حكاية عن أدرك ممن يقتدى به فهو مثل ما في هذه الحكاية من قوله : ما أدركت أحداً ممن أقتدي به إلا يكف عن التفضيل بينهما ، وقد مضى الكلام على ذلك ، وإن كان من قول ابن القاسم حكاية عن مالك ، فهو نص منه في التوقف عن التفضيل بينهما على ما حكاه عن أدرك ممن يقتدى به بخلاف المروي عنه من تفضيل عثمان على علي ، فإن كان اختلف قوله في ذلك ، فقد قيل : إن القول الذي رجع إليه هو تفضيل عثمان على علي - رضي الله عنهما - وليس في التوقف عن التفضيل بينهما شيء من الطعن على واحد منهما ، وإنما هو إقرار لهما بالفضل جميعاً^(١) . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية عن هذه الرواية : وهذا يحتمل السكوت عن الكلام في ذلك ، وهو الأظهر ، ويحتمل التسوية بينهما^(٢) .

فتبين من هذا أن الأئمة من السلف يشتون ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة ، وعلى هذا الاعتقاد ، قال به من جاء بعد هؤلاء ممن اقتفى أثر وطريق أهل السنة والجماعة .

قال الإمام الطحاوي : ونثبت الخلافة بعد رسول الله ﷺ أولاً لأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - تفضيلاً له وتقديماً على جميع الأمة ، ثم لعمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ثم عثمان بن عفان - رضي الله عنه - ثم لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون^(٣) . وقال ابن زيد القيرواني : وأن أفضل الأئمة بعد نبيها ، أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي^(٤) .

(١) البيان والتحصيل (٤٥٨/١٨ - ٤٥٩) .

(٢) منهاج السنة (٢٢٤/٨) .

(٣) انظر شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢٢٥ - ٥٧٠) .

(٤) الجامع (ص ١١٥) .

وقال الصابوني في عقيدة السلف : ويشهدون ويعتقدون أن أفضل أصحاب رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي^(١) .

وقال ابن عبد البر : الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وهم أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ^(٢) .

وقال ابن أبي العز الحنفي : وترتيب الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين في الفضل كترتيبهم في الخلافة^(٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في العقيدة الواسطية في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة : ويقرون بما تواتر به النقل عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وغيره من أن خير هذه الأمة بعد نبينا ، أبو بكر ثم عمر ويشلتون بعثمان ويربعون بعلي ، رضي الله عنهم^(٤) .

وقال شيخ الإسلام في بيان أن إجماع الناس على خلافة عثمان - رضي الله عنه - دليل على أفضليته ، فإذا قام الدليل على تقديم عثمان ؛ كان ما سواه أوكد ، وأما الطريق توقفي فالنص والإجماع ، أما النص ففي الصحيحين عن ابن عمر قال : كنا نقول ورسول الله ﷺ حي : أفضل أمة النبي ﷺ بعده : أبو بكر ثم عمر ثم عثمان .

وأما الإجماع : فالنقل الصحيح قد أثبت أن عمر قد جعل الأمر شورى في ستة ، وأن ثلاثة تركوه لثلاثة : عثمان وعلي وعبد الرحمن ، وأن الثلاثة اتفقوا على أن عبد الرحمن يختار واحداً منهما ، وبقي عبد الرحمن ثلاثة أيام ، حلف إنه لم ينم كبير نوم ، يشاور المسلمين ، وقد اجتمع بالمدينة أهل الحل والعقد حتى أمراء الأنصار ، وبعد ذلك اتفقوا على مبايعة عثمان بغير رغبة ولا رهبة فيلزم

(١) الجامع (ص ٨٦) .

(٢) جامع العلم (١٨٣/٢) .

(٣) شرح الطحاوية (ص ٥٧٠) .

(٤) الفتاوى (١٥٣/٣) .

أن يكون عثمان هو الأحق ، ومن كان هو الأحق كان هو الأفضل فإن أفضل من كان أحق أن يقوم مقام رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر ، وإنما قلنا : يلزم أن يكون هو الأحق ؛ لأنه لو لم يكن ذلك للزم : إما جهلهم ، وإما ظلمهم ، فإنه إذا لم يكن أحق ، وكان غيره أحق ، فإن لم يعلموا ذلك كانوا جهالاً ، ولو علموه ، وعدلوا عن الأحق إلى غيره كانوا ظلمة ، فتبين أن عثمان إن لم يكن أحق ، لزم : إما جهلهم وإما ظلمهم وكلاهما منتفٍ ؛ لأنهم أعلم بعثمان وعلي منا ، وأعلم بما قاله الرسول ﷺ فيهما منا وأعلم بما دل عليه القرآن في ذلك منا ، ولأنهم خير القرون ، فيمتنع أن نكون نحن أعلم منهم بمثل هذه المسائل مع أنهم أحوج إلى علمها منا ، فإنهم لو جهلوا مسائل أصول دينهم وعلمناها نحن ؛ لكننا أفضل منهم ، وذلك ممتنع .

وكونهم علموا الحق وعدلوا عنه أعظم وأعظم ، فإن ذلك قدح في عدالتهم ، وذلك يمنع أن يكونوا خير القرون بالضرورة ؛ ولأن القرآن أثنى عليهم ثناء يقتضي غاية المدح ، فيمتنع إجماعهم ، وإصرارهم على الظلم الذي هو ضرر في حق الأمة كلها ، فإن هذا ليس ظلماً للممنوع من الولاية فقط بل هو ظلم لكل من منع نفعه من ولاية الأحق بالولاية ، فإنه إذا كان راعيان : أحدهما هو الذي يصلح للرعاية ويكون أحق بها ، كان منعه من رعايتها يعود بنقص الغنم حقها من نفعه ، ولأن القرآن والسنة دلا على أن هذه الأمة خير الأمم ، وأن خيرها أولها ، فإن كانوا مصرين على ذلك ؛ لزم أن تكون هذه الأمة شر الأمم ، ولا يكون أولها خيرها ، ولأننا نحن نعلم أن المتأخرين ليسوا مثل الصحابة ، فإن كان أولئك ظالمين مصرين على الظلم ، فالأمة كلها ظالمة ، فليست خير الأمم^(١) .

(١) منهاج السنة (٨/٢٢٥ - ٢٢٧) و الفتاوى (٤٢١/٤ - ٤٣٠) .

الباب الثاني

الإيمان

- الفصل الأول : قول الإمام مالك في مسمى الإيمان .
- الفصل الثاني : زيادة الإيمان ونقصانه
وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الثالث : العلاقة بين الإسلام والإيمان
وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الرابع : الاستثناء في الإيمان
وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الخامس : مرتكب الكبيرة
وموقف مالك من ذلك .



الباب الثاني

□ الإيمان □

□ الفصل الأول □

○ معنى الإيمان وقول الإمام مالك في مسمى الإيمان ○

• الإيمان لغة :

مصدر أمن يؤمن إيمانًا فهو مؤمن ، ومعناه : التصديق والإقرار والانقياد والطمأنينة^(١) .

• وشرعًا :

قول باللسان ، واعتقاد بالجنان ، وعمل بالجوارح ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، هذا هو مذهب السلف الصالح من الصحابة والتابعين وتابعهم ومن سار على طريقهم^(٢) ، وهو القول الذي دل عليه القرآن ودلت عليه السنة :

• أما من القرآن :

أولًا : الأدلة على فرض الإيمان باللسان :

١ - قال تعالى :

﴿ قولوا ءامنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ﴾

(١) لسان العرب (٢١/١٣ - ٢٧) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية

(١١٦ - ١٣٤ ، ٢٧٤ - ٢٨١) .

(٢) الإيمان لأبي عبيد (ص ٩ - ١٠) الشريعة للآجري (ص ١١٩) الإبانة الكبرى

لابن بطّة (٧٦٠/١) وغيرها من كتب السلف .

ويعقوب والأسباط ﴿^(١)﴾ .

٢ - قوله تعالى :

﴿ قل ءامنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ﴾ ^(٢) .

ثانيًا : الأدلة على فرض إيمان القلب :

١ - قوله تعالى :

﴿ يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا ءامنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ﴾ ^(٣) .

٢ - قوله تعالى :

﴿ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾ ^(٤) .

ثالثًا : الأدلة على فرض إيمان الجوارح :

١ - قال تعالى :

﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ ^(٥) أي : صلاتكم إلى بيت المقدس ، فتسمية الصلاة إيمانًا ؛ دليل على أن العمل من الإيمان ^(٦) .

٢ - قوله تعالى :

﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانًا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة وما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا ﴾ ^(٧) .

(١) سورة البقرة آية (١٣٦) .

(٢) سورة آل عمران آية (٨٤) .

(٣) سورة المائدة آية (٤١) .

(٤) سورة النحل آية (١٠٦) .

(٥) سورة البقرة آية (١٤٣) .

(٦) انظر كتاب الإيمان لأبي عبيد (ص ١١) وتفسير الطبري (١٦/٢ - ١٨) .

(٧) سورة الأنفال آية (٢، ٣، ٤) وانظر بقية الأدلة في كتاب الشريعة للآجري

(١١٩ - ١٣٠) .

• أما من السنة فمفها :

أولاً : الدليل على فرض إيمان اللسان :

١ - قوله ﷺ :

« أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله »^(١) .

ثانياً : الدليل على فرض إيمان القلب والجوارح :

١ - قوله ﷺ :

« الإيمان بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان »^(٢) فقوله : « أعلاها قول لا إله إلا الله » دليل على فرض الإيمان باللسان ، وهو النطق بها وقوله : « أدناها إماطة الأذى عن الطريق » دليل على فرض إيمان الجوارح وهو العمل ، وقوله : « والحياء شعبة من الإيمان » دليل على فرض إيمان القلب^(٣) .

وقد نقل غير واحد عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - ما يوافق مذهب السلف الصالح :

١ - قال عبد الله بن نافع^(٤) : كان مالك يقول : « الإيمان قول وعمل ... »^(٥) .

٢ - وقال ابن وهب^(٦) : سئل مالك بن أنس عن الإيمان فقال : « قول

(١) رواه مسلم (٥١/١ ، ٥٢ ، ٥٣) .

(٢) رواه البخاري بلفظ « بضع وستون » من غير شك [فتح ٥١/١] ورواه مسلم بهذا

اللفظ (٦٣/١) .

(٣) الإيمان لأبي عبيد (ص ١٥) وشرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (٨٨٥/٥) .

(٤) تقدم في ص : (١٠٠) .

(٥) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (رقم ٢١٣ ، ٥٣٢ ، ٦٣٦) والآجري في الشريعة

(ص ١١٨) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨١٢/٢ رقم ١١١١) واللالكائي في شرح

اعتقاد أهل السنة (رقم ١٧٤٢) وأبو نعيم في الحلية (٣٣٦/٦) والدولابي كما في الانتقاء

لابن عبد البر (ص ٣٥) وإرشاد السالك لابن عبد الهادي (ص ٥٢) .

(٦) تقدم في ص : (٤٢) .

وعمل»^(١).

٣ - وقال ابن القاسم^(٢) : قلنا لمالك : الإيمان قول وعمل أو قول بلا عمل ؟
قال مالك : « بل قول وعمل »^(٣).

٤ - وقال أشهب بن عبد العزيز^(٤) : قال مالك : أقام الناس يصلون نحو بيت
المقدس ستة عشر شهراً ثم أمروا بالبيت الحرام ، فقال تعالى :

﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ يعني صلاتكم إلى بيت المقدس ، قال مالك :
وإني لأذكر هذه الآية قول المرجئة : إن الصلاة ليست من الإيمان^(٥).

٥ - قال معن بن عيسى^(٦) : سمعت مالك بن أنس - وسأله رجل عن الإيمان -
فقال : « الإيمان قول وعمل »^(٧).

٦ - وقال سويد بن سعيد^(٨) : سمعت مالك بن أنس وحماد بن زيد وسفيان
ابن عيينة والفضيل بن عياض - وذكر أقواماً غيرهم - قال : وجميع من
حملت عنهم العلم يقولون : « الإيمان قول وعمل ... »^(٩).

٧ - وقال الوليد بن مسلم^(١٠) : سمعت الأوزاعي ومالك بن أنس وسعيد بن

(١) رواه الدولابي كما في الانتقاء لابن عبد البر (ص ٣٣) وإرشاد السالك لابن عبد الهادي
(ص ٥٢).

(٢) تقدم في ص : (٤٣).

(٣) ذكره في العتبه كما في البيان والتحصيل لابن رشد (٥٨٥/١٨).

(٤) تقدم في ص : (٤٣).

(٥) رواه الدولابي كما في الانتقاء لابن عبد البر (ص ٣٤) وإرشاد السالك لابن عبد الهادي

(ص ٥٣) وذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك عن زهير بن عباد (٤٣/٢).

(٦) تقدم في ص : (٩٤).

(٧) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٢٥٣/٩).

(٨) تقدم في ص : (١٦٤).

(٩) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) وفي السنن الكبرى (٢٠٦/١٠).

(١٠) الوليد بن مسلم القرشي مولاها ، أبو العباس الدمشقي ، ثقة لكنه كثير التدليس

والتسوية مات سنة ١٩٥ هـ . التقريب (ص ٥٨٤).

عبد العزيز ينكرون قول من يقول : « إن الإيمان قول بلا عمل ، ويقولون : لا إيمان إلا بعمل ، ولا عمل إلا بإيمان »^(١) .

٨ - وقال يحيى بن سليم^(٢) : سألت عشرة من الفقهاء عن الإيمان ؟ فقالوا : قول وعمل ، ثم ذكرهم حتى قال : وسألت مالك بن أنس ؟ فقال : قول وعمل^(٣) .

٩ - قال أبو سلمة الخزازي^(٤) : قال مالك : « الإيمان المعرفة والإقرار والعمل »^(٥) .

(١) رواه الطبري في صريح السنة (ص ٢٥ رقم ٢٩) واللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (٨٨٤/٤) .

(٢) يحيى بن سليم الطائفي ، نزيل مكة ، صدوق سيء الحفظ ، ووثقه ابن معين مات سنة ١٩٥ هـ .

التقريب (ص ٥٩١) التهذيب (٢٢٦/١١) .

(٣) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٣١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٠٣/٢ - ٨٠٤ رقم ١٠٩١) واللالكائي في شرح السنة (٨٤٧/٤ - ٨٤٨ رقم ١٥٨٤) وابن عبد البر في التمهيد (٢٥٣/٩) وذكر من هؤلاء العشرة ثمانية فقط وهم :

١ - سفيان الثوري - ٢ - ابن جريج - ٣ - محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان - ٤ - المثنى بن الصباح - ٥ - نافع بن عمر - ٦ - محمد بن مسلم الطائفي - ٧ - سفيان بن عيينة . ورواه عبد الله بن أحمد في السنة من طريق عبد الله بن سيار عن يحيى بن سليم (٣٣٦/١ رقم ٧٠٢) ورواه الخلال في السنة من طريق سريج بن النعمان عن يحيى بن سليم (رقم ١٠٤٠) ، ورواه الآجري في الشريعة من طريق علي بن خشرم عن يحيى بن سليم (ص ١٣١ - ١٣٢) ورواه أبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث من طريق هشام بن عمار عن يحيى (ص ٢٩ رقم ١٤) .

(٤) منصور بن سلمة بن عبد العزيز ، أبو سلمة الخزازي ، البغدادي ، ثقة ثبت حافظ مات سنة ٢١٠ هـ . التقريب (ص ٥٤٧) .

(٥) رواه الخلال في السنة (رقم ١٠٠٦) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٠٦/٢ رقم ١٠٩٦) والمروزي في تعظيم قدر الصلاة (٥١٢/٢ رقم ٥٦٨) واللالكائي في شرح السنة (٨٤٨/٤ رقم ١٥٨٧) .

- ١٠ - وقال أبو عثمان الزنبري^(١) : كان مالك يقول : « الإيمان قول وعمل »^(٢) .
 ١١ - وقال عبد الرزاق^(٣) : سمعت سفيان الثوري ومالك بن أنس - وذكر أقوامًا غيرهم - يقولون : « الإيمان قول وعمل ... »^(٤) .
 ١٢ - وقال محمد بن سليم^(٥) : وكان مالك بن أنس يقول : « الإيمان قول وعمل »^(٦) .

١٣ - وقال أحمد بن حنبل : بلغني أن مالك بن أنس وابن جريج - وذكر أقوامًا غيرهم - قالوا : « الإيمان قول وعمل »^(٧) .

١٤ - وفي العتبية : قال مالك في قوله تبارك وتعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ قال : هي صلاة المؤمنين إلى بيت المقدس قبل أن تصرف

(١) صاحب مالك سعيد بن داود بن أبي زئير الزنبري، أبو عثمان المدني صدوق له منكير عن مالك ، ويقال : اختلط عليه بعض حديثه وكذبه عبد الله بن نافع وهو من رواة الموطأ ، وقد روى له البخاري في كتاب الأدب خارج الصحيح ، واستشهد به في الصحيح . مات سنة ٢٢٢ هـ .

التقريب (ص ٢٣٥) إتحاف السالك (ق ٣١/أ) والأنساب (٦/٣٠٤) .

(٢) رواه الحلال في السنة (رقم ١٠١٤) .

(٣) عبد الرزاق بن همام بن نافع الجُمَيْري مولاهم ، أبو بكر الصنعاني ، ثقة حافظ مصنف شهير ، عفي في آخر عمره فتغير ، وكان يتشيع ، مات سنة ٢١١ هـ . التقريب (ص ٣٥٤) .

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١/٣٤٢ - ٣٤٣ رقم ٧٢٦) وابن عبد البر في التمهيد (٩/٢٥٣) وأبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (ص ٢٨ رقم ١٢) .

(٥) محمد بن سليم ، أبو هلال الراسبي ، البصري ، قيل كان مكفوفًا ، وهو صدوق فيه لين ، مات سنة ١٦٧ هـ .

التقريب (ص ٤٨١) .

(٦) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨١٢ - ٨١٣ رقم ١١١٣) .

(٧) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١/٣١٧ رقم ٦٣٨) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٠٤ رقم ١٠٩١) من طريق عبد الله بن أحمد ورواه من طريق أبي داود السجستاني (٢/٨١٣ رقم ١١١٥) .

القبلة ، فلما أنزل صرف القبلة ، أنزل الله تعالى في هذا : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ للصلاة التي كانوا يصلونها تلقاء بيت المقدس ^(١) .

١٥ - وفي الجامع لابن أبي زيد القيرواني ^(٢) : قال مالك : « الإيمان قول وعمل » ^(٣) .

١٦ - وقال القاضي عياض : قال غير واحد سمعت مالكا يقول : « الإيمان قول وعمل » ^(٤) .

١٧ - ونقل شيخ الإسلام ابن تيمية عن أبي القاسم الأنصاري شيخ الشهرستاني في شرح الإرشاد لأبي المعالي ، أنه قال : وذهب أهل الأثر إلى أن الإيمان جميع الطاعات فرضها ونفلها ، وعبروا عنه بأنه إتيان ما أمر الله به فرضاً ونفلاً والانتفاء عما نهى الله عنه تحريماً وأدباً .. قال : وهذا قول مالك ابن أنس إمام دار الهجرة ، ومعظم أئمة السلف - رضوان الله عليهم - ، وكانوا يقولون : الإيمان : معرفة بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالأركان ^(٥) .

يتبين من النقول المتقدمة عن مالك أنه يرى رأي السلف في أن العمل من الإيمان ، وأما ما يتعلق بالاعتقاد فإن الاعتقاد داخل في القول ؛ لأن المقصود

(١) البيان والتحصيل (١٧/٥٤٢ - ٥٤٣) .

(٢) عبد الله بن زيد ، أبو محمد القيرواني المالكي ، قال الشيرازي : كان يعرف بمالك الصغير ، قال القاضي : إمام المالكية في وقته وقنوتهم ، وجامع مذهب مالك ، وشارح أقواله ، وكان واسع العلم كثير الحفظ والرواية بصير بالرد على أهل الأهواء ، وقال الذهبي : الإمام العلامة القدوة الفقيه ، إمام أهل المغرب ، قال : كان رحمه الله على طريقة السلف في الأصول لا يدري الكلام ، ولا يتأول ، وله مؤلفات كثيرة متنوعة من أشهرها الرسالة . توفي سنة ٣٨٦ هـ .

ترتيب المدارك (٦/٢١٥ - ٢٢٢) والسير (١٧/١٠ - ١٣) .

(٣) الجامع (ص ١٢١) .

(٤) ترتيب المدارك (٢/٤٣) ونقله عن الذهبي في السير (٨/١٠٢) وابن عبد الهادي في

إرشاد السالك في مناقب مالك : (ص ٥١) .

(٥) انظر كتاب الإيمان (ص ١٣٨) .

بالقول قول اللسان وقول القلب ، وقد وضع هذا المعنى شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال :

والمقصود هنا أن من قال من السلف : الإيمان قول وعمل ، أراد قول القلب واللسان وعمل القلب والحوارج ، ومن أراد الاعتقاد رأى أن لفظ القول لا يفهم منه إلا القول الظاهر ، أو خاف ذلك فزاد الاعتقاد بالقلب ، ومن قال : قول وعمل ونية ، قال : القول يتناول الاعتقاد وقول اللسان ، وأما العمل فقد لا يفهم منه النية ، فزاد ذلك ، ومن زاد اتباع السنة ، فلأن ذلك لا يكون محبوباً لله إلا باتباع السنة ، وأولئك لم يريدوا كل قول وعمل ، إنما أرادوا ما كان مشروعاً من الأقوال والأعمال ، ولكن كان مقصودهم الرد على المرجئة الذين جعلوه قولاً فقط ، فقالوا : بل هو قول وعمل ، والذين جعلوه أربعة أقسام فسروا مرادهم ، كما سئل سهل بن عبد الله التستري عن الإيمان ما هو ؟ فقال : قول وعمل ونية وسنة ؛ لأن الإيمان إذا كان قولاً بلا عمل ، فهو كفر ، وإذا كان قولاً وعملاً بلا نية ، فهو نفاق ، وإذا كان قولاً وعملاً ونية بلا سنة فهو بدعة^(١) .

وقد حكى الإجماع عن السلف غير واحد من العلماء ، أن الإيمان قول باللسان ، وتصديق بالجنان ، وعمل بالحوارج .

قال الإمام الشافعي : كان الإجماع من الصحابة والتابعين من بعدهم ممن أدركناهم أن الإيمان : قول وعمل ونية لا يجزىء واحد من الثلاثة بالآخر^(٢) .

وقال محمد بن إسماعيل البخاري : كتبت عن ألف نفر من العلماء وزيادة ولم أكتب إلا عمن قال : الإيمان قول وعمل ، ولم أكتب عمن قال : الإيمان قول^(٣) .

وقال ابن جرير الطبري : وأما القول في الإيمان هل قول وعمل ، وهل

(١) كتاب الإيمان (ص ١٦٣) .

(٢) شرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (٨٨٦/٥) .

(٣) شرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (٨٨٩/٥) .

يزيد وينقص ، أم لا زيادة فيه ولا نقصان ؟ فإن الصواب فيه قول من قال : هو قول وعمل يزيد وينقص ، وبه جاء الخبر عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ وعليه مضى أهل الدين والفصل^(١) .

وقال الآجري : اعلموا - رحمنا الله وإياكم - أن الذي عليه علماء المسلمين : أن الإيمان واجب على جميع الخلق ، وهو تصديق بالقلب ، وإقرار باللسان ، وعمل بالجوارح^(٢) .

وقال ابن عبد البر : أجمع أهل الفقه والحديث على أن الإيمان قول وعمل ، ولا عمل إلا بنية ، والإيمان عندهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ، والطاعات كلها عندهم إيمان إلا ما ذكر عن أبي حنيفة وأصحابه ، فإنهم ذهبوا إلى أن الطاعات لا تسمى إيماناً ، قالوا : إنما الإيمان التصديق والإقرار ، ومنهم من زاد : والمعرفة - وذكر ما احتجوا به إلى أن قال : وأما سائر الفقهاء من أهل الرأي والآثار بالحجاز والعراق والشام ومصر ، منهم مالك بن أنس والليث بن سعد ، وسفيان الثوري ، والأوزاعي ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ودาวود بن علي والطبري ، ومن سلك سبيلهم فقالوا : الإيمان قول وعمل ، قول باللسان وهو الإقرار ، واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح مع الإخلاص بالنية الصادقة^(٣) .

وقال بغوي : اتفقت الصحابة والتابعون ، فمن بعدهم من علماء السنة على أن العمل من الإيمان ، وقالوا : إن الإيمان قول وعمل وعقيدة^(٤) .

(١) صريح السنة (ص ٢٥) .

(٢) الشريعة (ص ١١٩) .

(٣) التمهيد (٢٣٨/٩ - ٢٤٣) .

(٤) شرح السنة (٣٨/١) .

انظر السنة لعبد الله بن أحمد بن حنبل (٣٠٧/١ - ٣٨٠) والسنة للخلال (٥٦٢ - ٦٠٢) والإبانة الكبرى لابن بطة (٦٢٨/٢ - ٨٨١) والحجة في بيان الحججة للأصبهاني (٤٠٣/١ - ٤١٠) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (١٩٧ - ٣٢٩) وجامع العلوم والحكم لابن رجب (٢١ - ٣٠) .

□ الفصل الثاني □

○ زيادة الإيمان ونقصانه (وقول مالك في ذلك) ○

مذهب السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم أن الإيمان يزيد وينقص -
يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية -^(١)، وهم على ذلك أدلة من الكتاب والسنة :

• فأما من الكتاب :

قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَيَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ﴾^(٤) .

(١) انظر كتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام : (٢٤ - ٢٦) وكتاب الشريعة للأجري : (١١١ - ١١٨) وكتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٨٩٠/٥ - ٩١٠) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (٢١٠ - ٢١٨) .

(٢) سورة الأنفال آية (٢ ، ٣ ، ٤) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٧٣) .

(٤) سورة الفتح آية (٤) .

• وأما من السنة :

قوله ﷺ :

« أكمل المؤمنين إيمانًا أحسنهم خلقًا »^(١) .

وقوله ﷺ :

« الإيمان بضع وستون شعبة ، أعلاها : قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان »^(٢) .

وهذه الأدلة دالة على زيادة الإيمان تصريحًا ، وعلى نقصانه لزومًا ؛ لأن كل شيء قابل للزيادة فهو قابل للنقص ، والإيمان إذا لم يكن يزيد فهو ينقص ، ولذلك فيصح الاستدلال بأدلة الزيادة على النقص كما استدل بذلك غير واحد من العلماء ، كما فعل ذلك الإمام البخاري في صحيحه حيث أورد بعض الآيات الدالة على زيادة الإيمان في باب زيادة الإيمان ونقصانه حيث قال : باب زيادة الإيمان ونقصانه وقوله تعالى :

﴿ وزدناهم هدى ﴾^(٣) و ﴿ ويزداد الذين ءامنوا إيمانًا ﴾^(٤) وقال : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾^(٥) ، قال : فإذا ترك شيئًا من الكمال فهو ناقص^(٦) .

قال الحافظ ابن حجر تعليقًا على هذا الاستدلال : الاستدلال بهما نص في الزيادة وهو يستلزم النقص^(٧) .

(١) رواه مسلم (٦٣/١) .

(٢) تقدم تخريجه ص : (١٧٣) .

(٣) سورة الكهف آية (١٣) .

(٤) سورة المدثر آية (٣١) .

(٥) سورة المائدة آية (٣) .

(٦) فتح الباري (١٠٣/١ - ١٠٤) .

(٧) فتح الباري (١٠٣/١ - ١٠٤) .

وقال في أول باب الإيمان : ثم شرع المصنف يستدل لذلك بآيات من القرآن مصرحة بالزيادة ، وبثبوتها يثبت المقابل ، فإن كل قابل للزيادة قابل للنقص ضرورة^(١) .
وقال البيهقي : وأن الإيمان يزيد وينقص وإذا قبل الزيادة قبل النقص^(٢) .
وقد احتج بعض العلماء ببعض الأحاديث الصحيحة على نقص الإيمان ، فمن ذلك ، قوله ﷺ للنساء :

« ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن »^(٣) ، والدين يدخل فيه الإيمان والإسلام وكل ما يدخل تحتها من الطاعات إذا تركت نقص الإيمان .

قال البغوي : وقالوا : إن الإيمان قول وعمل وعقيدة ، يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية على ما نطق به القرآن في الزيادة ، وجاء في الحديث بالنقصان في وصف النساء^(٤) .

وقال الخليمي : ومما يدل على أن الإيمان يزيد وينقص قول النبي ﷺ للنساء : « إنكن ناقصات عقل ودين »^(٥) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : والقرآن نطق بالزيادة في غير موضع ، ودلت النصوص على نقصه ، كقوله ﷺ :

« لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن »^(٦) . لكن لم يعرف اللفظ إلا في قوله في النساء :

« ناقصات عقل ودين » وجعل من نقصان دينها أنها إذا حاضت لا تصوم

(١) فتح الباري (٤٧/١) .

(٢) الاعتقاد (ص ١١٥) .

(٣) رواه البخاري [فتح : ٤٠٥/١] ومسلم (٨٦/١ - ٨٧) .

(٤) شرح السنة (٣٩/١) .

(٥) المنهاج في شعب الإيمان (٦٣/١) .

(٦) رواه البخاري [فتح : ١١٩/٥] ومسلم (٧٦/١) .

ولا تصلي ، وبهذا استدل غير واحد على أنه ينقص^(١) .

وقال في موضع آخر : وهذا النقصان ليس هو نقص مما أمرت به ، فلا تعاقب على هذا النقصان ، لكن من أمر بالصلاة والصوم ففعله ، كان دينه كاملاً بالنسبة إلى هذه الناقصة الدين^(٢) .

وأما قول الإمام مالك في زيادة الإيمان ونقصانه ، فقد نقله عنه غير واحد من تلاميذه وغيرهم من العلماء :

١ - قال عبد الله بن نافع^(٣) : قال مالك : « الإيمان يزيد وينقص »^(٤) .
٢ - قال الوليد بن مسلم^(٥) : سمعت أبا عمرو - يعني الأوزاعي - ومالكاً ، وسعيد بن عبد العزيز يقولون : ليس للإيمان منتهى هو في زيادة أبداً ، وينكرون على من يقول : إنه مستكمل الإيمان ، وإن إيمانه كإيمان جبريل عليه السلام^(٦) .

٣ - وقال سويد بن سعيد^(٧) : سمعت مالك بن أنس ، وحامد بن زيد - وذكر أقواماً غيرهم - قال : وجميع من حملت عنهم العلم يقولون : الإيمان ... يزيد وينقص^(٨) .

(١) الفتاوى (٥١/١٣) .

(٢) كتاب الإيمان (ص ٢١٩ - ٢٢٠) .

(٣) تقدم في ص : (١٠٠) .

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١٧٣/١ - ١٧٤ - رقم ٢١٣ ، ٣١٧ رقم ٦٣٦) ورواه الحلال في السنة وزاد : ويكره ذكر جبريل وميكائيل ... (رقم ١٠٨٢) وإسناده صحيح والآجري في الشريعة (ص ١١٨) واللالكائي في شرح السنة (٩٥٩/٥ رقم ١٧٤٢) وأبو نعيم في الحلية (٣٣٦/٦) .

(٥) تقدم في ص : (١٧٤) .

(٦) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٣٢-٣٣٣ رقم ٦٨٧) وابن بطّة في الإبانة (٩٠١/٢) رقم ١٢٥٩ وأبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار (ص ٦٧٨ رقم ١٠٢٠) سند ابن عباس .

(٧) تقدم في ص : (١٦٤) .

(٨) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) والسنن الكبرى (٢٠٦/١٠) .

٤ - وقال أبو عثمان الزنبري^(١) : كان مالك يقول : الإيمان يزيد وينقص^(٢) .

٥ - وقال إسحاق - يعني الفروي -^(٣) : كنت عند مالك ، قال : الإيمان

يزيد وينقص ، قال الله عز وجل :

﴿ ليزدادوا إيمانًا مع إيمانهم ﴾^(٤) ، وقال إبراهيم :

﴿ رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن

قلبي ﴾^(٥) ، قال : فطمأنينة قلبه زيادة في إيمانه . وذكر باقي الحكاية^(٦) .

٦ - وفي رواية له قال : كنت عند مالك بن أنس ، فسمعت حماد بن أبي

حنيفة يقول لمالك : يا أبا عبد الله إن لنا رأيًا نعرضه عليك ، فإن رأيته

حسنًا مضينا عليه ، وإن رأيته غير ذلك كففنا عنه ، قال : وما هو ؟

قال : يا أبا عبد الله لا نكفر أحدًا بذنب^(٧) ، الناس كلهم مسلمون عندنا ،

قال : ما أحسن هذا ، ما بهذا بأس ، فقام إليه داود بن أبي زنبر^(٨)

وإبراهيم بن حبيب^(٩) وأصحاب له ، فقاموا إليه فقالوا : يا أبا عبد الله ،

إن هذا يقول بالإرجاء ، قال : ديني مثل دين الملائكة المقربين ، وديني

مثل دين جبريل وميكائيل والملائكة المقربين قال : لا والله ، الإيمان يزيد

(١) صاحب مالك تقدم في ص : (١٧٦) .

(٢) رواه الخلال في السنة (رقم ١٠٤١) .

(٣) إسحق بن محمد بن إسماعيل بن عبد الله بن أبي قزوة الفروي ، المدني ، الأموي

مولاهم ، صدوق كف فساء حفظه ، مات سنة ٢٢٦ هـ . التقريب (ص ١٠٢) .

(٤) سورة الفتح آية (٤) . (٥) سورة البقرة آية (٢٦٠) .

(٦) رواه أبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (ص ٢٩ رقم ١٣) .

(٧) دواد بن سعيد بن أبي زنبر الزنبري ، والد سعيد المتقدم ، قال ابن أبي أويس : كان

أبوه وصي مالك ، وأثنى على أبيه خيرًا ، وقد روى عن مالك وقال الحاكم : صحب

مالكًا وروى عنه حديثًا وفقها كثيرًا . الجرح والتعديل (٤/١٨) ترتيب المدارك

(٣/١٥٧) إتحاف السالك (ق ٣٢/ب) .

(٧) إبراهيم بن حبيب بن الشهيد الأزدي ، أبو إسحاق البصري ، ثقة ، مات سنة

٢٠٣ هـ . التقريب (ص ٨٨) .

(*) العبارة الأصح أن يقال : لا تُكفر أحدًا بكل ذنب . انظر شرح الطحاوية (ص ٣٣٩) .

وينقص ﴿ ليزدادوا إيمانًا مع إيمانهم ﴾ ﴿ وإذ قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ﴾ فطمأنينة قلبه زيادة في إيمانه^(١).

٧ - وقال عبد الرزاق^(٢) : سمعت مالك بن أنس وسفيان الثوري - وذكر أقوامًا غيرهم - يقولون : « الإيمان يزيد وينقص »^(٣) .
وفي رواية قال : « لقيت اثنين وستين شيخًا - وذكر منهم مالك بن أنس ... قال كلهم يقول : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص »^(٤) .

٨ - عن قيس بن مسلم^(٥) ، عن سعيد بن جبير : في قوله : ﴿ ليطمئن قلبي ﴾ قال : ليزداد إيماني ، وكذلك فسره مالك بن أنس^(٦) .

٩ - وقال عبد الله بن وهب^(٧) : قال مالك : لا يستكمل الرجل الإيمان حتى يخزن لسانه^(٨) .

(١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٦٠/٥) وذكره القاضي في ترتيب المدارك باختصار (٤٨/٢) .

(٢) تقدم في بحث مسمى الإيمان ص : (١٧٦) .

(٣) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٤٢/١ - ٣٤٣ رقم ٧٢٦) والآجري في الشريعة ص (١١٧) وأبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (ص ٢٨ رقم ١٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨١٣/٢ رقم ١١١٤) .

وابن عبد البر في التمهيد (٢٥٢/٩ - ٢٥٣) ونقله عن الذهبي في السير (١٠٨/٨) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٢) .

(٤) شرح اعتقاد أهل السنة (٩٥٨/٥ رقم ١٧٣٧) .

(٥) قيس بن مسلم الجَدَلِي ، أبو عمر الكوفي ، ثقة رمي بالإرجاء ، مات سنة ١٢٠ هـ .
التقريب (ص ٤٥٨) .

(٦) رواه اللالكائي في شرح أصول السنة (٨٩٦/٥ رقم ١٦٠٣) .

(٧) تقدم في ص : (٤٢) .

(٨) ذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٦٣/٢) وخزن الشيء يخزنه خزنًا واختزنه : أحضره جعله في خزانة واختزنه لنفسه ، وخزنت السر واختزنته : كتمته ، المعنى =

١٠ - وقال عبد الرزاق : كان معمر وابن جريج ، وسفيان الثوري ، ومالك ابن أنس - يكرهون أن يقولوا : أنا مستكمل الإيمان على إيمان جبريل وميكائيل^(١) .

١١ - وقال القاضي عياض : قال غير واحد : سمعت مالكا يقول : الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، وبعضه أفضل من بعض^(٢) .

وفيما ذكرت من روايات دليل واضح على أن القول بأن الإيمان يزيد وينقص هو بعينه مذهب الإمام مالك - رحمه الله تعالى - وهو المشهور عنه ، وهو الذي يوافق قول السلف المستند إلى الأدلة من القرآن والسنة الصحيحة .

وقد نسب إلى الإمام مالك - رحمه الله تعالى - أنه يقول بخلاف ذلك ، وأنه أنكر نقصان الإيمان ، ولا دليل على نسبة هذا القول لمالك إلا رواية ذكرها القاضي عياض عن زهير بن عباد^(٣) أنه قال : قلت لمالك : ما قولك في صنفين عندنا بالشام اختلفوا في الإيمان فقالوا : يزيد وينقص ؟ قال : بئس ما قالوا ، قلت : قالوا إنا نخاف على أنفسنا النفاق ؟ قال : بئس ما قالوا ، قلت : فإن قالوا نحن مؤمنون إن شاء الله ، قالت الأخرى : الإيمان واحد ، وإيمان أهل الأرض كإيمان أهل السماء ؟ قال : لا تقولوا ، قلت : فإن قالوا : نحن مؤمنون حقا ؟ قال : لا تقولوا ، قلت : فما ينبغي للطائفتين أن يقولوا ؟ قال : يقولون : نحن

= يحفظ لسانه من الكلام المحظور - كالفية والتميمة - الذي يؤدي إلى نقص الإيمان .
قال الشاعر :

إذا المرء لم يخزن عليه لسان فليس على شيء سواه بخازن
انظر الصحاح للجوهري (٢١٠٨/٥) ولسان العرب (١٣/١٣٩) .

(١) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٢٥٣/٩) .

(٢) تقدم من هذه الرواية ص : (١٧٧) .

(٣) زهير بن عباد الرؤاسي ، ابن عم وكيع بن الجراح ، كوفي ، نزل بمصر وحدث عن مالك وجماعة ، قال الدارقطني : مجهول ، ووثقه أبو حاتم الرازي وجماعة ، مات سنة ٢٣٨ هـ . الجرح والتعديل (٥٩١/٣) واللسان (٨٣/٢) .

مؤمنون ، ثم يكفون عما سوى ذلك من الكلام^(١) .

وهذه الرواية لا يُحتج بها من عدة وجوه :

أولاً : أن القاضي لم يذكر لهذه الرواية سنداً ولم يذكر من رواها حتى يمكن الوقوف على درجتها ، وقد قال القاضي - بعد هذه الرواية مباشرة - : قال غير واحد سمعت مالكا يقول : الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، وبعضه أفضل من بعض^(٢) .

ثانياً : أن في عبارات هذه الرواية اضطراباً وتناقضاً كما هو ظاهر .

ثالثاً : أن هذه الرواية لو ثبتت عن مالك ، فإنها تحمل على أنه قال ذلك أولاً ثم رجع عنه إلى القول بالزيادة والنقصان ؛ لأن هذا هو المشهور عنه ، وهو الذي نقل إلينا بالسند الصحيح .

ولذلك فالقول بأن مالكا - رحمه الله تعالى - أنكر النقصان ونفاه ، قول غير صحيح وسوء فهم^(٣) .

لأن صحة هذا النقل ، أن مالكا توقف في القول بالنقصان ولم ينفيه ، وفرق بين النفي والتوقف ، وقد جاءت في ذلك بعض الروايات عن مالك قال فيها بالتوقف : الأولى : عن عبد الله بن وهب^(٤) قال : سئل مالك بن أنس عن الإيمان ؟ فقال : قول وعمل ، قلت : أيزيد وينقص ؟ قال : قد ذكر الله سبحانه في غير آي من القرآن أن الإيمان يزيد ، فقلت له : أينقص ؟ قال دغ

(١) ترتيب المدارك (٤٢/٢ - ٤٣) .

(٢) ترتيب المدارك (٤٣/٢) وقد تقدمت هذه الرواية ص : (١٧٧) .

(٣) حكى الزبيدي عن مالك أنه قال : يزيد ولا ينقص وقال : هو بعينه قول مالك ولكن لم يشتهر عنه ، وأن المشهور من مذهبه التوقف في النقصان ، انظر إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (٢٥٦/٢) .

(٤) تقدم في ص : (٤٢) .

الكلام في نقصانه وكف عنه . قلت : بعضه أفضل من بعض ؟ قال : نعم^(١) .

الثانية : عن إسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس^(٢) قال : سئل مالك عن الإيمان : يزيد وينقص ؟ فقال : يزيد وذلك في كتاب الله ، فقليل له : وينقص يا أبا عبد الله ؟ قال : ولا أزيد أن أبلغ هذا^(٣) .

الثالثة : عن عبد الرحمن بن القاسم^(٤) قال : كان مالك يقول : الإيمان يزيد ، وتوقف في النقصان ، وقال : ذكر الله زيادته في غير موضع ، فدع الكلام في نقصانه ، وكف عنه^(٥) .

وقد أشار شيخ الإسلام ابن تيمية إلى رواية الإمام مالك هذه فقال : ولهذا كان أهل السنة والحديث على أنه يتفاضل ، وجهورهم يقولون : يزيد وينقص ، ومنهم من يقول : يزيد ، ولا يقول : ينقص ، كما روي عن مالك في إحدى الروايتين^(٦) .

ونظرًا لما عرف عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من شدة حرصه على التمسك بالكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح ، فقد اجتهد بعض العلماء في البحث عن السبب الذي جعل الإمام مالكًا يقول بالتوقف مع ورود الدليل على نقصان الإيمان .

قال ابن أبي زيد القيرواني : قال بعض أهل العلم : إنما توقف مالك عن نقصانه في هذه الرواية خوفًا من الذريعة أن تتأول أنه ينقص حتى يذهب كله ،

(١) رواه الدولابي كما في الانتقاء لابن عبد البر (ص ٣٣) وإرشاد السالك لابن عبد الهادي (ص ٥٢) وأشار إليها ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢١ - ١٢٢) والإسناد صحيح .

(٢) تقدم في ص : (١٠١) .

(٣) رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى [القسم المتمم لأهل المدينة ومن بعدهم (ص ٤٣٩) والدولابي كما في إرشاد السالك (ص ٥١) وإسناده صحيح .

(٤) تقدم في ص ٢٣ .

(٥) التمهيد (٢٥٢/٩) وترتيب المدارك (٤٣/٢) السير للذهبي (١٠٢/٨) .

(٦) كتاب الإيمان (ص ٢١٠) .

فيقول ذلك إلى قول الخوارج الذين يحبطون الإيمان بالذنوب... (١).

وهذا استنتاج ضعيف ، ويبعد أن يعتقده الإمام أو يقول به ؛ لأن منهج الإمام مالك هو منهج السلف المعتمد على الكتاب والسنة ، وقد قال السلف بنقص الإيمان ، بينما قال الخوارج بتكفير أصحاب المعاصي لإعراضهم عن هذا المنهج .
وقيل : إن التصديق بالله تعالى ورسوله لا ينقص ؛ لأنه إذا نقص صار شكاً ، وخرج عن اسم الإيمان ، ولهذا توقف مالك عن القول به (٢) .

وهذا لا يمكن أن ينسب إلى الإمام مالك ؛ لأن التصديق إذا صح أنه يزيد فهو ينقص أيضاً لدلالة النصوص على ذلك ، وقد قال السلف بذلك كما أسلفت .
وقيل : إنه توقف عن القول بالنقصان لعدم ذكر النقص في القرآن وأن الله لم ينص إلا على زيادته (٣) .

وهذا أصح الأقوال وأولاها وأحسنها ، وهو اللائق بمنهج الإمام مالك لأمرين :
الأول : أن هذا ما نص عليه الإمام مالك في الروايات التي قال فيها بالتوقف عن القول بالنقصان : فقد قال في رواية ابن وهب : « قد ذكر الله سبحانه في غير آي من القرآن أن الإيمان يزيد » .
وقال في رواية ابن أبي أويس : « قال يزيد وذلك في كتاب الله » .
وقال في رواية ابن القاسم : « ذكر الله زيادته في غير موضع » ، ومفهوم ذلك أنه توقف عن القول بنقص الإيمان ؛ لأن الله لم يذكره في كتابه .
الثاني : نظراً لما عرف عن الإمام مالك من التزام بالكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح - كما تقدم في بيان منهجه - وأنه إذا ورد الدليل فإنه لا يخالفه ، وأنه بمجرد أن يثبت عنده الدليل يسارع إلى العمل به ، فليس إلا هذا السبب ، وهو المناسب لمسلكه ومنهجه .

(١) كتاب الجامع (ص ١٢٢) وذكر ذلك النووي في شرح مسلم (١/١٤٦) .

(٢) شرح مسلم للنووي (١/١٤٦) .

(٣) الفتاوى (٧/٥٠٦) .

ومهما يكن من شيء ، فليس هناك ما يدعو إلى اللجوء إلى هذه الاجتهادات والمبررات ، وقد ثبت عن الإمام مالك كما أسلفنا وصح عنه أنه يقول بزيادة الإيمان ونقصانه ، ورجع عن قوله بالتوقف ، لما تبين له الدليل على النقص ، وهذا منهج من يريد الحق وإصابته متى وجد الدليل من الكتاب والسنة أخذ به وترك كل قول يخالفه .

وقد ذكر غير واحد من العلماء أن القول بزيادة الإيمان ونقصانه هو الذي صح اشتباره عن مالك وأصحابه .

فقد سأل أحمد بن القاسم^(١) الإمام أحمد بن حنبل ، فقال : يا أبا عبد الله ، تقول: الإيمان يزيد وينقص ؟ قال : نعم ، قلت : وتقول قول وعمل ؟ قال : نعم ، قلت : فيكون ذلك من هذا المعنى أن يكون الرجل إذا أتى هذه الأشياء التي نهي عنها يكون أنقص ممن لم يفعلها ، ويكون هذا أكثر إيماناً منه ؟ قال : نعم ، يكون الإيمان بعضه أكثر من بعض ، هكذا هو ، فتذاكرنا من قال: الإيمان يزيد وينقص ، فعد غير واحد ، ثم قال : ومالك بن أنس يقول : يزيد وينقص ، فقلت له : إن مالكا يحكون عنه أنه قال : يزيد ولا ينقص^(٢) ، فقال : بلى ، قد روي عنه يزيد وينقص ، كان ابن نافع يحكيه عن مالك ، فقلت له : ابن نافع حكاه عن مالك ؟ قال : نعم^(٣) .

قال شيخ الإسلام : وكان بعض الفقهاء من أتباع التابعين لم يوافقوا في إطلاق النقصان عليه ؛ لأنهم وجدوا ذكر الزيادة في القرآن ، ولم يجدوا ذكر النقص وهذا إحدى الروايتين عن مالك ، والرواية الأخرى عنه ، وهو المشهور عند أصحابه كقول سائرهم : إنه يزيد وينقص^(٤) .

(١) أحمد بن القاسم صاحب أبي عبيد القاسم بن سلام ، وكان من أهل العلم والفضل .

طبقات الحنابلة (٥٥/١) تاريخ بغداد (٣٤٩/٤) .

(٢) هكذا نص الرواية ، ولعله وهم أو سوء فهم من الراوي ؛ لأن مالكا توقف ولم ينف .

(٣) رواه الحلال في السنة (رقم ١٠٤٣) .

(٤) الفتاوى (٥٠٦/٧) .

وقال ابن رشد : وقد روي عن مالك - رحمه الله - أنه كان يطلق القول بزيادة الإيمان ، وكف عن إطلاق نقصانه ، إذ لم ينص الله تعالى إلا على زيادته فروي عنه أنه قال عند موته^(١) لابن نافع - وقد سأله عن ذلك - :
« قد أبرمتموني أفني تدبرت هذا الأمر ، فما من شيء يزيد إلا وينقص »
وهو الصحيح^(٢) .

ومما يدل على شهرة القول عن الإمام مالك بزيادة الإيمان ونقصانه أن كل من نقل إجماع العلماء على القول بزيادة الإيمان ونقصانه يذكر منهم مالك بن أنس كما تقدم في قول الوليد بن مسلم ، وسويد بن سعيد ، وعبد الرزاق ، والإمام أحمد .
وسبق ذكر قول القاضي عياض : قال غير واحد سمعت مالكا يقول :
الإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص ، وبعضه أفضل من بعض .

(١) قوله: عند موته هذا غير صحيح وهو خلاف ما تقدم من أن قول مالك بزيادة الإيمان ونقصانه نقله عدد من تلاميذه واشتهر عنه كما تقدم ذكره، ولو كان لم يقل به إلا عند موته ما اشتهر عنه ولكان نقله عنه خاصاً بنافع فقط كما في هذا القول ، فليتنبه .
(٢) المقدمات (٣٦/١ - ٣٧) .

□ الفصل الثالث □

○ العلاقة بين الإسلام والإيمان ○

وموقف مالك من ذلك

اختلف السلف - رحمهم الله تعالى - في وجه الافتراق والاختلاف بين الإسلام والإيمان هل هما اسمان لمسمى واحد ، أم أنهما يختلفان ويفترقان ؟ وسبب ذلك هو كثرة النصوص التي ذكرت الإسلام والإيمان ، والاختلاف في فهم النصوص ، ولهم في ذلك ثلاثة أقوال^(١) :

القول الأول : أن بين الإسلام والإيمان ترادفاً ، أي أنهما اسمان لمسمى واحد ومن قال بهذا : الإمام البخاري في صحيحه^(٢) ، وابن منده في كتابه الإيمان^(٣) ، والمروزي في كتابه تعظيم قدر الصلاة^(٤) ، وابن عبد البر في التمهيد^(٥) ، والبغوي في شرح السنة^(٦) .
واستدلوا على ذلك بأدلة من الكتاب والسنة :

(١) انظر كتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١ ، ٢٤٦ ، ٣١٦ ، ٣٤٠ - ٣٤٢ ، ٣٩٦ - ٣٩٧) .

(٢) (١١٤/١) .

(٣) (٣٢١/١) .

(٤) (٤١٨/١) .

(٥) (٢٥٠/٩) .

(٦) (١٠/١ - ١١) .

• أما الكتاب :

١ - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ وَرَضِيتَ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ^(٢) .

٢ - وقوله تعالى : ﴿ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ﴾ ^(٣) وقوله : ﴿ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ ^(٤) .

وجه الدلالة : أن الله مدح الإسلام بمثل ما مدح به الإيمان ، وجعله اسم ثناء وتركبة ، وأخير أن من أسلم فهو على نور من ربه وهدى ، فمفهوم ذلك أنهما اسمان لشيء واحد وهو الدين ^(٥) .

فدل على ترادفهما .

٣ - وكذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ ^(٦) وقوله : ﴿ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ﴾ ^(٧) .

فإن الله عز وجل حكم بالهداية لكل من أسلم وآمن ، فهذا دليل على الترادف ^(٨) .

• أما من السنة :

١ - عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد

(١) سورة آل عمران آية (١٩) .

(٢) سورة المائدة آية (٣) .

(٣) سورة البقرة آية (١٣٦) .

(٤) سورة الأنعام آية (١٢٥) .

(٥) كتاب الإيمان لابن منده (٣٢١/١) .

(٦) سورة آل عمران آية (٢٠) .

(٧) سورة البقرة آية (١٣٧) .

(٨) كتاب الإيمان لابن منده (٣٢٢/١) .

الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس إلى النبي ﷺ ، فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه ، وقال : يا محمد ، أخبرني عن الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : « الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ﷺ ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً » قال : صدقت ، قال : فجعبتنا له يسأله ويصدقه ، قال : فأخبرني عن الإيمان . قال : « أن تؤمن بالله وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » . قال : صدقت ، قال : فأخبرني عن الإحسان . قال : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » قال : فأخبرني عن الساعة . قال : « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » قال : فأخبرني عن أماراتها ، قال : « أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة العراة ، العالة ، رعاء الشاة ، يتطاولون في البنيان » قال : ثم انطلق فلبث مليا ، ثم قال لي : « يا عمر ، أتدري من السائل ؟ » قلت : الله ورسوله أعلم . قال : « فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم »^(١) .

ووجه الدلالة من الحديث : أن الإسلام المفسر في الحديث بالأعمال الظاهرة ، والإيمان المفسر في الحديث بالأعمال القلبية ، كل منهما يدخل تحت كلمة الدين^(٢) فدل على ترادفهما

٢ - حديث وفد عبد القيس ، عن ابن عباس - رضي الله عنه - وفيه أن رسول الله ﷺ قال للوفد : « أتدرون ما الإيمان بالله وحده ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وأن تعطوا من المغنم الخمس »^(٣) .

ووجه الدلالة : أن الرسول ﷺ فسر الإيمان هنا بما فسر به الإسلام في

(١) رواه مسلم (٣٧/١ - ٣٨) .

(٢) انظر فتح الباري (١١٤/١) .

(٣) رواه البخاري [فتح : ١/١٢٩] ومسلم (٤٦/١ - ٤٩) .

حديث جرير ، فدلَّ على الترادف^(١) .

القول الثاني : التفريق بين الإسلام والإيمان ، وأن الإسلام الكلمة ، والإيمان العمل ، قال بهذا جماعة من الصحابة والتابعين منهم : عبد الله ابن عباس ، والزهري ، والحسن البصري ، وابن سيرين ، وإبراهيم النخعي ، وأبو جعفر الباقر ، وحamad بن زيد ، وأحمد ابن حنبل ، وسهل بن عبد الله التستري ، وأبو طالب المكي ، وابن جرير ، وابن كثير وجماعة من أئمة الآثار^(٢) .

واستدلوا على ذلك بالكتاب والسنة :

• أما من الكتاب :

١ - قوله تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تَزِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾^(٣) .

وجه الدلالة من الآية : على التفريق بين الإسلام والإيمان : هو أن هؤلاء الأعراب الذين نزلت فيهم الآية ليسوا بمنافقين ، وإنما هم مسلمون لم يستحكم الإيمان في قلوبهم ، فادعوا لأنفسهم مقاماً أعلى مما وصلوا إليه فأدبوا في ذلك . وقالوا : الإيمان خاص يثبت الاسم به بالعمل مع التوحيد ، والإسلام عام يثبت الاسم بالتوحيد والخروج من ملل الكفر^(٤) .

• أما من السنة :

١ - فعن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - قال : « أعطى رسول الله

(١) فتح الباري (١/١٤٤) تعظيم قدر الصلاة للمروزي (١/٤١٨) .

(٢) كتاب الإيمان لابن منده (١/٣١١ - ٣١٢) وكتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية

(ص ٢٢٥) وتفسير ابن جرير (٢٦/١٤١ - ١٤٣) وتفسير ابن كثير (٤/٢١٩) .

(٣) سورة الحجرات آية (١٤) .

(٤) كتاب الإيمان لابن تيمية (ص ٢٢٥ ، ٢٣٨ ، ٣٠٢) تفسير ابن كثير (٤/٢١٩) .

ﷺ رهطاً وأنا جالس فيهم ، قال : فترك رسول الله ﷺ منهم رجلاً لم يعطه وهو أعجبهم إليّ ، فقامت إلى رسول الله ﷺ ، فساررتة ، فقلت : مالك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً ، قال : أو مسلماً ، قال : فسكت قليلاً ، ثم غلبني ما أعلم فيه فقلت : يا رسول الله ، ما لك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً ؟ قال : أو مسلماً ، قال : فسكت قليلاً ، ثم غلبني ما أعلم فيه ، فقلت : يا رسول الله ، ما لك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً ؟ قال : أو مسلماً ، إني لأعطي الرجل وغيره أحب إليّ منه خشية أن يكبّ في النار على وجهه ^(١) .

ووجه الدلالة : أنه أثبت له الإسلام ، ونفى عنه الإيمان الذي يستحق به المدح ^(٢) .

وقد ذهب الإمام مالك - رحمه الله تعالى - إلى هذا القول بالتفريق بين الإسلام والإيمان مع أن أكثر أصحابه ذهبوا إلى القول الأول ^(٣) ، وهو أن الإسلام والإيمان شيء واحد وقد أشار إلى قول مالك غير واحد من العلماء :

سأل عبد الملك بن حبيب الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - قال : قلت لأبي عبد الله : تفرق بين الإيمان والإسلام ؟ قال : نعم ، وأقول : مسلم ولا أستثني ، قلت : بأي شيء تحتج ؟ قال : عامة الأحاديث تدل على هذا ، ثم ذكر بعض الأدلة على ذلك ، ثم قال : قال لي ابن حنبل ، وحماد بن زيد : يفرق بين الإيمان والإسلام ، قال : وحدثنا أبو سلمة الخزاعي ^(٤) قال : قال مالك وشريك ، وذكر قولهم قول حماد بن زيد فرق بين الإيمان والإسلام ^(٥) .

وقال شيخ الإسلام عمن قال : إن الإيمان والإسلام اسمان لمعنيين مختلفين :

- (١) رواه البخاري [فتح : ٣/٣٤٠] .
- (٢) الإيمان لابن تيمية (ص ٣٠٢ ، ٣٢٠) .
- (٣) التمهيد (٩/٢٤٧) .
- (٤) تقدم في مبحث مسمى الإيمان .
- (٥) السنة للخلال (رقم ١٠٧٧) وذكره ابن تيمية في الإيمان (٣٥٥ - ٣٥٦) .

وبه قال مالك ، وشريك ، وحماد بن زيد بالتفرقة بين الإسلام والإيمان^(١) .
وقال أيضًا تعليقًا على من قال بالتفريق بين الإسلام والإيمان :
وما علمت أحدًا من المتقدمين خالف هؤلاء ، فجعل نفس الإسلام نفس
الإيمان^(٢) .

القول الثالث : أن بين الإيمان والإسلام افتراقًا في المعنى مع التلازم بينهما في
الوجود ، بحيث لا ينفك أحدهما عن الآخر ، وأنها إذا اجتمعا
افترقا ، وإذا افترقا اجتمعا ، أي : إذا ذكرا في نص واحد كحديث
جبريل ، فيفسر الإسلام بالأعمال الظاهرة ، والإيمان بالأعمال
القلبية ، وإذا ذكر أحدهما في نص ، ولم يذكر معه الآخر فهو
لازم له .

فمثل الإسلام من الإيمان كمثل الشهادتين أحدهما من الأخرى .
فالشهادة للرسول ﷺ بالرسالة غير الشهادة لله بالوحدانية
والعبادة ، ومثل لفظ الفقير إذا أطلق دخل فيه المسكين ، وإذا
أطلق لفظ المسكين تناول الفقير ، وإذا قرن بينهما ، فأحدهما
غير الآخر ، ومثل ذلك البر والتقوى ، والإثم والعدوان ، فهما
شيئان في الأعيان ، وأحدهما مرتبط بالآخر في المعنى والحكم ،
كشيء واحد ، كذلك الإسلام ، والإيمان ، لا إيمان لمن لا
إسلام له ، ولا إسلام لمن لا إيمان له ، إذ لا يخلو المسلم من
إيمان به يصح إسلامه ، ولا يخلو المؤمن من إسلام به يحقق إيمانه^(٣) .

(١) الإيمان (ص ٣٥٣) .

(٢) الإيمان (ص ٣٤٣) .

(٣) انظر الإيمان لابن تيمية (٦ - ٩ ، ١٥٧ - ١٦١ ، ٣١٦ - ٣١٧ ، ٣٤٥) شرح
الطحاوية (ص ٣٨٤ - ٣٨٦) .

قال هذا القول : أبو بكر الإسماعيلي^(١) ، والخطابي^(٢) ، وابن تيمية^(٣) ، وابن رجب^(٤) ، وجماعة من العلماء^(٥) .

واستدلوا على ذلك من الكتاب والسنة :

• أما الكتاب :

فقوله تعالى :

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾^(٦) .

ووجه الدلالة : أن الإسلام في هذه الآية إسلام شرعي يثاب عليه أهله الذين نفى الله عنهم الإيمان الحقيقي الذي يستحق عليه صاحبه المدح ، وأن نفى الإيمان هنا كنفه عن الزاني والسارق ، وشارب الخمر .

وأن المخاطبين في هذه الآية ليسوا منافقين ، بل معهم أصل الإيمان ، ولكنهم لم يبلغوا حقيقته ؛ لأن الله أخبر أنهم إذا أطاعوه قبل منهم ، بخلاف المنافقين^(٧) .

فدل هذا على الافتراق والتلازم .

• ومن السنة :

١ - حديث جبريل ، وحديث وفد عبد القيس ، وقد تقدم ذكرهما^(٨) ، ووجه الدلالة منهما : أن النبي ﷺ ، فسر الإيمان عند ذكره مفردًا في حديث وفد عبد القيس بما فسر به الإسلام المقرون بالإيمان في حديث جبريل ،

(١) في رسالته إلى أهل الجبل كما في جامع العلوم والحكم لابن رجب (ص ٢٤) .

(٢) معالم السنن (٣١٥/٤) .

(٣) الإيمان (ص ٣٩٧) .

(٤) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤ - ٢٥) .

(٥) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤ - ٢٥) .

(٦) سورة الحجرات آية (١٤) .

(٧) كتاب الإيمان لابن تيمية (٢٢٥ - ٢٣٨) .

(٨) ص (١٩٣ - ١٩٤) .

ففهم من هذا التلازم مع الافتراق^(١) .

٢ - عن عمرو بن عبسة - رضي الله عنه - قال : قال رجل يا رسول الله ، ما الإسلام ؟ قال : « أن يسلم قلبك لله - عز وجل - وأن يسلم المسلمون من لسانك ويدك » قال : فأني الإسلام أفضل ؟ قال : « الإيمان » قال : وما الإيمان ؟ قال : « تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والبعث بعد الموت » قال : فأني الإيمان أفضل ؟ قال « الهجرة » قال : فما الهجرة ؟ قال : « تهجر السوء » قال : فأني الهجرة أفضل ؟ قال : « الجهاد » قال : وما الجهاد ؟ قال : « أن تقاتل الكفار إذا لقيتهم » قال : فأني الجهاد أفضل ؟ قال : « من عقر جواده وأهريق دمه » ، قال رسول الله ﷺ : « ثم عملان هما أفضل الأعمال إلا من عمل بمثلهما : حجة مبرورة أو عمرة »^(٢) .

ووجه الدلالة : أن النبي ﷺ جعل الإيمان أفضل الإسلام ، وأدخل فيه الأعمال^(٣) ، فدل على التلازم .

• القول الرابع :

القول الثالث ، وهو أن بين الإسلام والإيمان فرقاً في الحقيقة اللغوية والشرعية ولكن بينهما تلازم في الوجود ، بمعنى أنه إذا وجد أحدهما في نص دون الآخر ، فهو لازم له وإن اجتماعا في نص واحد كما في حديث جبريل فكل منهما يفسر بمعناه المذكور ، وقد ترجع هذا القول ؛ لأنه جمع بين النصوص الواردة في هذا وبين أقوال السلف كذلك .

(١) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤) .

(٢) رواه عبد الرزاق في مصنفه (١٢٧/١١) وأحمد في المسند (١١٤/٤) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ، رجاله ثقات (٥٩/١) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٨٣/١ - ٨٦) وفي كتاب الإيمان لابن تيمية (ص ٢٥١ الحاشية) .

(٣) كتاب الإيمان لابن تيمية (٢٥٦ - ٣٢٠) وجامع العلوم والحكم لابن رجب (ص ٢٥) .

قال ابن رجب - بعد أن ذكر حديث وفد عبد القيس ، وحديث شعب الإيمان وغيره - : وأما وجه الجمع بين هذه النصوص وبين حديث سؤال جبريل - عليه السلام - عن الإسلام والإيمان ، وتفريق النبي ﷺ بينهما وإدخاله الأعمال في مسمى الإسلام دون الإيمان فإنه يتضح بتقرير أصل ، وهو أن من الأسماء ما يكون شاملاً لمسميات متعددة عند إفراده وإطلاقه ، فإذا قرن ذلك الاسم بغيره ؛ صار دالاً على بعض تلك المسميات ، والاسم المقرون به دالاً على باقيها ، وهذا كاسم الفقير والمسكين ، فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل من هو محتاج ، فإذا قرن أحدهما بالآخر ؛ دل أحد الاسمين على بعض أنواع ذوي الحاجات ، والآخر على باقيها هكذا اسم الإسلام والإيمان والاسمان إذا أفرد أحدهما ؛ دخل فيه الآخر ، ودل بانفراده على ما يدل عليه الآخر بانفراده ، فإذا قرن بينهما دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ودل الآخر على الباقي . ثم ذكر قول أبي بكر الإسماعيلي المتضمن هذا المعنى والخطابي ، ثم قال : وتبعه عليه جماعة من العلماء ، ثم قال : ويدل على صحة ذلك : أن النبي ﷺ فسر الإيمان عند ذكره مفرداً في حديث وفد عبد القيس بما فسر به الإسلام المقرون بالإيمان في حديث جبريل ، وفسر في حديث آخر الإسلام بما فسر به الإيمان ، وذكر مثلاً على ذلك حديث عمرو بن عبسة المتقدم ، وقال : فجعل النبي ﷺ الإيمان أفضل الإسلام وأدخل فيه الأعمال .

قال : وبهذا التفصيل يظهر تحقيق القول في مسألة الإيمان والإسلام هل هما واحد أو مختلفان ؟ فإن أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك ، وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة ، فمنهم من يدعي أن جمهور أهل السنة على أنهما شيء واحد ، منهم : محمد بن نصر المروزي ، وابن عبد البر . ومنهم من يحكي عن أهل السنة التفریق بينهما كأبي بكر بن السمعاني وغيره ، وقد نقل هذا التفریق بينهما عن كثير من السلف . على اختلاف بينهم في صفة التفریق بينهما . قال : وبهذا التفصيل الذي ذكرناه يزول الاختلاف^(١) .

(١) جامع العلوم والحكم (ص ٢٤ - ٢٥) وانظر معالم السنن للخطابي (٤/٣١٥) .

ولذلك فيمكن حمل القول الأول والثاني على هذه الغاية المذكورة في هذا القول الثالث ؛ لأن غاية ما يقال للتقريب بين الآراء المختلفة أن من قال بالترادف إنما قاله مبالغة منه في قوة ارتباط الإسلام بالإيمان كل منهما بالآخر ، حتى لكأنهما شيء واحد ، ومن قال بأن الإسلام الكلمة ، والإيمان العمل فإنه لم يرد الكلمة مجردة عن توابعها المذكورة في حديث جبريل ، وإنما أرادها مع توابعها وأنها حقيقة شرعية للإسلام تختلف عن الحقيقة الشرعية للإيمان الوارد في حديث جبريل وهي أعمال القلب ، ولم يرد أنهما متغايران ، بحيث يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر في الاعتبار الشرعي ، وعليه فإن هذا الرأي أجمع للنظرتين ، وأبعد عن التعبيرات التي قد توهم اعتقاداً لم يقصده السلف ، وهو إنكار الحقيقة الشرعية المستقلة على الرأي الأول ، وتوهم التغاير بينهما على الرأي الثاني ، مما يؤدي إلى إنكار النصوص الشرعية الواردة في بيان مذهب السلف وهو المذهب الحق .

ولذا يمكن أن يقال إن الخلاف بين السلف في هذه المسألة خلاف لفظي ؛ لأن الجميع متفقون - كما تقدم - على أن العمل من الإيمان ، وأنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية^(١) .

(١) انظر الإيمان لابن تيمية (ص ٢٩٠) وفتح الباري (١/١١٥) .

□ الفصل الرابع □

○ الاستثناء في الإيمان وموقف الإمام مالك من ذلك ○

الاستثناء في الإيمان : هو أن يجيب الرجل إذا سئل : « هل أنت مؤمن ؟ » بإجابة ليس فيها ما يوهم الجزم والقطع بكمال الإيمان ، كأن يقول : « أنا مؤمن إن شاء الله » ، أو « أرجو » ، أو نحو ذلك .

وللسلف رأي في السؤال ، ورأي في الجواب :

١ - فأما سؤال الرجل لأخيه بقوله له : « هل أنت مؤمن » فقال السلف : بأنه بدعة أحدثها المرجئة ليحتجوا بها على قولهم في الإيمان ، وهو الإقرار ، وأن العمل ليس من الإيمان ، خلافاً للسلف كما تقدم .

ومعنى احتجاج المرجئة على قولهم في الإيمان ، هو أن الرجل الذي يعتقد أن العمل من الإيمان إذا سئل هذا السؤال ، فإنه يجيب بدون استثناء فيقول : « أنا مؤمن » قصداً منه للإيمان القلبي الذي لا يشك فيه ؛ ولأن كل شخص يعلم من نفسه أنه ليس بكافر ، وأنه مصدق بالله ورسوله ﷺ ولكن لا يجزم بأنه عمل كل ما أمره الله به ، وانتهى عن كل ما نهاه الله عنه ، فإذا أجاب بهذا الجواب كأنه - يوافق المرجئة في إخراج العمل من الإيمان ولذلك حرّم المرجئة الاستثناء ؛ لأنه يعني عندهم الشك في الإيمان^(١) .

ولهذا اعتبر السلف أن السؤال من أصله بدعة :

قال إبراهيم النخعي : سؤال الرجل الرجل : « أنت مؤمن ؟ بدعة^(٢) » .

(١) الشريعة للأجري (ص ١٤٠) والإبانة الكبرى لابن بطة (٨٧٧/٢) والإيمان لشيخ الإسلام (ص ٤٢٩) .

(٢) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٣٨/١١) وعبد الله بن أحمد في السنة (٣٢١/١) =

وقال سفيان بن عيينة : إذا سئل : أمؤمن أنت ؟ إن شاء لم يجبه أو يقول :
سؤالك إياي بدعة ، ولا أشك في إيماني^(١) .

وسئل الإمام أحمد عن الرجل يسأل : أمؤمن أنت ؟ قال : سؤاله بدعة
ولا نشك في إيماننا^(٢) .

وقال الأوزاعي في الرجل إذا سئل : أمؤمن أنت ؟ فقال : إن المسألة عما
سئل بدعة ، الشهادة به جدل ، والمنازعة فيه حدث ، ولعمري ما شهادتك
لنفسك بالتي تخرجك من الإيمان ، إن كنت كذلك ، وإن الذي سألك عن
إيمانك ، ليس يشك في ذلك منك ، ولكنه يريد أن ينازع الله - عز وجل -
علمه في ذلك ، حين يزعم أن علمه وعلم الله - عز وجل - في ذلك سواء ،
فاصبر نفسك على السنة ، وقف حيث وقف القوم ، وقل فيما قالوا ، وكف
عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح فإنه يسعك ما وسعهم ، وقد كان
أهل الشام في غفلة من هذه البدعة حتى قذفها إليهم بعض أهل العراق ممن دخل
في تلك البدعة ، بعدما رد عليهم فقهاؤهم وعلمائهم ، فأشربت قلوب طوائف
منهم ، واستحلها ألسنتهم ، وأصابهم ما أصاب غيرهم من الاختلاف^(٣) .

ورأى بعض السلف أن يكون الجواب للسائل بعبارة فيها نقض للقصد
من إحداث السؤال كأن يقول : آمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله ؛ لأن هذا
الجواب لا لبس فيه .

قال إبراهيم النخعي : إذا قيل لك : أمؤمن أنت ؟ فقل : آمنا بالله وملائكته

= والآجري في الشريعة (ص ١٤١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨٠ ، ٨٨٣) .

(١) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١/٣١٠) والخلال في السنة (٣/٦٠٢) والآجري

في الشريعة (ص ١٣٨) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨١) .

(٢) رواه الخلال في السنة (٣/٦٠١) .

(٣) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٤٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨٢)

واللالكائي في شرح أصول السنة (٥/٩٨٤) .

وكتبه ورسله^(١) .

وعن طاووس بن كيسان أنه كان إذا قيل له : أمؤمن أنت ؟ قال : آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله ، ولا يزيد على هذا^(٢) .

وقال محمد بن سيرين : إذا قيل لك : أنت مؤمن ؟ فقل : آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق^(٣) .

أو يقول : لا إله إلا الله .

كما هي رواية عن إبراهيم النخعي قال : إذا قيل لك : أمؤمن أنت ؟ فقل : لا إله إلا الله ، فإنهم سيدعونك^(٤) .

قال الآجري : إذا قال لك رجل : أنت مؤمن ؟ فقل : آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله ، واليوم الآخر ، والموت ، والبعث من بعد الموت ، والجنة والنار ، وإن أحببت أن لا تحببه ، تقول له : سؤالك إياي بدعة ، فلا أجيبك وإن أحببته ، فقلت : أنا مؤمن إن شاء الله على النعت الذي ذكرناه فلا بأس به ، واحذر مناظرة مثل هذا ، فإن هذا عند العلماء مذموم ، واتبع من مضى من أئمة المسلمين ؛ تسلم إن شاء الله تعالى^(٥) .

(١) رواه أبو عبيد في كتاب الإيمان (ص ٢٠) وعبد الله بن أحمد في السنة (٣٢٠/١) والآجري في الشريعة (ص ١٤١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٧٨/٢) واللالكائي في شرح السنة (٩٧٩/٥) .

(٢) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٢٠/١) والآجري في الشريعة (ص ١٤٢) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٧٧/٢ - ٨٧٨) .

(٣) رواه أبو عبيد في الإيمان ص ٢١ وعبد الله بن أحمد في السنة (٣٢٠/١) والآجري في الشريعة (ص ١٤١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٧٩/٢) .

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٢١/١) والآجري في الشريعة (ص ١٤١) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٨٧٩/٢) .

(٥) الشريعة (١٤٠) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : وقد كان أحمد وغيره من السلف مع هذا يكرهون سؤال الرجل لغيره : «أؤمن أنت ؟ ويكرهون الجواب ؛ لأن هذه بدعة أحدثها المرجئة ليحتجوا بها لقولهم ، فإن الرجل يعلم من نفسه أنه ليس بكافر ، بل يجد قلبه مصدقاً بما جاء به الرسول ﷺ فيقول : أنا مؤمن فيثبت أن الإيمان هو التصديق ؛ لأنك تجزم بأنك مؤمن ، ولا تجزم بأنك فعلت كل ما أمرت به ، فلما علم السلف مقصدهم ، صاروا يكرهون الجواب ، أو يفصلون في الجواب ، وهذا لأن لفظ الإيمان فيه إطلاق وتقييد ، فكانوا يجيبون بالإيمان المقيد الذي لا يستلزم أنه شاهد فيه لنفسه بالكمال^(١) .

٢ - أما الجواب على هذا السؤال ، فقد استحب السلف أن يستثني المسئول في إجابته فيقول : « أنا مؤمن إن شاء الله » أو « أرجو » أو نحو ذلك وكرهوا ترك الاستثناء لأمرين^(٢) .

الأول : أن الإيمان المطلق يتضمن فعل ما أمر الله به عبده كله ، وترك المحرمات كلها فإذا قال الرجل : « أنا مؤمن » بدون استثناء كأنه يجزم ويقطع بأنه جاء بالإيمان كاملاً ، فضلاً أن يجزم بالقبول ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ ﴾^(٣) قالت عائشة - رضي الله عنها - : يا رسول الله ، أهو الرجل يزني ويسرق ، ويشرب الخمر ويخاف ؟ فقال : « لا يا بنت الصديق ، ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ، ويصلي ، وهو يخاف ألا يتقبل منه »^(٤) . فالرجل ، إذا جاء بالفعل

(١) الإيمان (ص ٤٢٩) .

(٢) السنة للمخلال (ص ٥٩٣ - ٦٠٠) الشريعة (ص ١٣٦) الإبانة الكبرى (٨٦٢/٢ - ٨٦٦) .

(٣) سورة المؤمنون آية (٦٠) .

(٤) رواه الترمذي (٣٢٧/٥ - ٣٢٨) وابن ماجه (١٤٠٤/٢) وأحمد (١٥٩/٦) ،

٢٠٥ والحاكم وصححه وأقره الذهبي : (٣٩٣/٢ - ٣٩٤) وصححه الألباني في

السلسلة الصحيحة (٢٥٥/١ - ٢٥٧) .

لا يجوز بالقبول لعدم جزمه بكمال الفعل .

الثاني : أن الجواب بالإيمان المطلق فيه تركية للنفس ، والشهادة لها بالولاية والتقوى والبر ، وهذه شهادة للإنسان بما لا يعلم ، وإنما علمها عند الله ؛ لأن شهادته لنفسه بالإيمان المطلق بغير استثناء كشهادته لنفسه بالجنة إذا مات على هذه الحال ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ ^(١) ، وقال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - لما قال رجل عنده : إنه مؤمن ، فاسأله : أفي الجنة هو ؟ قالوا : أفي الجنة أنت ؟ قال : الله أعلم ، قال : أفلا وكلت الأولى كما وكلت الثانية ^(٢) .

ولذلك قال الإمام أحمد : أذهب إلى حديث ابن مسعود في الاستثناء في الإيمان ؛ لأن الإيمان قول وعمل ، والعمل الفعل ، فقد جئنا بالقول ، ونخشى أن نكون فرطنا في العمل فيعجبني أن يستثني في الإيمان ، يقول : أنا مؤمن إن شاء الله ^(٣) .

وقال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله يقول : ما أدركت أحدا من أصحابنا إلا على الاستثناء ^(٤) .

وقال يحيى بن سعيد القطان : ما أدركت أحدا من أصحابنا ولا بلغنا إلا على الاستثناء ^(٥) .

(١) سورة النجم آية (٣٢) .

(٢) رواه أبو عبيد في الإيمان (ص ٢٠) والآجري في الشريعة (ص ١٣٩) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٦٩ - ٨٧٠) .

(٣) رواه الخلال في السنة (٣/٦٠٠) وابن هانئ في مسائل الإمام أحمد (٢/١٦٢) .

(٤) رواه ابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٧١) .

(٥) رواه الخلال في السنة (٣/٥٩٥) وعبد الله بن أحمد في السنة (١/٣١٠) والآجري في الشريعة (ص ١٣٨) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٧١) .

وقال جرير بن عبد الحميد : كان الأعمش ومنصور ومغيرة وليث وعطاء ابن السائب، وإسماعيل بن خالد، وعمارة بن القعقاع، والعلاء بن المسيب، وابن شبرمة، وسفيان الثوري، وأبو يحيى صاحب الحسن، وحمزة الزيات، يقولون: نحن مؤمنون إن شاء الله، ويعيبون من لا يستثني^(١).

ومما تقدم من الكلام السالف يتبين أن السلف استحبوا الاستثناء ولم يوجبوه وكرهوا تركه ولم يحرموه ، وهذا معناه أن كلا الأمرين جائز إذا لم يقصد القائل : « أنا مؤمن » تركية نفسه والشهادة لها بكمال الإيمان ، وهذا معنى ما جاء عن بعضهم من القول بجواز الأمرين : الاستثناء وتركه ، قال الأوزاعي : من قال : أنا مؤمن فحسن ، ومن قال : أنا مؤمن إن شاء الله فحسن لقول الله تعالى : ﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾^(٢) وقد علم أنهم داخلون^(٣).

وقال سفيان الثوري : الناس عندنا مؤمنون في الأحكام والموارث ، ولا ندري كيف هم عند الله - عز وجل - ونرجو أن نكون كذلك^(٤).

وقال الفضيل بن عياض : وقولك : أنا مؤمن تكلف لا يضرك ألا تقوله ولا بأس إن قلته على وجه الإقرار ، وأكرهه على وجه التركية^(٥).

وقد ذكر أبو عبيد أسماء بعض السلف ممن قال بجواز الأمرين : قال : وكذلك نرى مذهب الفقهاء الذين كانوا يتسمون بهذا الاسم بلا استثناء فيقولون : نحن مؤمنون ، منهم : عبد الرحمن السلمي ، وإبراهيم التيمي ، وعوف بن عبد الله ، ومن بعدهم ، مثل عمر بن ذر ، والصلب بن بهرام ، ومسعر بن كدام ، ومن

(١) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٣٥/١) والآجري في الشريعة (ص ١٣٩) وابن بطّة

في الإبانة الكبرى (٨٧١/٢) واللالكائي في شرح أصول السنة (٩٧٨/٥ - ٩٧٩).

(٢) سورة الفتح آية (٢٧).

(٣) رواه أبو عبيد في الإيمان (ص ٢١) والخلال في السنة (٥٩٨/٣).

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣١١/١) والآجري في الشريعة (ص ١٣٨) وابن

بطّة في الإبانة الكبرى (٨٧٢/٢).

(٥) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٧٧/١).

نحاً نحوهم ، إنما هو عندنا منهم على الدخول في الإيمان لا على الاستكمال^(١) .
 ومن قال بجواز الأمرين الاستثناء وعدمه الإمام مالك - رحمه الله تعالى -
 قال الوليد بن مسلم^(٢) : سمعت أبا عمرو - يعني الأوزاعي - ومالك
 ابن أنس وسعيد بن عبد العزيز لا ينكرون أن يقول : أنا مؤمن ويأذنون في
 الاستثناء أن أقول : أنا مؤمن إن شاء الله^(٣) .

ويحمل كلام الإمام مالك وغيره من السلف على عدم الإنكار على ترك
 الاستثناء على معنى الدخول في الإيمان وعلى معرفة ما في القلب من الإيمان والإذن
 في الاستثناء استحباباً واحتياطاً وخوفاً من تركية النفس والشهادة لها بكمال الإيمان .

قال شيخ الإسلام : ولهذا كان الصحيح أنه يجوز أن يقول : أنا مؤمن
 بلا استثناء إذا أراد ذلك لكن ينبغي أن يقرن كلامه بما يبين أنه لم يرد الإيمان
 المطلق الكامل ، ولهذا كان أحمد يكره أن يجيب على المطلق بلا استثناء^(٤) .

وقد ذكر أحمد وغيره من السلف أدلة على مذهبهم في الاستثناء في الإيمان ،
 وأنه لا يعد شكاً وإن قصد به ما في القلب وهو التصديق ، بل يستثني وهو
 متيقن بما في قلبه من الإيمان ، وإنما الشك عائد إلى الإيمان المطلق المتضمن فعل المأمور .
 وقد تقدم قول الأوزاعي : من قال أنا مؤمن فحسن ومن قال : أنا مؤمن
 إن شاء الله فحسن لقوله تعالى :

﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾^(٥) وقد علم أنهم داخلون^(٦) .

وقال محمد بن الحسن بن هارون : سألت أبا عبد الله عن الاستثناء في

(١) كتاب الإيمان (ص ٢٢) .

(٢) تقدم في ص : (١٧٤) .

(٣) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٤٧/١) وابن بطّة في الإبانة الكبرى (٨٧٣/٢) .

(٤) كتاب الإيمان (ص ٤٢٩) .

(٥) سورة الفتح آية (٢٧) .

(٦) رواه أبو عبيد في الإيمان (ص ٢١) والخلال في السنة (٥٩٨/٣) .

الإيمان فقال : نعم ، الاستثناء على غير معنى الشك ، مخافة واحتياطاً للعمل ، وقد استثنى ابن مسعود وغيره ، وهو مذهب الثوري ، قال الله تعالى : ﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله ﴾ ، وقال النبي ﷺ لأصحابه : « إني لأرجو أن أكون أتقاكم لله »^(١) وقال في البقيع : « عليه نبعث إن شاء الله »^(٢) .

وقال ﷺ : « إني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة ، وهي نائلة إن شاء الله من لا يشرك بالله شيئاً »^(٣) .

وقال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله يقول : إذا قال : إني مؤمن إن شاء الله ليس هو شك ، قيل له : إن شاء الله ليس هو شكاً ؟ قال : معاذ الله أليس قد قال الله عز وجل : ﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾^(٤) وفي علمه أنهم يدخلون ، وصاحب القبر إذ قال : « عليه تبعث إن شاء الله »^(٥) فأى شيء هاهنا^(٦) .

وقال النبي ﷺ : « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون »^(٧) . وفي رواية حرب بن إسماعيل : أن أحمد قال في هذا الحديث : هذا حجة في الاستثناء في الإيمان ؛ لأنه لا بد من لحوقهم ليس فيه شك^(٨) . وقال في الآية : وهذه حجة أيضاً ؛ لأنهم لا بد داخلوه^(٩) .

(١) رواه مسلم (٧٧٩/٢) .

(٢) رواه ابن ماجه (١٤٢٦/٢ - ١٤٢٧) قال البوصيري : هذا إسناد صحيح : مصباح الزجاجة (٢٥٢/٢) وقال الألباني في مشكاة المصابيح : سنده صحيح على شرط الشيخين (٥٠/١) .

(٣) رواه مسلم (١٨٩/١) .

(٤) سورة الفتح آية (٢٧) .

(٥) تقدم تخريجه .

(٦) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٣٨) وابن بطه في الإبانة الكبرى (٨٧٤/٢) .

(٧) رواه مسلم (٦٦٩/٢) .

(٨) رواه الخلال في السنة (٥٩٤/٣) .

(٩) رواه الخلال في السنة (٥٩٤/٣) .

قال شيخ الإسلام : فقد بين أحمد في كلامه أنه يستثنى مع يتيقنه بما هو الآن موجود فيه بقوله بلسانه وقلبه ، لا يشك في ذلك ويستثنى لكون العمل من الإيمان ، وهو لا يتيقن أنه أكمله بل يشك في ذلك ، فنفي الشك وأثبت اليقين فيما يتيقنه من نفسه ، وأثبت الشك فيما لا يعلم وجوده ، وبين أن الاستثناء مستحب لهذا الثاني الذي لا يعلم هل أتى به أم لا ؟ وهو جائز أيضًا لما يتيقنه ، فلو استثنى لنفس الموجود في قلبه جاز ، كقول النبي ﷺ :

«والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله» وهذا أمر موجود في الحال ليس بمستقبل ، وهو كونه أخشانا ، فإنه لا يرجو أن يصير أخشانا لله ، بل هو يرجو أن يكون حين هذا القول أخشانا لله^(١) .

• وخلاصة القول :

إن السلف اعتبروا أن السؤال عن الإيمان بدعة أحدثها المرجئة أما الجواب على السؤال ، فإنهم لا يوجبون الاستثناء فيه كما قال الأشاعرة ، ولا يحرمونه كما قال المرجئة .

بل إنهم يجوزون الأمرين لعدم ورود الدليل على التحريم أو الوجوب ، إلا أنهم يستحبون الاستثناء لما في تركه من الإيهام بتزكية النفس والشهادة لها بالكمال وقد نهى الله عز وجل عن تزكية النفس فقال :

﴿ فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ﴾^(٢) وأجازوه على معنى الدخول في الإيمان ، لا على كماله ، وهذا معنى خطاب الله لعباده وتسميته لهم بالمؤمنين في آيات كثيرة .

ولم يعدوا ذلك شكًا لقوله تعالى :

﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾^(٣) وهو سبحانه لا يشك

(١) كتاب الإيمان (ص ٤٣٢) .

(٢) سورة النجم آية (٣٢) .

(٣) سورة الفتح آية (٢٧) .

في أنهم سيدخلونه .

وقوله ﷺ لأصحاب القبور : « وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » وهو ﷺ لا يشك في أنه سيموت ويلحق بهم .

فتبين من ذلك صحة قول السلف وسلامته وحسنه لاستناده إلى الدليل النقلي الصريح .

وتبين فساد من قال بغير ذلك من المرجئة والأشاعرة وغيرهم لاعتمادهم على الدليل العقلي الفاسد المصادم النصوص النقلية وخلوه من الأدلة النقلية الصحيحة^(١) .

(١) انظر الإبانة الكبرى لابن بطة (٢/٨٦٢ - ٨٨٣) وشرح أصول السنة للإلكائي (٥/٩٦٥ - ٩٨٥) والحجة في بيان المحجة لأبي القاسم الأصبهاني (١/٤٠٨ - ٤١٠) والإيمان بشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ٤١٠ - ٤٤١) وبدائع الفوائد لابن القيم (٣/١٠٧) .

□ الفصل الخامس □

○ مرتكب الكبيرة وموقف مالك من ذلك ○

الذنوب التي دون الشرك تنقسم إلى قسمين :

١ - كبائر

٢ - صغائر^(١)

بدليل قوله تعالى :

﴿إِنْ تَجْتَبِئُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سِئَاتِكُمْ﴾^(٢) وقد اختلف العلماء في ضابط كل منهما على أقوال كثيرة أرجحها : أنَّ الكبيرة كل ذنب ختم بلعنة أو غضب ، أو حد في الدنيا ، أو نار .

والصغيرة : ما لم يترتب عليها حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة .

وترجح هذا الضابط لعدة وجوه :

١ - أنه هو المأثور عن السلف ، كابن عباس ، وابن عيينة ، وابن حنبل ، وغيرهم من السلف .

٢ - أن الله تعالى قال :

﴿إِنْ تَجْتَبِئُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سِئَاتِكُمْ وَنَدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾^(٣) . فلا يستحق هذا الوعد الكريم من أوعده بغضب الله ولعنته وناره ، وكذلك من استحق أن يقام عليه الحد لم تكن سيئاته مكفرة عنه باجتناب الكبائر .

(١) الفتاوى (٦٥٠/١١) مدارج السالكين (٣١٥/١) الزواجر للهيتمي (٧/١) .

(٢) سورة النساء آية (٣١) .

(٣) سورة النساء آية (٣١) .

٣ - أن هذا الضابط مرجعه إلى ما ذكره الله ورسوله من الذنوب ، فهو متلقى من خطاب الشارع .

٤ - أن هذا الضابط يمكن الفرق به بين الكبائر والصغائر^(١) .

أما الحكم على مرتكب الكبيرة فهو من المسائل التي ضلت فيها بعض الفرق الإسلامية كالخوارج والمعتزلة والمرجئة ، وهي من أوائل المسائل التي وقع فيها الخلاف في هذه الأمة .

قالت الخوارج : إن مرتكب الكبيرة كافر خارج من الإسلام بالكلية ودمه وماله حلال ويعامل معاملة الكفار ، وأنه يوم القيامة خالد في النار .

وقالت المعتزلة : إن مرتكب الكبيرة لا مؤمن ولا كافر ، بل هو في منزلة بين المنزلتين ، وحكمه في الدنيا حكم المسلمين ، ويوم القيامة خالد في النار .

وكل من القولين مخالف للحق ، وسبب ذلك أن هؤلاء أخذوا بجانب من النصوص ، وعملوا بها ، وهي نصوص الوعيد ، وأهملوا الجانب الآخر وهي نصوص الوعد .

وقالت المرجئة : إن صاحب الكبيرة مؤمن كامل الإيمان ، مستحق لدخول الجنة يوم القيامة بلا عذاب ، وأن المعاصي لا تضر الإيمان ولا تنقصه^(*) .

وهذا قول باطل أيضاً وسبب هذه المقالة ، هو أن هؤلاء أخذوا بجانب من النصوص وعملوا به ، وهي نصوص الوعد ، وأهملوا الجانب الآخر ، وهي نصوص الوعيد^(٢) .

(١) شرح الطحاوية (ص ٤١٤ - ٤١٥) وانظر الفتاوى (١١/٦٥٠ - ٦٥٥) ومدارج السالكين (١/٣١٥ - ٣٣٠) .

(*) وهذا قول غلاة المرجئة ، وليس كل من ذهب إلى الإرجاء في الإيمان وأنكر زيادة الإيمان ونقصه .

(٢) انظر أقوال هذه الفرق الثلاث في : مقالات الإسلاميين (١٣٢ ، ١٣٨ ، ١٤٨ ،

١٥٠) الملل والنحل (١/١٤٠ - ١٤١) .

وأخذ أهل السنة والجماعة بنصوص الوعيد ونصوص الوعد ، وجمعوا بينها فقالوا : إن مرتكب الكبيرة له حكم في الدنيا وحكم في الآخرة .

أما حكمه في الدنيا فإنه مؤمن ناقص الإيمان ، أو يقال : مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ، ولا يصح أن يعطى اسم الإيمان المطلق ، فإن كان الذنب لا حد فيه وتاب منه ، وقبل الله توبته ، أو فيه حد ، وأقيم عليه الحد فهو كفارة له ، وحكمه حكم المسلمين .

وأما في الآخرة : فإن كان لم يتب من هذه الكبيرة فهو تحت مشيئة الله جل وعلا إن شاء عفا عنه برحمته وفضله ، وإن شاء عذبه بعدله ؛ لأنه يكون مستحقا للعقاب ، ولكنه لا يكون مستحقا للخلود في النار ، بل يخرج منها لما معه من الإيمان .

وهذا هو القول الحق ، وهو القول الوسط بين من قال بكفره أو سلب عنه اسم الإيمان ، وحكم عليه بالخلود في النار ، وبين من أعطاه الإيمان الكامل واستحقاق دخول الجنة بلا عذاب ؛ لأن القول بأنه ناقص الإيمان ، وأنه مستحق للعذاب ، هذا ما تحتمله نصوص الوعيد ، والقول ببقاء أصل الإيمان معه ، وخروجه من النار إن دخلها ، هذا ما تحتمله نصوص الوعد .

قال الطحاوي : وأهل الكبائر من أمة محمد ﷺ في النار لا يخلدون إذا ماتوا وهم موحدون ، وإن لم يكونوا تائبين ، بعد أن لقوا الله عارفين ، وهم في مشيئته وحكمه ، إن شاء غفر لهم ، وعفا عنهم بفضله ، كما ذكر عز وجل في كتابه : ﴿ وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾^(١) ، وإن شاء عذبهم في النار بعدله ، ثم يخرجهم منها برحمته وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ، ثم يبعثهم إلى جنته^(٢) .

= وانظر التمهيد لابن عبد البر (٢٥١/٩) والإيمان لابن تيمية (ص ٢١٠) وشرح الطحاوية (ص ٣٣٩) .

(١) سورة النساء آية (٤٨ ، ١١٦) .

(٢) انظر شرح الطحاوية (ص ٤١٣) .

وقال الصابوني : ويعتقد أهل السنة أن المؤمن وإن أذنب ذنوبًا كثيرة صغائر كانت أو كبائر ؛ فإنه لا يكفر بها ، وإن خرج من الدنيا غير تائب منها ، ومات على التوحيد والإخلاص ؛ فإن أمره إلى الله عز وجل ، إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة يوم القيامة سالمًا غانمًا غير مبتلى بالنار ، ولا معاقب على ما ارتكبه من الذنوب واكتسبه ، ثم استصحبه إلى يوم القيامة من الآثام والأوزار ، وإن شاء عاقبه وعذبه مدة بعذاب النار ، وإذا عذبه لم يخلده فيها ، بل أعتقه وأخرجه منها إلى نعيم دار القرار^(١) .

وللسلف أدلة كثيرة^(٢) على ذلك من القرآن والسنة نذكر بعضًا منها :

• أولاً : من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾^(٣) .

وجه الدلالة : أن الرجل إذا مات على الشرك فإن الله لا يغفره ، والمشرك يخلد في النار وإذا مات على ما دون الشرك وهي الكبائر ؛ فإنه تحت مشيئة الله تعالى^(٤) .

٢ - قال تعالى :

﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴾ إلى قوله ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾^(٥) .

وجه الدلالة : أن القتل كبيرة من الكبائر ، والدليل أن الله لم يسلب عن

(١) عقيدة السلف (ص ٧١ - ٧٢) .

(٢) كتاب الإيمان لابن تيمية (٢٠٨ - ٢١٨ ، ٢٨٧ ، ٣١٣) وشرح الطحاوية (٣٣٨ - ٤١٦) .

(٣) سورة النساء آية (٤٨ ، ١١٦) .

(٤) صحيح البخاري مع الفتح (٨٤/١ - ٨٥) تفسير الطبري (١٢٥/٥) تفسير ابن كثير (٥٠٨/١) .

(٥) سورة الحجرات آية (٩ - ١٠) .

هؤلاء اسم الإيمان وسماهم إخوة - وهي الأخوة في الدين - مع كونهم باعين^(١).

• ثانيًا : من السنة :

١ - عن عبادة بن الصامت - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال - وحوله عصابة من أصحابه - : « بايعوني على ألا تشركوا بالله شيئاً ، ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا أولادكم ، ولا تأتوا بيهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم ، ولا تعصوا في معروف ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله ، فهو إلى الله ، إن شاء عفا عنه ، وإن شاء عاقبه » . قال عبادة : فبايعناه على ذلك^(٢) .

وجه الدلالة : أن الذنوب المذكورة في الحديث - ما عدا الشرك ؛ لأنه مخصص بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ ، إن أقيم على صاحبها الحد فهو كفارة له ، وإلا فهو تحت المشيئة يوم القيامة ، وهذا لا يكون إلا فيما دون الشرك وهذا دليل على بقاء الإيمان ، فلو كان إصابة هذه الذنوب كفراً لكان حكمه القتل والردة ولا يكون كفارة^(٣) .

٢ - عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال : أتيت النبي ﷺ وهو نائم عليه ثوب أبيض ، ثم أتيت ، فإذا هو نائم ، ثم أتيت وقد استيقظ ، فجلست إليه فقال : « ما من عبد قال : لا إله إلا الله ، ثم مات على ذلك إلا دُخل الجنة » ، قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : « وإن زنى وإن سرق » ، قلت : « وإن زنى وإن سرق ؟ قال : « وإن زنى وإن سرق » ،

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (١/٨٤ - ٨٥) تفسير القرطبي (١٦/٣٢٣) تفسير ابن كثير (٤/٢١٠ - ٢١١) .

(٢) رواه البخاري [فتح : ٦٤/١] ومسلم (٣/١٣٣٣) .

(٣) شرح مسلم للنووي (٢/٤١) فتح الباري (١/٦٥) .

ثلاثًا . ثم قال في الرابعة : « على رغم أنف أبي ذر » ، قال : فخرج أبو ذر وهو يقول : وإن رغم أنف أبي ذر^(١) .

وجه الدلالة : أن من مات على التوحيد ، وكان عليه بعض الذنوب كالزنا ، والسرقة ؛ فإنه لا تخرجه من الإيمان بالكلية بل يكون ناقص الإيمان ، والدليل على ذلك أنه يدخل الجنة ، ومعنى ذلك : أنه تحت مشيئة الله تعالى يوم القيامة ، إن شاء عفا عنه فدخل الجنة أولاً ، وإن شاء عاقبه ، ثم أدخله الجنة بعد ذلك^(٢) .

• موقف مالك من مرتكب الكبيرة :

قد ورد عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - ما يوافق موقف السلف فيما نقل عنه : ومن ذلك أنه يرى الصلاة على من مات من أهل القبلة إذا كان ممن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله .

قال ابن وهب^(٣) : قال مالك : إن أصوب ذلك وأعدله عندي إذا قال : لا إله إلا الله ثم هلك ، أن يغسل ويصلى عليه^(٤) .

وهذا معناه أنه من المسلمين ، وإلا لما قال بجواز الصلاة عليه ، ولا يعني هذا أيضًا أن النطق باللسان يكفي كما هو قول المرجئة ، بل تقدم قول مالك : إن الإيمان قول وعمل ، وإنه يزيد وينقص .

فمعنى قوله : « إذا قال : لا إله إلا الله » يعني أنه من أهل التوحيد . قال ابن القاسم^(٥) : سمعت مالكا يقول : لا تكفروا أهل التوحيد بذنوب ولا تشركوهم^(٦) .

(١) رواه البخاري [فتح : ٢٨٣/١٠] ومسلم (٩٥/١) .

(٢) شرح مسلم للنووي (٤١/٢ - ٤٢) فتح الباري (١١١/٣) (٢٨٣/١٠ - ٢٨٤) .

(٣) تقدم في ص : (٤٢) .

(٤) رواه اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السنة (١٠٦٠/٦) .

(٥) تقدم في ص : (٤٣) .

(٦) البيان والتحصيل (٥٨٦/١٨) .

وقد أكد هذا المعنى من أن الإيمان لا يزول بالذنوب ، قوله في رواية :
« أهل الذنوب مؤمنون مذنبون »^(١) .

وقد جاء عنه ما يوضح ما دلت عليه الأحاديث السابقة التي استدلت بها
السلف من أن صاحب الكبيرة من أهل الجنة ، كما هو المعنى الذي دل عليه
حديث أبي ذر السابق ، من أن الزاني والسارق يدخل الجنة إذا مات على
التوحيد ، ونجا من الشرك بالله .

قال عبد الله بن نافع^(٢) : سمعت مالكا يقول : لو أن رجلاً ركب الكبائر
كلها بعد أن لا يشرك بالله ، ثم تخلى من هذه الأهواء والبدع - وذكر كلاماً -
دخل الجنة^(٣) .

وفي رواية عنه قال : لو أن العبد ارتكب الكبائر كلها بعد أن لا يشرك
بالله شيئاً ، ثم نجا من هذه الأهواء لرجوت أن يكون في أعلى جنات الفردوس ؛
لأن كل كبيرة بين العبد وبين ربه هو منها على رجاء ، وكل هوى ليس هو منه
على رجاء ، إنما يهوي بصاحبه في نار جهنم^(٤) .

وقال بشر بن عمران الزهري^(٥) : سمعت مالكا يقول : لو أن العبد
ارتكب الكبائر بعد أن لا يشرك بالله شيئاً ، ثم نجا من هذه البدع ، والتناول
لأصحاب رسول الله ﷺ ، لأرجو أن يكون في أعلى درجة الفردوس مع النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين ، وحسن أولئك رفيقا^(٦) ، وهذا مفهوم قوله

(١) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ١٢٣) .

(٢) تقدم في ص : (١٠٠) .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٥/٦) .

(٤) ترتيب المدارك (٤٩/٢) والاعتصام (٢٤٨/٢) .

(٥) لم أجد من يروي عن مالك بهذا الاسم وإنما هناك من يروي عن مالك واسمه بشر
ابن عمر بن الحكم الظهري الأسدي ، أبو محمد البصري ، ثقة ، مات سنة
٢٠٧ هـ . فلعنه هو هذا ولكن وقع تحريف في اسمه . التقريب (ص ١٢٣) .

(٦) مناقب مالك للزواوي (ص ١٤٨) .

ﷺ في الحديث القدسي يقول الله تعالى : « من لقيني بقراب الأرض خطايا ، لا يشرك بي شيئاً لقيته بمثلها مغفرة » ^(١) .

فمن هذه الروايات يتبين أن أصحاب الكبائر إجمالاً - عند الإمام مالك - إذا ماتوا على التوحيد فهم تحت مشيئة الله تعالى ، وإنهم على رجاء من الله أن يغفر لهم برحمته وفضله وكرمه وإحسانه ، وإما أن الله يعذبهم على قدر ذنوبهم بعدله سبحانه وتعالى ، ولا يخلدون في النار ، وهذا لأنهم ليسوا بكفار ، وهذا معنى قوله : « لا تكفروا أهل التوحيد بذنب ولا تشركوهم » .

ثم يخرجون برحمة الله وشفاعة الشافعين ، لبقاء شيء من الإيمان في قلوبهم وهذا معنى قوله : أهل الذنوب مؤمنون مذنبون .
وهذا مصداق لقوله ﷺ :

« يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ثم يقول الله تبارك وتعالى : أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » ^(٢) .

(١) رواه مسلم (٢٠٦٨/٤) .

(٢) رواه البخاري [فتح: ٧٢/١] ومسلم (١٧٢/١) من طريق للإمام مالك وليس في الموطأ .



الباب الثالث

الإيمان بصفات الله جل وعلا

- الفصل الأول : قوله في القرآن وأنه كلام الله وصفة من صفاته .
- الفصل الثاني : قوله في صفة استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه .
- الفصل الثالث : صفة المعية .
- الفصل الرابع : صفة النزول وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الخامس : في صفة الساق لله عز وجل ، والصورة وموقف مالك منهما .
- الفصل السادس : في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة وموقف مالك منها .



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

مغلقة



الباب الثالث

□ الإيمان بصفات الله جل وعلا □

تقدم بيان منهج الإمام مالك في أسماء الله تعالى وصفاته إجمالاً ، وهو :
أن لا يسمى الله إلا بما سمي به نفسه وسماه به رسوله ﷺ .

وأن لا يوصف سبحانه إلا بما وصف به نفسه ، ووصفه به رسوله ﷺ
لا يتجاوز الكتاب والسنة ، من غير تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل ولا تكييف
ولا تشبيه ، كما قال تعالى :

﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾^(١) .

وهذا هو منهج السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - ويجمله قول مالك
وغيره : « أمروها كما جاءت بلا تكييف » ، وقوله : « الاستواء غير مجهول ،
والكيف غير معقول » وفي هذا الباب سأتكلم عما ورد عن الإمام مالك من
الكلام على بعض الصفات مفصلاً .

(١) سورة الشورى آية (٤٢) .

الفصل الأول

○ قوله في القرآن وأنه كلام الله وصفة من صفاته ○

ومذهب السلف الصالح رحمهم الله أن القرآن كلام الله ، وكلامه صفة من صفاته وأنه غير مخلوق كما قال تعالى :

﴿ وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ﴾ ^(١)
وقال تعالى : ﴿ وكلم الله موسى تكليمًا ﴾ ^(٢) .

وعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموسم ، فقال :

« ألا رجل يحملني إلى قومه، فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي » ^(٣) .

وقال عثمان - رضي الله عنه - : « لو أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا » ^(٤) .

وقال خباب بن الأرت - رضي الله عنه - : « إنك لن تقترب إلى الله بشيء أحب إليه من كلامه » ^(٥) .

(١) سورة التوبة آية (٦) .

(٢) سورة النساء آية (١٦٤) .

(٣) أخرجه الترمذي (١٨٤/٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٦١٢/٢ - ٦١٣) .

(٤) أخرجه البيهقي في الاعتقاد (ص ١٠٥) والأسماء والصفات (ص ٣١٣) .

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٥١٠/١٠) والحاكم وصححه وأقره الذهبي (٤٤١/٢) والبيهقي وصححه في الأسماء والصفات (ص ٣١١) .

وأنه سبحانه يتكلم بحرف وصوت مسموع كما قال ﷺ :
 « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة، والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول
 ﴿الْم﴾ حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » ^(١).

وقال ﷺ :

« يقول الله يا آدم ، فيقول : لبيك وسعديك ، فينادي بصوت : إن الله
 يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثاً إلى النار » ^(٢).

وقال ﷺ :

« يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب :
 أنا الملك أنا الديان » ^(٣).

وأن كلام الله ليس معنى واحداً ، بل كلام الله لا حد له ، ولا يستطيع
 أحد أن يحصيه كما قال تعالى :

﴿ قل لو كان البحر مداداً لكلمت ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات
 ربي ولو جئنا بمثله مدداً ﴾ ^(٤).

وأن هذا القرآن منه سبحانه بدا ، فعن ابن عباس - رضي الله عنه - أنه
 صلى على جنازة فقال رجل : اللهم رب القرآن اغفر له ، فقال ابن عباس :
 « ثكلتك أمك ، إن القرآن منه » ^(٥).

(١) أخرجه الترمذي (١٧٥/٥) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وصححه الألباني
 في السلسلة الصحيحة (٢/٢٦٧ - ٢٦٩).

(٢) رواه البخاري (٤٥٣/١٣).

(٣) رواه البخاري (٤٥٣/١٣).

(٤) سورة الكهف آية (١٠٩).

(٥) أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢/٢٣٠ - ٢٣١) والبيهقي في
 الأسماء والصفات وقال : وروي في ذلك عن عمر وعثمان وعلي - رضي الله عنهم -
 (ص ٣١٢) والجوزقاني في الأباطيل والمناكير (٢/٢٨٨).

وإليه سبحانه يعود ، ذلك أنه يرفع في آخر الزمان من الأرض ومن صدور الرجال ، فعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : « إن أول ما تفقدون من دينكم الأمانة ، وآخر ما يبقى الصلاة ، وإن هذا القرآن الذي بين أظهركم أوشك أن يرفع ، قالوا : كيف وقد أثبتته الله في قلوبنا ، وأثبتناه في المصاحف ؟ قال : يسرى عليه ليلاً فيذهب ما في قلوبكم ويرفع ما في المصاحف ، ثم قرأ عبد الله : ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً ﴾ ^(١) .

وأن كلامه سبحانه وتعالى لا يشبه كلام المخلوقين وصوته لا يشبه صوت المخلوقين ، كما أن ذاته لا تشبه ذات المخلوقين ، قال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ ^(٢) .

وأنه جل وعلا يتكلم متى يشاء ، وكيف شاء بقدرته والقرآن كلام الله لفظه ومعناه وحقيقته وحروفه ، تكلم به وأسمعه جبريل فنزل به على نبينا محمد ﷺ ، والكلام لمن قاله مبتدئاً لا لمن قاله مبلِّغاً ، فبلغه النبي ﷺ إلى الناس ، وكلامه سبحانه صفة ذات لازمة لذاته سبحانه ، لم تخل منها في وقت من الأوقات ، وهو صفة فعل أيضاً ؛ لأنه سبحانه يتكلم متى شاء كيف شاء ^(٣) .

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (٥٣٤/١٠) وعبد الرزاق في مصنفه (٣٦٢/٣) وابن جرير الطبري في تفسيره (١٥٨/١٥) وله شاهد من حديث حذيفة عن النبي ﷺ وهو حديث صحيح . انظر السلسلة الصحيحة للألباني (١٢٧/١) والآية من سورة الإسراء رقم (٨٦) .

(٢) سورة الشورى آية (٤٢) .

(٣) انظر كتاب : الرد على من يقول القرآن مخلوق لأحمد بن سلمان النجار ، وكتاب أفعال العباد للإمام البخاري ، وكتاب : الرد على الجهمية للإمام الدارمي ، وكتاب السنة للإمام عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل ، وكتاب : شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي وهذا الكتاب من أهم وأشمل المؤلفات حيث إنه لم يؤلف في الباب مثله ، حيث أنه جمع خلاصة كلام المتقدمين من علماء السلف . انظر منه (٢١٦/٢ - ٣٦٢) وقد ذكر اللالكائي أسماء العلماء الذين قالوا بأن القرآن كلام الله =

- وأما قول الإمام مالك في هذه الصفة ، فقد جاءت روايات متعددة توافق ما تقدم ذكره من الآيات والأحاديث ، من أنه كلام الله غير مخلوق .
- ١ - قال ابن أبي أويس^(١) : سمعت نخالي مالك بن أنس وجماعة من العلماء بالمدينة وذكروا القرآن ، فقالوا : كلام الله عز وجل وهو منه وليس من الله عز وجل شيء مخلوق^(٢) .
- وفي رواية أخرى قال ابن أبي أويس : القرآن كلام الله وعلمه ووحيه وتنزيله ، هذه مقالة نخالي مالك^(٣) .
- ٢ - وقال عبد الله بن نافع^(٤) : كان مالك بن أنس يقول : القرآن كلام الله^(٥) .
- ٣ - وقال أبو مصعب الزهري^(٦) : سمعت مالك بن أنس يقول : القرآن كلام الله وليس بمخلوق^(٧) .

-
- = غير مخلوق فسمى خمسمائة وخمسين رجلاً من شتى البلدان والأمصار . وانظر فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (٣٩/١٢ - ٤٠ ، ٢٣٥ - ٢٣٦) .
- (١) تقدم في ص : (١٠١) .
- (٢) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١٥٦/١ - ١٥٧ رقم ١٤٥) والآجري في الشريعة (ص ٧٩) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢٤٩/٢) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٥/٦) وذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٤٣/٢) والذهبي في كتاب العلو (١٠٤) وقال الألباني في المختصر : رجاله ثقات غير أبي بكر أحمد بن محمد العمري فلم أعرفه (ص ١٤٣) .
- (٣) ذكره ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥١) .
- (٤) تقدم في ص : (١٠٠) .
- (٥) رواه الآجري في الشريعة (ص ٧٩) وذكره ابن عبد البر في الانتقاء من رواية عبد الله ابن أحمد عن أبيه عن سريح بن النعمان عن عبد الله بن نافع (ص ٣٤٠ - ٣٥) وذكره ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٣) .
- (٦) تقدم في ص : (١٦٣) .
- (٧) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) .

٤ - وقال زهير بن عباد^(١)، عن عباد^(٢) : كان كل من أدركت من المشايخ : مالك بن أنس، وسفيان بن عيينة، وفضيل بن عياض، وعيسى بن يونس، وعبد الله بن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، وغيرهم ممن أدركت من فقهاء الأمصار : مكة ، والمدينة ، والعراق ، والشام ، ومصر وغيرها ، يقولون : القرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق ، ولا ينفعه علم حتى يعلم ويؤمن أن القرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق^(٣) .

٥ - عن سويد بن سعيد^(٤) قال : سمعت مالك بن أنس ، وحمام بن زيد ، وسفيان بن عيينة ، والفضيل بن عياض - وذكر أقواماً غيرهم - إلى أن قال : وجميع من حملت عنهم العلم يقولون : القرآن كلام الله تعالى ، وصفة ذاته ، غير مخلوق ، من قال : إنه مخلوق ؛ فهو كافر بالله العظيم^(٥) .

٦ - وفي الجامع لابن أبي زيد القيرواني : قال مالك : القرآن كلام الله ، وكلامه لا يبيد ولا ينفد ، وليس بمخلوق^(٦) .

وما قاله الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، هو القول المأثور عن السلف الصالح من الصحابة - رضي الله عنهم - والتابعين لهم بإحسان .

قال سفيان بن عيينة : أدركت مشيختنا منذ سبعين سنة منهم : عمرو ابن دينار، يقولون : القرآن كلام الله ليس بمخلوق^(٧) .

(١) تقدم في ص : (١٨٦) .

(٢) لم أقف على تحديده .

(٣) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (٢٥٨/١ - ٢٦٠) .

(٤) تقدم في ص : (١٦٤) .

(٥) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) والسنن الكبرى (٢٠٦/١٠) .

(٦) الجامع (ص ١٢٣) .

(٧) رواه البخاري في خلق أفعال العباد (ص ١١) والبيهقي في الاعتقاد (ص ٦٤) والأسماء

والصفات (ص ٣١٧) .

وقال إسحاق بن إبراهيم الحنظلي : قال سفيان بن عيينة : قال : عمرو ابن دينار : قال : أدركت أصحاب النبي ﷺ ، فمن دونهم منذ سبعين سنة يقولون : الله الخالق ، وما سواه مخلوق ، والقرآن كلام الله ، منه خرج ، وإليه يعود .

قال إسحاق : وقد أدرك عمرو بن دينار أجلة أصحاب رسول الله ﷺ من البدرين والمهاجرين والأنصار ، مثل : جابر بن عبد الله ، وأبي سعيد الخدري ، وعبد الله بن عمرو ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير - رضي الله عنهم - وأجلة التابعين - رحمة الله عليهم - وعلى هذا مضى صدر هذه الأمة ، لم يختلفوا في ذلك^(١) .

وقال الإمام البخاري - رحمه الله - لم يكن بين أحد من أهل العلم في ذلك اختلاف إلى زمن مالك ، والثوري ، وحماد بن زيد ، وعلماء الأمصار ، ثم بعدهم .. وذكر عددًا من علماء الأمة من أهل مكة والمدينة والشام وغيرهم إلى أن قال : وهؤلاء المعروفون في عصرهم بلا اختلاف منهم : أن القرآن كلام الله إلا من شذ أو أغفل الطريق الواضح فعمي عليه ، فإن مرده إلى الكتاب والسنة^(٢) قال تعالى :

﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾^(٣) .

ونقل ابن قتيبة إجماع أهل السنة والحديث ، على أن القرآن كلام الله غير مخلوق^(٤) .

وقد ذكر الحافظ اللالكائي أسماء من قال بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، فعَدَّ أكثر من خمسمائة رجل من شتى البلدان والأماكن^(٥) .

(١) رواه الدارمي في الرد على الجهمية (ص ١٦٣) والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٣١٧) .

(٢) خلق أفعال العباد (ص ٦٨ - ٦٩) .

(٣) سورة النساء آية (٥٩) .

(٤) الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية (ص ٢٤٥) .

(٥) انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢/٢٣٤ - ٣١٢) .

وحكى شيخ الإسلام ابن تيمية ، والحافظ ابن حجر اتفاق علماء السلف
على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، تلقاه جبريل عن الله ، وبلغه جبريل إلى
محمد ﷺ وبلغه ﷺ إلى أمته^(١) .

(١) الفتاوى (١٢/٨٦ ، ٢١٠ - ٢١٢ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ - ٢٣٥ ، ٣٥٥ ، ٥٠٤ - ٥١٠) فتح
الباري (١٣/٤٦٣) .

الفصل الثاني

○ قوله في صفة استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه ○

صفة الاستواء لله على عرشه من الصفات الفعلية التي ورد ذكرها في القرآن في سبعة مواضع وهي :

١ - قال تعالى :

﴿ إِنْ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(١).

٢ - قال تعالى :

﴿ إِنْ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(٢).

٣ - وقال تعالى :

﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(٣).

٤ - وقال تعالى :

﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴾^(٤).

٥ - وقال تعالى :

﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسْئَلُ بِهِ خَبِيرًا ﴾^(٥).

(١) سورة الأعراف آية (٥٤) .

(٢) سورة يونس آية (٣) .

(٣) سورة الرعد آية (٢) .

(٤) سورة طه آية (٥) .

(٥) سورة الفرقان آية (٥٩) .

٦ - وقال تعالى :

﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ﴾^(١).

٧ - وقال تعالى :

﴿ هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ﴾^(٢).

هذه الآيات السبع تدل دلالة صريحة على أن الله تعالى مستوٍ على عرشه استواء يليق بجلاله وعظمته .

ومعنى الاستواء : العلو والارتفاع .

قال أبو العالية : استوى إلى السماء ، أي : ارتفع .

قال مجاهد : استوى : علا على العرش^(٣) .

هذا هو الذي يعلم من معنى الاستواء في لغة العرب ، وأما الكيفية فلا أحد يعلم بذلك إلا الله سبحانه وتعالى ، وهذا هو الذي عليه السلف - رحمهم الله تعالى - في هذه الصفة ، وفي غيرها من الصفات إمرارها كما جاءت بفهم المعنى من غير وصف للكيفية .

وقد تواتر القول عن علماء السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - في القول

(١) سورة السجدة آية (٤) .

(٢) سورة الحديد آية (٤) .

(٣) صحيح البخاري [فتح : ٤٠٣/١٣] والاستواء في كلام العرب يأتي على أربعة أوجه :

١ - علا - ٢ - ارتفع - ٣ - استقر - ٤ - صعد .

وقد ذكر هذه المعاني الأربعة ابن جرير الطبري في تفسيره ورجح أن معنى الاستواء على العرش : العلو والارتفاع (١٩١/١ - ١٩٢) وقال ابن القيم : إن ظاهر الاستواء وحقيقته هو العلو والارتفاع كما نص عليه جميع أهل اللغة ، وأهل التفسير المقبول . مختصر الصواعق (ص ٣١٨) وانظر لسان العرب (٤١٤/١٤) والتمهيد لابن عبد البر (١٣١/٧ - ١٣٢) .

- بهذه الصفة والإيمان بها ، وبغيرها من الصفات ، دون الكلام في كیفيتها .
- قال علي بن الحسن بن شقيق : قلت لابن المبارك : كيف نعرف ربنا ؟ قال: على السماء السابعة على عرشه ، بائن من خلقه^(١) .
- وقال الشافعي : إن الله على عرشه في سمائه ، يقرب من خلقه كيف يشاء وينزل إلى سماء الدنيا كيف شاء^(٢) .
- وقال عبد الله بن أحمد : قيل لأبي : ربنا تبارك وتعالى فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه ، وقدرته وعلمه بكل مكان ؟ قال : نعم^(٣) .
- قال الأوزاعي : كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله فوق عرشه ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته^(٤) .
- وقد ألقت مؤلفات خاصة في إثبات صفة العلو بذكر الأدلة من الكتاب والسنة وأقوال السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - بما يشفي ويكفي^(٥) .
- ومما ثبت عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - واشتهر وتواتر عنه المقالة المشهورة في إثبات الاستواء لله عز وجل ، وهو قول يعتبر قاعدة في الإيمان بالصفات عموماً ، وقد نقله غير واحد :
- ١ - قال سُحنون^(٦) : أخبرني بعض أصحاب مالك أنه كان قاعداً عند مالك
-
- (١) رواه الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٤١ - ٤٢) وعبد الله بن أحمد في السنة (٣٠٧/١) .
- (٢) ذكره الذهبي في العلو (ص ١٢٠) وابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية (ص ١٦٥) .
- (٣) شرح اعتقاد أهل السنة للالكائي (٣/٤٠١ - ٤٠٢) واجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم (ص ٢٠٠) .
- (٤) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (ص ٥١٥) .
- (٥) من هذه المؤلفات : إثبات صفة العلو لابن قدامة ، وكتاب العلو للعلي الغفاري للذهبي وكتاب اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم . وكلها مطبوعة .
- (٦) تقدم في ص : (٤٩) .

فأثاه رجل فقال : يا أبا عبد الله- مسألة ، فسكت عنه ، ثم قال له :
مسألة ، فسكت عنه ، ثم عاد فرفع إليه مالك رأسه كالجيب له فقال له
السائل : يا أبا عبد الله :

﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف كان استواؤه ؟ قال : فطأطأ
مالك رأسه ساعة ثم رفعه فقال : سألت عن غير مجهول ، وتكلمت في
غير معقول ، ولا أراك إلا امرأ سوء ، أخرجوه^(١) .

٢ - وقال جعفر بن ميمون^(٢) : سئل مالك بن أنس عن قوله : ﴿ الرحمن على
العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ قال : ألاستواء غير مجهول والكيف غير
معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة وما أراك إلا ضالاً ، وأمر
به أن يخرج من مجلسه^(٣) .

٣ - وقال جعفر بن عبد الله^(٤) : جاء رجل إلى مالك بن أنس ، يعني يسأله
عن قوله : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ قال : فما رأيته وجد من
شيء كوجده من مقالته ، علاه الرخصاء ، وأطرق القوم ، فجعلوا ينتظرون
الأمر فيه ، ثم سري عن مالك فقال : الكيف غير معلوم ، والاستواء غير
مجهول والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وإني لأخاف أن تكون ضالاً ،
ثم أمر به فأخرج^(٥) .

(*) البيان والتحصيل (٣٦٧/١٦ - ٣٦٨) .

(١) جعفر بن ميمون القمي ، أبو علي أو أبو العوام ، صدوق يخطيء ، مات بعد المائة .
التقريب (ص ١٤١) التهذيب (١٠٨/٢) .

(٢) رواه الصابوني في عقيدة السلف (ص ١٧) وذكره في العتبية كما في البيان والتحصيل
(٣٦٧/١١ - ٣٦٨) .

(٣) جعفر بن عبد الله ، قال الدارمي : كان من أهل الحديث ، ثقة . الرد على الجهمية
(ص ٥٥ - ٥٦) .

(٤) رواه الصابوني في عقيدة السلف (ص ١٧ - ١٩ رقم ٢٥ ، ٢٦) واللالكائي في شرح
أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٨ رقم ٦٦٤) وأبو نعيم في الحلية (٦/٣٢٦) وذكره
ابن أبي زيد القيرواني في كتاب الجامع (ص ١٢٣) ورواه الدارمي في الرد على الجهمية
(ص ٥٥ - ٥٦ رقم ١٠٤) وذكره ابن قدامة في إثبات صفة العلو (ص ١٧٢ رقم ٨٨) .

- ٤ - وقال عبد الله بن وهب^(١): كنا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال :
يا أبا عبد الله : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استواؤه ؟ قال :
فأطرق مالك وأخذته الرحضاء ، ثم رفع رأسه فقال : ﴿ الرحمن على
العرش استوى ﴾ كما وصف نفسه ، ولا يقال : كيف ، وكيف عنه مرفوع
وأنت رجل سوء صاحب بدعة ، أخرجوه . قال : فأخرج الرجل^(٢) .
- ٥ - وقال يحيى بن يحيى التميمي^(٣): كنا عند مالك بن أنس فجاء رجل فقال :
يا أبا عبد الله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ فكيف استوى ؟ قال :
فأطرق مالك رأسه حتى علاه الرحضاء ثم قال : الاستواء غير مجهول ،
والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أراك
إلا مبتدعًا ، فأمر به أن يخرج^(٤) .
- ٦ - قال عبد الله بن نافع^(٥): قيل لمالك : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾
كيف استوى ؟ فقال مالك - رحمه الله - : استواؤه معقول ، وكيفيته
مجهولة وسؤالك عن هذا بدعة ، وأراك رجل سوء^(٦) .

-
- (١) تقدم في ص : (٤٢) .
- (٢) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (١٥٠/٢) وعنه الذهبي في العلو وقال : إسناده صحيح (ص ١٠٣) وذكره أيضًا في كتاب الأربعين في صفات رب العالمين (ص ٨٠ رقم ٧) ونقله عنه ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٦) وانظر المختصر للألباني (ص ١٤١) وفي الفتح أيضًا (١٣/٤٠٦ - ٤٠٧) .
- (٣) يحيى بن يحيى التميمي ، أبو زكريا النيسابوري ، ثقة ثبت إمام ، من رواة الموطأ مات سنة ٢٢٦ هـ .
- التقريب (ص ٥٩٨) انحاف السالك (ق ٦٥/ب) .
- (٤) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (١٥٠/٢ - ١٥١) والاعتقاد (ص ١١٦) وذكره الذهبي في العلو (ص ١٠٤) وعن ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٦) وانظر المختصر للألباني (ص ١٤١ - ١٤٢) .
- (٥) تقدم في ص (١٠٠) .
- (٦) ذكره ابن عبد البر في التمهيد (١٣٨/٧) .

٧ - قال مهدي بن جعفر^(١) : عن مالك بن أنس ، أنه سأله عن قول الله عز وجل : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ قال : فأطرق مالك ثم قال : استواؤه غير مجهول ، والفعل منه غير معقول ، والمسألة عن هذا بدعة^(٢) .

٨ - قال أيوب بن صالح الخزومي^(٣) : بالرملة^(٤) ، قال : كنا عند مالك إذ جاءه عراقي فقال له : يا أبا عبد الله ، مسألة أريد أن أسألك عنها ؟ فطأطأ مالك رأسه ، فقال له : يا أبا عبد الله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ قال : سألت عن غير مجهول ، وتكلمت في غير معقول ، إنك امرؤ سوء ، أخرجوه فأخذوا بضبعيه فأخرجوه^(٥) .

٩ - وقال سفيان بن عيينة^(٦) : سألت رجلاً مالكا فقال : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى يا أبا عبد الله ؟ فسكت مالك مليا حتى علاه الرخصاء وما رأينا مالكا وجد من شيء وجده من مقالته ، وجعل الناس ينظرون ما يأمر به ، ثم سري عنه فقال : الاستواء منه معلوم ، والكيف منه غير معقول ، والسؤال عن هذا بدعة ، والإيمان به واجب ، وإنني لأظنك ضالا ، أخرجوه . فناداه الرجل : يا أبا عبد الله ، والله الذي لا إله إلا هو لقد سألت عن هذه المسألة أهل البصرة والكوفة والعراق ، فلم أجد أحدا

(١) مهدي بن جعفر بن حيَّهان الرملي الزاهد ، صدوق له أوهام مات سنة ٢٣٠ هـ .
التقريب (ص ٥٤٨) .

(٢) ذكره ابن عبد البر في التمهيد (١٥١/٧) .

(٣) أيوب بن صالح بن سلمة الخزومي ، من رواة الموطأ . إتحاف السالك (ق ٦٩/أ) .

(٤) الرَّمْلَة : واحدة الرَّمْل ، مدينة عظيمة بفلسطين ، كانت رباطاً للمسلمين . معجم البلدان (٦٩/٣) .

(٥) ذكره ابن عبد البر في التمهيد (١٥١/٧) .

(٦) سفيان بن عيينة بن أبي عمران - ميمون - الهلالي ، أبو محمد الكوفي ، ثم المكي

ثقة - حافظ فقيه إلا أنه تغير حفظه بآخره ، وكان ربما دلَّس لكن على الثقات . مات

سنة ١٩٨ هـ . التقريب (ص ٢٤٥) .

وفق لما وفقت إليه^(١).

١٠- عن جعفر بن ميمون^(٢) قال : سئل مالك بن أنس عن قوله : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ قال : الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أراك إلا ضلالاً ، وأمر به أن يخرج من مجلسه^(٣).

وقول الإمام مالك - رحمه الله - ، روي نحوه عن أم سلمة - رضي الله عنها - في قوله تعالى : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ قالت : « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإقرار به إيمان ، والجحود به كفر » ولكن لم يصح^(٤).

وروي نحوه عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن شيخ الإمام مالك أنه سئل عن قوله : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ قال : « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، ومن الله الرسالة ، وعلى الرسول البلاغ ، وعلىنا التصديق ، وهذا صحيح ثابت عن ربيعة^(٥) .

(١) ذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٣٩/٢) ونقله عنه الذهبي في السير (١٠٦/٨ - ١٠٧) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥١ - ٥٢) .

(٢) تقدم في ص : (٢٣٤) .

(٣) رواه الصابوني في عقيدة السلف (ص ١٧ رقم ٢٤) .

(٤) أخرج هذه الرواية اللالكائي في شرح السنة (٣٩٧/٣) رقم ٦٦٣ والصابوني في عقيدة

السلف (ص ١٦ رقم ٢٣) وابن قدامة في إثبات صفة العلو (ص ١٥٨ رقم ٦٧)

والذهبي في العلو (ص ٦٥) وقال : فأما عن أم سلمة فلا يصح

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : ليس إسنادُه مما يعتمد عليه . الفتاوى (٣٦٥/٥) .

(٥) أخرجه اللالكائي في شرح السنة (٣٩٨/٣) رقم ٦٦٥ والبيهقي في الأسماء والصفات

(١٥٠/٢) والذهبي في العلو (ص ٩٨) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ومثل هذا

الجواب ثابت عن ربيعة شيخ مالك .

الفتاوى (٣٦٥/٥) وقال في الفتوى الحموية : روى الحلال بإسناد كلهم أئمة ثقات عن سفيان بن عيينة قال : سئل ربيعة فذكر نحوه (ص ٢٤) قال ابن قدامة في ذم التأويل =

وأشار الذهبي في كتابه الأربعين في صفات رب العالمين إلى أن ذلك يروى عن وهب بن منبه^(١)، وأشار في كتابه العلو إلى أن ذلك يروى عن أبي جعفر الترمذي .

لكن السؤال لأبي جعفر كان عن كيفية النزول ، فأجاب بنحو جواب مالك^(٢) .

وقول مالك ثابت ومشهور عنه ، وإن كان في بعض ما سقناه ضعف ، فالضعيف يتقوى بما صح من ذلك .

ومعنى قول الإمام مالك: الاستواء غير مجهول، أي: غير مجهول الوجود؛ لأن الله أخبر به وخبره صدق يقيناً لا يجوز فيه الشك ، ولا الارتياب فيه ، فكان غير مجهول الحصول العلم به، وقد روي في بعض الألفاظ: « الاستواء معلوم » .

وقوله : « الكيف غير معقول » ؛ لأنه لم يرد به توقيف ، ولا سبيل إلى معرفته بغير توقيف والجمود به ؛ ككفر ؛ لأنه رد لخبر الله ، وكفر بكلام الله ، ومن كفر بحرف متفق عليه فهو كافر، فكيف بمن كفر بسبع آيات، ورد خبر الله في سبعة مواضع من كتابه ، والإيمان به واجب لذلك والسؤال عنه بدعة ؛ لأن السؤال عما لا سبيل إلى علمه ، ولا يجوز الكلام فيه ، ولم يسبق في ذلك في زمن رسول الله ﷺ ، ولا من بعده من أصحابه^(٣) .

= بعد ذكره لقول أم سلمة وربيعة ومالك : وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى واللفظ ، فمن المحتمل أن يكون ربيعة ومالك بلغهما قول أم سلمة فاقنديا بها إلا مثل قولها لصحته وحسنه وكونه قول أحد أزواج النبي ﷺ فاقنديا بها ، ومن المحتمل أن يكون الله تعالى وفقهما للصواب وألهمهما من القول السديد مثل ما ألهمها . (ص ٢٦) .

(١) (ص ٨٠) ضمن مجموعة بعنوان : ست رسائل للذهبي بتحقيق جاسم بن سليمان الدوسري .

(٢) (ص ٦٥ ، ١٥٦) .

(٣) ذم التأويل لابن قدامة (ص ٢٦) .

وقال الذهبي عن قول مالك : وهو قول أهل السنة قاطبة : أن كيفية الاستواء لا نعقلها بل نجعلها ، وأن استواءه معلوم كما أخبر في كتابه ، وأنه كما يليق به ، لا نتعمق ولا نتحدلق ولا نخوض في لوازم ذلك نفياً وإثباتاً ، بل نسكت ونقف كما وقف السلف ، ونعلم أنه لو كان له تأويل ، لبادر إلى بيانه الصحابة والتابعون ، ولما وسعهم إقراره وإمراره والسكوت عنه ، ونعلم يقيناً مع ذلك أن الله جل وعلا لا مثل له في صفاته ولا في استوائه ولا في نزوله ، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً^(١) .

وخلاصة القول أن الآيات السابقة ، وقول الإمام مالك - رحمه الله - وغيره من السلف دل على أمور :

- ١ - إثبات صفة استواء الله على عرشه ، استواء يليق بجلاله وعظمته سبحانه .
- ٢ - إثبات العرش لله جل وعلا ، والعرش في اللغة : السرير المرتفع العظيم الذي يجلس عليه الملك ، ويطلق على سقف البيت^(٢) . وعرش الله عز وجل : هو محل استوائه سبحانه ، وهو سقف المخلوقات .
- ٣ - إثبات صفة علو الله على خلقه كما يليق بجلاله وعظمته .

وصفة العلو لله جل وعلا ، جاءت بها أدلة كثيرة صريحة من الكتاب والسنة، وكذلك دل العقل، ودلت الفطرة السليمة على هذه الصفة وهي كما يلي:

أولاً : الأدلة من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ سُبْحَ اسم ربك الأعلى ﴾^(٣) .

(١) العلو (ص ١٠٤) .

(٢) الصحاح للجوهري (١٠٠٩/٣) مختار الصحاح للرازي (ص ٤٣٣) :

(٣) سورة الأعلى آية (١) .

- ٢ - قال تعالى :
- ﴿ وهو العلي العظيم ﴾ ^(١).
- ٣ - قال تعالى :
- ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ﴾ ^(٢).
- ٤ - قال تعالى :
- ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ ^(٣).
- ٥ - قال تعالى :
- ﴿ نخرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ﴾ ^(٤).
- ٦ - قال تعالى :
- ﴿ يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ﴾ ^(٥).
- ٧ - قال تعالى :
- ﴿ يعيسى إني متوفيك ورافعك إلي ﴾ ^(٦).
- ٨ - قال تعالى :
- ﴿ وأمنم من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أم أمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبًا فستعلمون كيف نذير ﴾ ^(٧).

-
- (١) سورة البقرة آية (٢٥٥) .
- (٢) سورة النحل آية (٥٠) .
- (٣) سورة فاطر آية (١٠) .
- (٤) سورة المعارج آية (٤) .
- (٥) سورة السجدة آية (٥) .
- (٦) سورة آل عمران آية (٥٥) .
- (٧) سورة الملك آية (١٦ ، ١٧) .

ثانيًا : الأدلة من السنة :

١ - عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال :
« ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ؟ يأتني خبر من في السماء صباح مساء »^(١).

٢ - عن معاوية بن الحكم السلمي قال : كانت لي غنم بين أحد الجوائنة فيها جارية لي فأطلقتها ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب منها بشاة - وأنا رجل من بني آدم - فأسفت ، فصككتها ، فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له ، فعظم ذلك علي ، فقلت : يا رسول الله ، أفلا أعتقها ؟ قال : « ادعها » ، فدعوتها فقال لها : « أين الله ؟ » قالت : في السماء ، قال : « من أنا ؟ » قالت : أنت رسول الله ﷺ ، قال : « أعتقها فإنها مؤمنة »^(٢).

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال :
« لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش : إن رحمتي غلبت غضبي »^(٣).

٤ - عن جرير بن عبد الله أنه سمع النبي ﷺ يقول :
« من لم يرحم من في الأرض ، لم يرحمه من في السماء »^(٤).

٥ - عن أنس أن زينب بنت جحش كانت تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول :
« زوجكن أهاليكن ، وزوجني الله من فوق سبع سموات »^(٥).

٦ - عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يوم عرفة :

« ألا هل بلغت ؟ » فقالوا : نعم ، فجعل يرفع أصبعه إلى السماء وينكتها

(١) رواه البخاري (٦٧/٨) ومسلم (٧٤٢/٢) .

(*) الجوائنة: موضع أو قرية قرب المدينة . انظر معجم البلدان (١٧٥/٢) .

(٢) رواه مسلم (٣٨٢/١) .

(٣) رواه البخاري (٤٠٤/١٣) ومسلم (٢١٠٧/٤) .

(٤) رواه الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٤٣ رقم ٧٤) وذكره الذهبي في الملو

(١٩ - ٢٠) وانظر المختصر للألباني (٨٤) .

(٥) رواه البخاري (٤٠٣/١٣) .

إليهم ويقول: « اللهم فاشهد »^(١).

٧ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :
« الملائكة يتعاقبون فيكم ، ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ، ثم يعرج إليه الذين باتوا فيكم فيسألهم ، وهو أعلم بهم ، كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : أتيناهم وهم يصلون ، وتركناهم وهم يصلون »^(٢).

ثالثًا : وأما دلالة العقل على العلو :

فإن العقل يوجب صفة الكمال لله سبحانه وتعالى وينزهه عن النقص ، والعلو صفة كمال ، والسفل صفة نقص ، فثبت وصح أن الله تعالى مكانه العلو^(٣).

رابعًا : وأما الدليل من الفطرة على العلو :

فإن الله سبحانه وتعالى فطر الخلق على التوجه إلى جهة العلو عند الدعاء والتضرع ورفع أيديهم إلى أعلى لا إلى أسفل أو يمين أو يسار .

قال ابن أبي شيبة : وأجمع الخلق جميعًا أنهم إذا دعوا الله جميعًا ، رفعوا أيديهم إلى السماء فلو كان الله عز وجل في الأرض السفلى ، ما كانوا يرفعون أيديهم إلى السماء وهو معهم في الأرض^(٤).

وقال ابن قتيبة : وأما قوله تعالى :

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾^(٥) وكيف يصعد إليه شيء هو معه ؟ أو يرفع إليه عمل وهو عنده ؟ وكيف تعرج الملائكة والروح إليه يوم القيامة ؟ ولو أن هؤلاء - يعني من ينكر العلو - رجعوا إلى فطرهم

(١) رواه مسلم (٨٨٦/٢ - ٨٩٢) .

(٢) رواه مسلم (٢٠٦٩/٤ - ٢٠٧٠) .

(٣) انظر شرح الطحاوية (ص ٣٠٤ - ٣٠٥) .

(٤) كتاب العرش (ص ٥١) .

(٥) سورة فاطر آية (١٠) .

وما ركبت عليه خلقتهم من معرفة الخالق سبحانه ؛ لعلمو أن الله تعالى هو العلي وهو الأعلى، وهو بالمكان الرفيع، وأن القلوب عند الذكر لتسمو نحوه، والأيدي ترفع بالدعاء إليه ، ومن العلو يرجى الفرج ، ويتوقع النصر ، وينزل الرزق^(١).

وقال ابن عبد البر : ومن الحجة أيضًا في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كربهم أمر أو نزلت بهم شدة ؛ رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربهم تبارك وتعالى ، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكايته ؛ لأنه اضطرار لم يؤنهم عليه أحد ، ولا أنكره عليهم مسلم ، وقد قال ﷺ للأمة التي أراد مولاها عتقها إن كانت مؤمنة، فاختبرها رسول الله ﷺ بأن قال لها: « أين الله ؟ » فأشارت إلى السماء ، ثم قال لها : « من أنا ؟ » قالت : أنت رسول الله ، قال : « أعتقها فإنها مؤمنة »^(٢) فاكتمى رسول الله ﷺ منها برفعها رأسها إلى السماء ، واستغنى بذلك عما سواه^(٣).

وقال ابن القيم : ومن آيين ما شهدت به الفطر والعقول والشرائع ، علوه سبحانه فوق جميع العالم ، فإن الله فطر على هذا الخليفة حتى الحيوان البهيم ، ومن أنكر هذا فهو في جانب ، والفطر السليمة والعقول المستقيمة وجميع الكتب السماوية ، ومن أرسل بها في جانب^(٤).

(١) تأويل مختلف الحديث (ص ٣٢٨) .

(٢) تقدم تخريجه ص (٢٤١) .

(٣) التمهيد (١٣٤/٧) .

(٤) الصواعق المرسلة (١٢٧٨/٤) .

الفصل الثالث

○ صفة المعية ○

علو الله على خلقه واستواؤه على عرشه لا ينافي معيته سبحانه خلقه ، فإنه جل وعلا ليس كمثل شيء ، حيث إن المعية لا تقتضي أن يكون الله مع خلقه بذاته ، بل إن معنى ذلك أنه معهم بعلمه وإحاطته بهم سمعاً وبصرًا وقدرة وتديراً وهذه تسمى المعية العامة .

وأنه سبحانه معهم بالنصر والتأييد ، وهذه المعية الخاصة^(١) .

ومثال المعية العامة قوله تعالى :

﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾^(٢) .

ومثال المعية الخاصة قوله تعالى :

﴿ إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾^(٣) .

وقوله تعالى :

﴿ لا تحزن إن الله معنا ﴾^(٤) .

وهذا ما دلت عليه النصوص الواردة في المعية ، وهو المعنى الذي فسر به السلف تلك النصوص ، وهي كالتالي :

(١) انظر الرد على الجهمية للإمام أحمد بن حنبل (١٣٨ - ١٤٢) شرح حديث النزول

لابن تيمية (١٢٥ - ١٢٩) .

(٢) سورة الحديد آية (٤) .

(٣) سورة النحل آية (١٢٨) .

(٤) سورة التوبة آية (٤٠) .

١ - قال تعالى :

﴿ هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أين ما كنتم والله بما تعملون بصير ﴾^(١) .
ومعناها : أن الله رقيب عليكم شهيد على أعمالكم حيث كنتم وأين كنتم من بر وبحر في ليل أو نهار ، في البيوت أو في القفار ، الجميع في علمه على السواء ، وتحت بصره وسمعه ، فيسمع كلامكم ، ويرى مكانكم ، ويعلم سركم ونجواكم كما قال تعالى^(٢) :
﴿ ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون ﴾^(٣) .

وقد جمع الله في هذه الآية بين استوائه على عرشه وعلوه ، وبين معيته خلقه ، مما يدل على عدم التعارض والمنافاة بين العلو والمعية ، فكما أنه سبحانه مستو على عرشه وعال على خلقه حقيقة ، فهو كذلك موصوف بالمعية على الحقيقة ، كما جمع الله بينهما في الآية السابقة .

٢ - قال تعالى :

﴿ ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم ﴾^(٤) .

معناها : أن الله معهم بعلمه ، وسمعه وبصره نافذ فيهم ، فهو سبحانه

(١) سورة الحديد آية (٤) .

(٢) تفسير ابن كثير (٣٠٤/٤) وانظر تفسير ابن جرير (٢٧/٢١٦) والشرعية للآجري

(٢٨٨ - ٢٨٩) وشرح أصول السنة للإلكائي (٣/٤٠٠ - ٤٠٢) .

(٣) سورة هود آية (٥) .

(٤) سورة المجادلة آية (٧) .

مطلع على خلقه لا يغيب عنه من أمورهم شيء^(١).
ويؤكد هذا المعنى أن الله بدأ الآية بالعلم وختمها بالعلم.

وعلى هذا المعنى إجماع الصحابة والتابعين ، ومن نقل عنهم في ذلك : ابن عباس رضي الله عنه ، ومقاتل بن حيان ، وسفيان الثوري ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله بن نافع ، وأحمد بن حنبل ، والضحاك ، وحamad بن زيد ، وإسحاق ابن راهويه ، وغيرهم من أهل العلم^(٢).

وقد نقل هذا المعنى عن الإمام مالك - رحمه الله - أنه فسر المعية بالعلم وجمع بينها وبين علو الله على خلقه مما يؤكد على عدم التعارض بين العلو والمعية : عن عبد الله بن نافع^(٣) : كان مالك بن أنس - رحمه الله - يقول : « الله عز وجل في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء » وتلا هذه الآية :

﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ﴾^(٤).

(١) تفسير ابن كثير (٣٢٢/٤) وانظر تفسير ابن جرير (١٢/٢٨ - ١٣) وتأويل مختلف الحديث لابن قتيبة (٣٢٧ - ٣٢٨).

(٢) انظر الرد على الجهمية لأحمد بن حنبل (١٣٨ - ١٤٢) والسنة لعبد الله بن أحمد (٣٠٤/١) وتفسير ابن جرير (١٢/٢٨) وشرح السنة للالكائي (٤٠٠ - ٤٠٢) والأسماء والصفات لليهقي (١٧٢/٢ - ١٧٤) والتمهيد لابن عبد البر (١٣٣/٧ - ١٣٤ ، ١٣٩ - ١٣٨) شرح حديث النزول لابن تيمية (١٢٥ - ١٢٩) اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم (٢٢٦ - ٢٢٧ ، ٢٤٥ - ٢٤٦) إثبات صفة العلو لابن قدامة (١٦٣ - ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٧٢) وذم التأويل لابن قدامة (ص ٤٥) العلو للذهبي (٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٣).

(٣) تقدم في ص : (١٠٠).

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١٠٦/١ - ١٠٧ رقم ١١ ، ٢٨٠ رقم ٥٣٢) ورواه الآجري في الشريعة (ص ٢٨٩) والذهبي في العلو (ص ١٠٣) وإسناده صحيح.

وقال القاضي عياض : قال غير واحد سمعت مالكا يقول : « الله في السماء وعلمه في كل مكان »^(١) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية بعد أن نقل رواية عبد الله بن نافع ، وروى هذا الكلام عن مالك مكّي خطيب قرطبة^(٢) فيما جمعه من تفسير مالك نفسه ، وكل هذه الأسانيد صحيحة^(٣) .

(١) ترتيب المدارك (٤٣/٢) .

(٢) مكّي بن أبي طالب بن محمد المختار ، القيسي القيرواني ، ثم القرطبي صاحب التصانيف ، قال الذهبي : كان من أوعية العلم مع الدين والسكينة والفهم توفي سنة ٤٣٧ هـ . السير (٥٩١/١٧) معرفة القراء الكبار للذهبي (٣٩٤/١) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل (٢٦١/٦ - ٢٦٢) .

الفصل الرابع

○ صفة النزول وموقف مالك منها ○

مذهب السلف رحمهم الله : أن الله جل وعلا ينزل إلى سماء الدنيا كل ليلة نزولاً يليق بجلاله وعظمته من غير بحث عن الكيفية ، كما هو القول في بقية الصفات^(١) ، وقد دلت على ذلك السنة الصحيحة عن النبي ﷺ ومنها ما يلي :

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال :
« ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة ، حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول : أنا الملك ، أنا الملك ، من ذا الذي يدعوني فأستجيب له ، من ذا الذي يسألني فأعطيه ، من ذا الذي يستغفري فأغفر له ، فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر »^(٢).

(١) انظر الرد على الجهمية للدارمي (ص ٦٣) والتوحيد لابن خزيمة (٢٩١/١) وشرح أصول السنة للإلكائي (٤٣٤/٣) وعقيدة السلف للصابوني (ص ٢٦) .

(٢) رواه مالك في الموطأ (٢١٤/١) والبخاري (٤٦٤/١٣) ومسلم (٥٢٢/١) وقد اختلفت الرواية في تحديد وقت النزول ، فبعض الروايات مطلقة وبعضها حدد في الثلث الأول ، وبعضها في الثلث الآخر وبعضها النصف ، واتفق العلماء على أن أصبح الروايات هي رواية « ثلث الليل الآخر » قال شيخ الإسلام ابن تيمية : والنزول المذكور في الحديث النبوي على قائله أفضل الصلاة والسلام الذي اتفق عليه الشيخان : البخاري ومسلم ، واتفق علماء الحديث على صحته هو : « إذا بقي ثلث الليل الآخر » وأما رواية النصف والثلثين فانفرد بها مسلم في بعض طرقه ، وقد قال الترمذي : إن أصبح الروايات عن أبي هريرة : « إذا بقي ثلث الليل الآخر » ، وقد روي عن النبي ﷺ من رواية جماعة كثيرة من الصحابة كما ذكرنا قبل هذا ، فهو حديث متواتر عند أهل العلم بالحديث والذي لا شك فيه : « إذا بقي ثلث الليل الآخر » =

٢ - عن رفاعة بن عرابة الجهني قال : صدرنا مع رسول الله ﷺ من مكة ، وساق الحديث حتى قال :

« ينزل الله إلى سماء الدنيا فيقول : لا أنبأ عن عبادي غيري ، من ذا الذي يدعوني أستجب له ؟ من ذا الذي يستغفرني أعفر له ؟ حتى ينفجر الصبح »^(١).

وقد تواترت الأحاديث في النزول عن النبي ﷺ ، ذكر ذلك ونقله غير واحد من العلماء^(٢). ونقلوا إجماع السلف رحمهم الله على ذلك :

= فإن كان النبي ﷺ قد ذكر النزول أيضًا إذا مضى ثلث الليل الأول وإذا انتصف الليل فقله حق وهو الصادق المصدوق ويكون النزول أنواعًا ثلاثة : الأول : إذا مضى ثلث الليل الأول ، ثم إذا انتصف وهو أبلغ ، ثم إذا بقي ثلث الليل ، وهو أبلغ الأنواع الثلاثة :

شرح حديث النزول (١٠٧ - ١٠٨) والفتاوى (٤٧٠/٥) وقد حاول ابن القيم وابن حجر الجمع بين الروايات مع اتفاقهم على أن أصح الروايات هي رواية ثلث الليل الآخر . انظر مختصر الصواعق المرسلة (ص ٣٧٢ - ٣٧٣) فتح الباري (٣/٣١) .
(١) رواه الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٦٤ رقم ١٢٧) وأحمد في المسند (٤/١٦) وابن خزيمة في التوحيد (٣١٣/١ - ٣١٤) واللالكائي في شرح السنة (٣/٤٤١) ورواه الدارقطني في كتاب النزول من طرق (ص ١٤٥ - ١٤٩) والصابوني في عقيدة السلف (ص ٤٦ - ٤٧ رقم ٧٨) قال ابن القيم : هذا حديث صحيح ، مختصر الصواعق المرسلة (ص ٣٧٥) .

(٢) انظر الرد على الجهمية (٦٣ - ٦٨) والتوحيد لابن خزيمة (١/٢٩١ - ٣٢٧) وكتاب النزول للدارقطني ، وشرح السنة للالكائي (٣/٤٣٤ - ٤٥٣) وعقيدة السلف للصابوني (٢٦ - ٥٠) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : إن هذا القول - يعني ثبوت النزول - قد استفاضت به السنة عن النبي ﷺ ، واتفق سلف الأمة وأئمتها وأهل العلم بالسنة والحديث على تصديق ذلك وتلقيه بالقبول .

شرح حديث النزول (ص ٥) وقال ابن القيم : إن نزول الرب تبارك وتعالى إلى سماء الدنيا قد تواترت الأخبار به عن رسول الله ﷺ . رواه عنه نحو ثمانية وعشرين نفسًا من الصحابة ، وقد ذكر أكثرها (ص ٣٧٣ - ٣٨٢) مختصر الصواعق (ص ٣٦٦) =

قال الدارمي : فهذه الأحاديث قد جاءت كلها وأكثر منها في نزول الرب
تبارك وتعالى في هذه المواطن^(١) ، وعلى تصديقها والإيمان بها ، أدركنا أهل الفقه
والبصر من مشائخنا لا ينكرها منهم أحد ، ولا يمتنع من روايتها^(٢) .

وقال الصابوني^(٣) : ويثبت أصحاب الحديث نزول الرب سبحانه وتعالى
كل ليلة إلى سماء الدنيا من غير تشبيه له بنزول المخلوقين ولا تمثيل ولا تكيف بل
يثبتون ما أثبتته رسول الله ﷺ وينتهون فيه إليه ويؤمنون الخبر الصحيح الوارد
بذكره على ظاهره ويكلمون علمه إلى الله ، وكذلك يثبتون ما أنزل الله - عز اسمه -
في كتابه من ذكر المجيء والإتيان المذكورين في قوله عز وجل :

﴿ هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ﴾^(٤) .

وقوله عز وجل : ﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴾^(٥) .

وقال ابن عبد البر : والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : ينزل
كما قال رسول الله ﷺ ويصدقون بهذا الحديث ولا يكيفون ، والقول في كيفية
النزول ، كالقول في كيفية الاستواء والمجيء ، والحجة في ذلك واحدة^(٦) .

= وقال الذهبي : وقد ألفت أحاديث النزول في جزء ، وذلك متواتر أقطع به [العلو :

ص ٧٩] . .

(١) المواطن هي :

١ - النزول كل ليلة إلى السماء الدنيا .

٢ - النزول ليلة النصف من شعبان .

٣ - النزول يوم عرفة .

٤ - النزول يوم القيامة للحساب .

٥ - النزول لأهل الجنة .

(٢) الرد على الجهمية (ص ٧٩) .

(٣) عقيدة السلف (ص ٢٦ - ٢٧) .

(٤) سورة البقرة آية (٢١٠) .

(٥) سورة الفجر آية (٢٢) .

(٦) التمهيد (١٤٣/٧) .

قال شيخ الإسلام : والقول المشهور عند أهل السنة والحديث هو الإقرار بما ورد به الكتاب والسنة من أنه يأتي وينزل ، وغير ذلك من الأفعال .
وقال أبو عمر الطلمنكي : أجمعوا - يعني أهل السنة والجماعة - على أن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا على ما أتت به الآثار كيف شاء ، لا يحدثون في ذلك شيئاً^(١) .

• ما روي عن الإمام مالك في صفة النزول :

تقدم بيان إجماع أهل السنة والجماعة على إثبات صفة النزول لله سبحانه وتعالى وغيره من الصفات ، وأنه نزول حقيقي يليق بجلاله وعظمته ، من غير تحديد أو تشبيه أو تأويل .

ولكن روي عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - أنه قال : « إن النزول من الله - جل وعلا - إنما هو نزول أمره ، وأما هو فدائم لا يزول » .

وهذا القول تأويل لصفة النزول يخالف المنهج الصحيح الذي عليه السلف الصالح بما فيهم الإمام مالك ، من أنهم قالوا في الصفات عموماً : « أمرها كما جاءت » إذا فلابد من تحرير هذا القول ، وبيان صحة نسبته للإمام مالك من عدمه وذكر أقوال العلماء في ذلك ، فأقول :

١ - قد روي القول بتأويل النزول عن الإمام مالك من طريقين :

الأول : من رواية حبيب بن أبي حبيب .

الثاني : من رواية مطرف بن عبد الله .

فأما الرواية الأولى : فقال الذهبي : قال ابن عدي : حدثنا محمد بن هارون ابن حسان حدثنا صالح بن أيوب ، حدثنا حبيب بن أبي حبيب ، حدثني مالك قال : ينزل ربنا - تبارك وتعالى - أمره ، فأما هو فدائم لا يزول .

(١) شرح حديث النزول (ص ١٨٨) .

قال صالح : فذكرت ذلك ليحيى بن بكير ، فقال : حسن والله ، ولم أسمع
من مالك^(١).

وأما الرواية الثانية : فقال ابن عبد البر : وقد روى محمد بن علي الجبلي ،
وكان من ثقات المسلمين بالقيروان ، قال : حدثنا جامع بن سودة بمصر .
قال : حدثنا مطرف عن مالك بن أنس أنه سئل عن الحديث « إن الله ينزل
في الليل إلى سماء الدنيا » فقال مالك : ينتزل أمره^(٢).

فأما الرواية الأولى : فهي من رواية حبيب بن أبي حبيب ، وقد أجمع أهل
العلم أنه كذاب ، متروك الحديث ، وأن أحاديثه كلها موضوعة عن مالك
وغيره^(٣) ، وهذا يكفي في رد هذه الرواية .

وأما الرواية الثانية : فرويت من طريق محمد بن علي الجبلي عن الجامع بن سودة .
فأما محمد بن علي الجبلي ، فقليل : إنه كان زافضيا شديدا لرفض^(٤) وأما

(١) السير (١٠٥/٨) وذكره ابن عبد البر في التمهيد (١٤٣/٧) والقاضي في ترتيب المدارك
(٤٤/٢) .

(٢) التمهيد (١٤٣/٧) وقد نسب تأويل النزول إلى مالك الحافظ ابن حجر في فتح الباري
(٣٠/٣) .

(٣) حبيب بن أبي حبيب المصري - كاتب مالك - يكنى أبا محمد واسم أبيه إبراهيم أو
مرزوق توفي سنة ٢١٨ هـ . روى عبد الله بن أحمد عن أبيه أنه قال : ليس بثقة
كان يكذب ولم يكن يوثقه ، ولا يرضاه وأثنى عليه شرا وسوءا ، وقال أبو داود :
كان من أكذب الناس ، وقال أبو حاتم : متروك الحديث ، وقال ابن حبان : أحاديثه
كلها موضوعة ، وقال النسائي : متروك ، أحاديثه كلها موضوعة عن مالك وغيره .
وقال ابن عدي : أحاديثه كلها موضوعة ، وعامة حديث حبيب موضوع المتن مقلوب
الإسناد ، ولا يحتشم حبيب في وضع الحديث على الثقات ، وأمره بين في الكذابين .
انظر : الجرح والتعديل (١٠/٣) المحروحين (٢٦٥/١) الضعفاء والمتروكين للنسائي
(ص ٩٠) الكامل لابن عدي (٨٢٠/٢) تهذيب التهذيب (١٨١/٢ - ١٨٢) تقريب
التهذيب (ص ١٥٠) .

(٤) محمد بن علي بن محمد بن إبراهيم ، أبو الخطاب الشاعر المعروف بالجبلي ، كان من =

جامع بن سودة ، فضعيف الرواية^(١) .

٢ - أقوال أهل العلم عن هاتين الروایتين وتضعيفهم لهما :

ذكر ابن عبد البر رواية حبيب وضعفها بقوله : وقد قال قوم من أهل الأثر أيضاً : إنه ينزل أمره ، وتنزل رحمته ، وروي ذلك عن حبيب كاتب مالك وغيره ، وأنكر منهم آخرون ، وقالوا : هذا ليس بشيء ؛ لأن أمره ورحمته لا يزالان ينزلان أبداً في الليل والنهار ، وتعالى الملك الجبار الذي إذا أراد أمراً قال له : كن فيكون ، في أي وقت شاء ، يختص برحمته من يشاء ، متى يشاء ، لا إله إلا هو الكبير المتعال^(٢) .

وقال الذهبي عند ذكره لرواية حبيب : قلت : لا أعرف صالحاً ، وحبيب مشهور والمحفوظ عن مالك - رحمه الله - رواية الوليد بن مسلم أنه سأل عن أحاديث الصفات فقال : « أمرها كما جاءت ، بلا تفسير » فيكون للإمام في ذلك قولان إن صحت رواية حبيب^(٣) .

وقال شيخ الإسلام عند كلامه على بعض من أول النزول :

وكذلك ذكرت هذه رواية عن مالك ، رويت من طريق كاتيه حبيب بن أبي حبيب لكن هذا كذاب باتفاق أهل العلم بالنقل لا يقبل أحد منه نقله عن مالك ، وقال عن الرواية الثانية - رواية مطرف - : ورويت من طريق أخرى ذكرها ابن عبد البر ، وفي إسنادها من لا نعرفه^(٤) .

= أهل الأدب قال الخطيب : سمعت منه الحديث ، وعلقت عنه مقطعات من شعره ، وقيل : إنه كان رافضياً شديداً الرفض ، وقال ابن حجر في اللسان : وقالوا : إنه كان يفرط ، مات سنة ٤٣٩ هـ .

انظر تاريخ بغداد (٣ / ١٠١) والميزان (٣ / ٦٥٧) واللسان (٥ / ٣٠٣) .

(١) جامع بن سودة ، قال ابن حجر : روى له الدارقطني في غرائب مالك حديثاً ..

وقال : الحديث باطل وجامع ضعيف . انظر الميزان (١ / ٣٨٧) واللسان (٢ / ٩٣) .

(٢) التمهيد (٧ / ١٤٣) .

(٣) السمع (٨ / ١٠٥) .

(٤) شرح حديث النزول (٥٥ ، ٥٨) .

وقال ابن القيم في كلامه على من قال بتأويل النزول ، وإن ذلك مخالف للمشهور عن مالك : فإن المشهور عنه وعن أئمة السلف إقرار نصوص الصفات ، والمنع من تأويلها وقد روي عنه أنه تأول قوله : « ينزل ربنا » بمعنى نزول أمره ، وهذه الرواية لها إسنادان : أحدهما : من طريق حبيب كاتبه ، وحبيب هذا غير حبيب ، بل هو كذاب وضاع باتفاق أهل الجرح والتعديل ، ولم يعتمد أحد من العلماء على نقله . والإسناد الثاني : فيه مجهول لا يعرف حاله ، فمن أصحابه من أثبت هذه الرواية ومنهم من لم يثبتها ؛ لأن المشاهير من أصحابه لم ينقلوا عنه شيئاً من ذلك^(١) .

فيتبين من هذه الأقوال عن العلماء : أن القول بأن مالكاً أول النزول ، قول مكذوب عليه ، أو ضعيف . فضلاً عن أنه يخالف المشهور عنه في هذه الصفة خاصة وفي الصفات عموماً .

فأما في هذه الصفة - صفة النزول - خاصة ، فقد صح عنه القول بالإيمان بها وإثباتها من غير تأويل :

١ - قال زهير بن عباد^(٢) : كل من أدركت من المشايخ : مالك بن أنس ، وسفيان ، وفضيل بن عياض ، وعبد الله بن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، يقولون : النزول حق^(٣) .

٢ - وفي رواية : أن مالكاً قال في أحاديث الصفات : أمض الحديث كما ورد بلا كيف ولا تحديد إلا بما جاءت به الآثار ، وبما جاء الكتاب ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾^(٤) ينزل كيف شاء بقدرته وعلمه وعظمته ،

(١) مختصر الصواعق (ص ٣٩١) .

(٢) تقدم في ص : (١٨٦) .

(٣) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (٣٤١/١) وأبي عمر الطلمنكي كما في شرح حديث

النزول لابن تيمية (ص ١٨٨) .

(٤) سورة النحل آية (٧٤) .

أحاط بكل شيء علماً^(١).

وأما ما ثبت عنه واشتهر في الصفات عموماً، فما رواه الوليد بن مسلم أنه سأل مالكاً وغيره عن أحاديث الصفات فقال: «أمرها كما جاءت بلا تفسير»^(٢). ومعنى ذلك: الإيمان بها كما وردت وبمعناها من غير خوض أو كلام في تأويلها المؤدي إلى إنكارها.

وكذلك المقالة المشهورة عنه في الاستواء، التي تكفي لأن تكون قاعدة عند الإمام مالك في الصفات عموماً وهي قوله: «الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول»^(٣).

فكذلك النزول - وغيره من الصفات - غير مجهولة وكيفيته غير معقولة. وأخيراً أقول: لو صحت هذه الرواية عن مالك وهو القول بأن النزول: نزول أمره ورحمته، فإن لها محملاً حسناً لا يخالف الإيمان بحقيقة النزول له سبحانه كما يليق بجلاله وعظمته، وذلك لما عرف عن الإمام مالك من اتباع الكتاب والسنة ومنهج الصحابة - رضي الله عنهم - والتحذير مما يخالف ذلك وهذا المعنى المحتمل أن الإمام مالكاً يقصد أن نزول الرب إلى سماء الدنيا يصاحبه الرحمة والعفو والاستجابة، وذلك من أمره.

قال ابن عبد البر: وقد يحتمل أن يكون كما قال مالك - رحمه الله - على معنى أنه تنزل رحمته وقضاؤه بالعفو والاستجابة، وذلك من أمره، أي: أكثر ما يكون في ذلك الوقت. والله أعلم^(٤).

وقال ابن القيم: وأما قول من قال: يأتي أمره وينزل رحمته، فإن أراد أنه سبحانه إذا نزل وأتى حلت رحمته وأمره فهذا حق.

(١) مختصر الصواعق (ص ٣٨٤).

(٢) تقدم تخريجه (ص ١٣٦).

(٣) تقدم تخريجه قريباً (ص ٢٣٣ - ٢٣٧).

(٤) التمهيد (١٤٣/٧ - ١٤٤).

وإن أراد أن النزول والحيء والإتيان للرحمة والإتيان ليس إلا ، فهو باطل من وجوه عديدة قد تقدمت^(١) ، ونزيدها وجوهاً آخر :

١ - منها أن يقال : أتريدون رحمته وأمره وصفته القائمة بذاته؟ أم مخلوقاً منفصلاً سمّتموه رحمة وأمرًا ؟ فإن أردتم الأول ، فنزوله يستلزم نزول الذات ومجيئها قطعاً ، وإن أردتم الثاني كان الذي ينزل ويأتي لفصل القضاء مخلوقاً محدثاً لا رب العالمين ، وهذا معلوم البطلان قطعاً ، وهو تكذيب صريح للخبر ، فإنه يصحح معه أن يقال : لا ينزل إلى سماء الدنيا ، ولا يأتي لفصل القضاء ، وإنما الذي ينزل ويأتي غيره .

٢ - ومنها: كيف يصح أن يقول ذلك المخلوق: « لا أسأل عن عبادي غيري »^(٢) . ويقول: « من يستغفرني فأغفر له »^(٣) ، ونزول رحمته وأمره مستلزم لنزوله سبحانه ومجيئه ، وإثبات ذلك للمخلوق مستلزم للباطل الذي لا يجوز نسبته إليه سبحانه مع رد خبره صريحاً .

٣ - ومنها : أن نزول رحمته وأمره لا يختص بالثلث الأخير ، ولا بوقت دون وقت ينزل أمره ورحمته ، فلا تنقطع رحمته ، ولا أمره عن العالم العلوي والسفلي طرفة عين^(٤) .

(١) انظر هذه الوجوه في مختصر الصواعق (٣٦٣ - ٣٦٨) .

(٢) حديث صحيح تقدم في (ص ٢٤٩) .

(٣) حديث صحيح تقدم في (ص ٢٤٨ - ٢٤٩) .

(٤) مختصر الصواعق (ص ٣٩٠) .

الفصل الخامس

○ في صفة الساق والصورة لله عز وجل وموقف مالك منهما ○

ورد ذكر الساق في قوله تعالى :

﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(١) ،
ولكن هذه الآية ليست صريحة في الدلالة على صفة الساق لله جل وعلا ؛ لأنها
وردت منكرة غير مضافة إلى الله جل وعلا ، وهذا ما جعل الصحابة والتابعين
يختلفون في تفسير هذه الآية ودلائلها على هذه الصفة لا إنكار الصفة^(٢) ؛ لأن
السنة دلت على صفة الساق لله جل وعلا ، فعن أبي سعيد الخدري - رضي الله
عنه - قال : سمعت النبي ﷺ يقول :

« يكشف ربنا عن ساقه ، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ، ويبقى من كان
يسجد في الدنيا رثاءً وسمعة ، فيذهب ليسجد ، فيعود ظهره طبقاً واحداً »^(٣) .
وعلى هذا تفسر الآية بهذا الحديث ، فنثبت دلالة الآية على هذه الصفة ويجب
بذلك إثبات صفة الساق لله سبحانه وتعالى والإيمان بذلك على ما يليق بجلاله
وعظمته من غير تحريف ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ، كالقول في بقية الصفات .
وأما صفة الصورة لله عز وجل فهي من الصفات الثابتة التي يجب الإيمان
بها كما يليق بجلاله وعظمته من غير سؤال عن الكيفية كالقول في بقية الصفات لله

(١) سورة ن آية (٤٢) .

(٢) انظر الفتاوى لابن تيمية (٣٩٤/٦ - ٣٩٥) وبيان تلبس الجهمية (١٥/٣ - ١٦)
ومختصر الصواعق لابن القيم (ص ٢٥) وشرح كتاب التوحيد لشيخنا : الشيخ عبد
الله الغنيان (١٢٢/٢ - ١٢٤) .

(٣) رواه البخاري (فتح : ٦٦٣/٨ - ٦٦٤) .

عز وجل ، وقد دلت السنة الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ على هذه الصفة منها :
 ١ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال :
 « خلق الله آدم على صورته ، طوله ستون ذراعاً ، فلما خلقه ، قال : اذهب
 فسلم على أولئك ، نفر من الملائكة جلوس ، فاستمع ما يحيونك فإنها تحيتك
 وتحيية ذريتك ، فقال : السلام عليكم ، فقالوا : السلام عليك ورحمة الله ،
 فزادوه : ورحمة الله ، فكل من يدخل الجنة على صورة آدم ، فلم يزل الخلق
 ينقص بعد حتى الآن ^(١) .

٢ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :
 « إذا قاتل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه ، فإن الله خلق آدم على صورته ^(٢) »
 والضمير في قوله : « على صورته » عائد إلى الله سبحانه على ما يليق به ،
 ويؤيده ما جاء في الحديث التالي .

٣ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن الناس قالوا : يا رسول الله ، هل نرى
 ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ :

« هل تضارون في القمر ليلة البدر ؟ » قالوا : لا يا رسول الله ، قال :
 « هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ » قالوا : لا يا رسول الله ،
 قال : « فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقول : من
 كان يعبد شيئاً فليتبعه ، فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من
 كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى
 هذه الأمة فيها شافعوها ، أو منافقوها - شك إبراهيم - فيأتيهم الله فيقول :
 أنا ربكم ، فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه ،
 فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت

(١) رواه البخاري من طريقين أحدهما من طريق الإمام مالك [فتح : ١٨٢/٥] (٣/١١)

قال الحافظ في الفتح : وقد أخرج الحديث من طريق مالك الدارقطني في غرائب مالك .

فتح الباري (١٨٢/٥) . وأخرجه مسلم (٢١٨٣/٤) .

(٢) رواه مسلم بهذا اللفظ (٢٠١٧/٤) وأصله في البخاري (١٨٢/٥) .

ربنا ، فيتبعونه ^(١) .

والشاهد منه قوله : « فيأتهم الله في صورته » ويشهد لهذا المعنى ما جاء مصرحاً به في بعض الأحاديث منها :

- ١ - عن ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقبحوا الوجه ، فإن الله خلق آدم على صورة الرحمن » ^(٢) ومنها :
- ٢ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « من قاتل فليجتنب الوجه ، فإن صورة الإنسان على صورة وجه الرحمن » ^(٣) .
- ٣ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا قاتل أحدكم فليجتنب الوجه ، فإن الله تعالى خلق آدم على صورة وجهه » ^(٤) .

• ما روي عن الإمام مالك في صفتي الساق والصورة :

لم أقف على قول للإمام مالك - رحمه الله تعالى - في إثبات هاتين الصفتين خاصة وإنما تقدم قوله في الصفات عمومًا : « أمروها كما جاءت بلا كيف »
(١) رواه البخاري (٤١٩/١٣) ومسلم (١٦٣/١) .

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٢٢٨/١) رقم ٥١٧ ، وابن خزيمة في التوحيد (٨٥/١) والدارقطني في الصفات (٦٤ - ٦٥) بروايتين قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح غير إسحاق الطالقاني وهو ثقة وفيه ضعف . مجمع الزوائد (١٠٦/٨) ورواه البيهقي في الأسماء والصفات (١٨/٢) والآجري في الشريعة (ص ٣١٥) والحديث صححه أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وشيخ الإسلام ابن تيمية والذهبي وابن حجر انظر رسالة الشيخ حماد الأنصاري في حاشية كتاب الصفات للدارقطني (٥٨ - ٦٣) وعقيدة أهل الإيمان للتويعري (٣٩ - ٤٠) .

(٣) رواه ابن أبي عاصم في السنة (٢٣٠/١) ورواه بنحوه الدارقطني في الصفات (ص ٦٥) وصححه أحمد وإسحاق بن راهوية ، والذهبي وابن حجر . انظر الميزان (٤٢٠ - ٤١٨/٢) وفتح الباري (١٨٢/٥) .

(٤) رواه ابن أبي عاصم في السنة (٢٢٧/١ - ٢٢٨) وقال الألباني : إسناده صحيح . وانظر عقيدة أهل الإيمان للتويعري (ص ٣٩ - ٤٥) .

وقوله : « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول » .

وهذا كما هو معلوم هو مذهب السلف في الصفات ، وهذا القول يكفي لمعرفة موقف مالك من كل صفة من صفات الله جل وعلا الثابتة بالكتاب والسنة .

ولا يلزم أن يصدر من الإمام مالك قول في كل صفة بذاتها .

ولكن روي عن الإمام مالك أنه ينكر الحديث أو الكلام في هاتين الصفتين ، وقد ذكر هذه الرواية غير واحد من العلماء ، وبينوا المعنى الصحيح الذي ينبغي أن تفسر به هذه الرواية ، بما يليق بمكانة مالك وإمامته ، ولا يخالف منهجه الموافق لمنهج السلف الصالح - رحمهم الله - لأنه يبعد أن ينكر مالك صفة من صفات الله جل وعلا ، ثبتت بالكتاب والسنة الصحيحة ، وقد عرف من منهجه - رحمه الله - الالتزام بالكتاب والسنة ومنهج السلف ، والتحذير من كل ما يخالف ذلك من البدع و الحوادث وسأذكر الرواية ، ثم أتبع ذلك بكلام أهل العلم عليها :

قال الذهبي : قال أبو أحمد بن عدي : حدثنا أحمد بن علي المدائني ، حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن جابر ، حدثنا أبو زيد بن أبي الغمر ، قال : قال ابن القاسم : سألت مالكا عن حدث بالحديث ، الذين قالوا : « إن الله خلق آدم على صورته » ^(١) والحديث الذي جاء : « إن الله يكشف عن ساقه » ^(٢) « وأنه يدخل يده في جهنم حتى يخرج من أراد » ^(٣) فأنكر مالك ذلك إنكاراً شديداً ،

(١) تقدم تخريجه في (ص ٢٥٨) .

(٢) تقدم تخريجه في (ص ٢٥٧) .

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ ، ولكن روي بلفظ قريب من هذا من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ وفيه : « فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة ، وشفع النبيون ، وشفع المؤمنون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار ، فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط ... » رواه مسلم (١٦٧/١) وفي رواية عن ابن عمر موقوفاً أنه قال : « لقد بلغت الشفاعة يوم القيامة حتى إن الله عز وجل ليقول للملائكة : أخرجوا برحمتي من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان . قال : ثم يخرجهم حفنات بيده بعد ذلك » رواه الآجري في الشريعة (ص ٣٤٦) .

ونهى أن يحدث بها أحد فقيل له : إن ناسًا من أهل العلم يتحدثون به ، فقال : من هو ؟ قيل : ابن عجلان عن أبي الزناد قال : لم يكن ابن عجلان يعرف هذه الأشياء ، ولم يكن عالمًا ، وذكر أبا الزناد ، فقال : لم يزل عاملاً لهؤلاء حتى مات . رواها مقدم الرعيني عن ابن أبي الغمر ، والحارث بن مسكين ، قالا : حدثنا ابن القاسم ^(١) .

(١) ذكر هذه الرواية الذهبية في السير (١٠٣/٨ - ١٠٤) نقلًا عن ابن عدي ولم أقف على المصدر الذي نقل منه الذهبية هذه الرواية ، وذكرها ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢٤) ورواها العقيلي في الضعفاء ، ولم يذكر أنه أنكر قوله : «إن الله يكشف عن ساقه» وقوله : « وأنه يدخل يده في جهنم حتى يخرج من أراد » (٢٥١/٢ - ٢٥٢) .

وابن أبي زمنين في أصول السنة ولفظه : كان مالك يعظم أن يحدث أحدًا بهذه الأحاديث التي فيها « إن الله خلق آدم على صورته » وضعفها (٢١٣/١) .

وابن عبد البر في التمهيد قال : ذكر أصبغ وعيسى عن ابن القاسم ثم ذكره بمثل رواية ابن عدي (١٥٠/٧) ، وروى ذلك العتبي كما في البيان والتحصيل وزاد فيه الحديث الذي منه : « أن العرش اهتز لموت سعد » (٥٠٤/١٨) قلت : وحديث اهتزاز العرش لموت سعد حديث متفق عليه ، رواه البخاري (١٢٣/٧) ومسلم (١٩١٥/٤) .

وقد نقل الذهبية رواية العقيلي ثم قال : الحديث في « أن الله خلق آدم على صورته » لم ينفرد به ابن عجلان .. ثم ذكر طرق هذا الحديث إلى أن قال : وله طرق آخر ، قال حرب : سمعت إسحاق بن راهويه يقول : صح عن رسول الله ﷺ أن آدم خلق على صورة الرحمن وقال الكوسج : سمعت أحمد بن حنبل يقول : هذا الحديث صحيح ، قلت : - والقاتل الذهبي - وهو مخرج في الصحاح ، وأبو الزناد فعمدة في الدين ، وابن عجلان صدوق من علماء المدينة وأجلاتهم ومفتيهم ، غيره أحفظ منه . وقال في أبي الزناد وقد أكثر عنه مالك ، وقيل : كان لا يرضاه ، ولم يصح ذا . الميزان (٤١٨/٢ - ٤٢٠) .

وقال عن ابن عجلان : إمام صدوق مشهور ، وروى عنه مالك . الميزان (٦٤٤/٣ - ٦٤٧) .

وقد ذهب العلماء في تفسير معنى إنكار الإمام مالك لهذه الأحاديث إلى قولين :

القول الأول : أن هذه الأحاديث ضعيفة عنده ، ولم تبلغه من طريق صحيح . وهذا التعليل مأخوذ من ظاهر كلامه في ابن عجلان وأبي الزناد ، ومن قال بهذا الإمام الذهبي ، حيث قال : أنكر الإمام مالك ذلك ؛ لأنه لم يثبت عنده ، ولا اتصل به ، فهو معذور^(١) .

القول الثاني : أن الإنكار ليس إنكاراً لصحة الأحاديث ؛ لأن البخاري روى الحديث في صفة الصورة من طريق مالك بل إن الإمام مالكا أنكر التحديث بمثل هذه الأحاديث أمام عامة الناس سدا للذريعة وحماية لجناب التوحيد ، وسدا لكل طريق يؤدي إلى الشرك بالله جل وعلا ، وذلك أنه خشي أن يقع في نفوسهم التشبيه أو تأويله على خلاف المفهوم السليم .

وهذا له أصل في السنة ، ومن كلام الصحابة - رضي الله عنهم - : قال الإمام البخاري : باب من خص بالعلم قومًا دون قوم ، كراهية ألا يفهموا . وقال علي بن أبي طالب : حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبون أن يكذب الله ورسوله ؟ وزاد في رواية : ودعوا ما ينكرون .

ثم روى البخاري بسنده إلى أنس بن مالك أن النبي ﷺ - ومعاذًا رديفه على الرجل - قال : « يا معاذ بن جبل » قال : لبيك يا رسول الله وسعديك ! قال : « يا معاذ » قال : لبيك يا رسول الله وسعديك (ثلاثًا) قال : « ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدًا رسول الله صدقًا من قلبه إلا حرمه الله على النار » قال : يا رسول الله ، ألا أخبر به الناس فيستبشروا ؟ قال : « إذا يتكلموا »^(٢) .

والشاهد من الحديث : أن النبي ﷺ نهى معاذًا أن يخبر الناس بذلك خوفًا

(١) السير (١٠٤/٨) .

(٢) صحيح البخاري مع الفتح (١/٢٢٥ - ٢٢٦) .

من أن يتركوا العمل ظنًا منهم أن النطق بالشهادتين يكفي .

وقال ابن القاسم وابن وهب : كره مالك أن يحدث بها عوام الناس الذين لا يعرفون وجهه ، ولا تبليغه عقولهم ، فينكروه أو يضعروه في غير موضعه^(١) .
وقال ابن عبد البر : وإنما كره ذلك مالك ، خشية الخوض في التشبيه بكيف هاهنا^(٢) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في كلامه على حديث الصورة :
ولم يكن بين السلف من القرون الثلاثة نزاع في أن الضمير في هذا الحديث عائد إلى الله تعالى ، فإنه مستفيض من طرق متعددة عن عدد من الصحابة ، وسياق الأحاديث كلها تدل على ذلك ، وهو أيضًا مذكور فيما عند أهل الكتابين ، من الكتب ، كالتوراة وغيرها ، وما كان من العلم الموروث عن نبينا محمد ﷺ ، فلنا أن نستشهد عليه بما عند أهل الكتاب ، كما قال تعالى :

﴿ قُلْ كَفَى بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾^(٣) ،
ولكن كان من العلماء ، في القرن الثالث ، من يكره روايته ، ويروي بعضه ، كما يكره رواية بعض الأحاديث ، لمن يخاف أن يلزم بنفسه ، ويفسد عقله ، أو دينه ، كما قال عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : ما من رجل يحدث قومًا حديثًا ، لا تبليغه عقولهم إلا كان فتنة لهم ، وفي البخاري عن علي بن أبي طالب أنه قال :
حدثوا الناس بما يعرفون ودعوا ما يتكفرون أتحبون أن يكذب الله ورسوله . وإن كانوا مع ذلك ، لا يرون كتمان ما جاء به الرسول ﷺ مطلقًا ، بل لابد أن يبلغوه ، حيث يصلح ذلك ، ولذلك اتفقت الأمة على تبليغه ، وتصديقه ، وإنما دخلت الشبهة في الحديث لتفريق ألفاظه ، فإن من ألفاظه المشهورة : « إذا قاتل أحدكم فليقتل الوجه ، فإن الله خلق آدم على صورته ، ولا يقل أحدكم قبح الله

(١) ترتيب المدارك (٢/٤٤) .

(٢) التمهيد (٧/١٥٠) .

(٣) سورة الرعد آية (٤٣) .

وجهك ، ووجه من أشبه وجهك ، فإن الله خلق آدم على صورته ^(١) ، وهذا فيه حكم عملي ، يحتاج إليه الفقهاء ، وفيه الجملة الثانية الخبرية المتعلقة بالإخبار عن خلق آدم ، فكثير من الفقهاء روى الجملة الأولى فقط ، وهي قوله : « فإذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه » ولم يذكر الثانية ، وعامة أهل الأصول والكلام ، إنما يروون الجملة الثانية وهي قوله : « خلق الله آدم على صورته » ولا يذكرون الجملة الطليبية ، فصار الحديث متواتراً بين الطائفتين وصاروا متفقين على تصديقه ، لكن مع تفريق بعضه عن بعض ، وإن كان هو محفوظاً عند آخرين من علماء الحديث وغيرهم ، وقد ذكره النبي ﷺ ابتداءً في إخباره بخلق آدم ، في ضمن حديث طويل ، إذا ذكر على وجهه زال كثير من الأمور المحتملة ^(٢) .

قال في موضع آخر : واتفاق السلف على رواية هذا الخبر ، ونحوه ، مثل عطاء وحبيب بن أبي ثابت ، والأعمش ، والثوري ، وأصحابهم ، من غير نكير سمع من أحد لمثل ذلك ، في ذلك العصر مع أن هذه الروايات المتنوعة في مظنة الاشتهار دليل على أن علماء الأمة لا تنكر إطلاق القول بأن الله خلق آدم على صورة الرحمن ، بل كانوا متفقين على إطلاق مثل هذا ، وكرامة بعضهم لرواية ذلك في بعض الأوقات ، له نظائر ، فإن الشيء قد يمنع سماعه لبعض الجهال ، وإن كان متفقاً عليه بين علماء المسلمين ، والله تعالى قد وصف هذه الأمة بأنها خير أمة أخرجت للناس وأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فمن الممتنع أن يكون في عصر التابعين يتكلم أئمة ذلك العصر بما هو كفر ، وضلال ، ولا ينكر عليهم أحد .

فلو كان قوله : « خلق آدم على صورة الرحمن » باطلاً ، لكانوا مقرين للباطل غير منكرين له ^(٣) .

-
- (١) رواه عبد الرزاق في المصنف (٤٤٥/٩) وابن أبي عاصم في السنة ، صححه الألباني (٢٢٩/١ رقم ٥١٩) .
(٢) انظر بيان تلييس الجهمية (٢٧٣/٣ - ٢٨٥) .
(٣) المصدر السابق .

وقال شيخنا الفاضل : الشيخ حماد بن محمد الأنصاري : إن الإمام مالكاً أنكر هذا الحديث لأمرين :
أولاً : لعدم بلوغ الرواية الصحيحة إليه .

ثانياً : على فرض بلوغها إليه ، أنه أنكره سدا للذريعة ، وإلا فحديث الصورة ، بجميع طرقه ليس بأغرب من أحاديث اليد والرجل والقدم والعينين^(١) ، كما ذكره أديب أهل السنة ابن قتيبة الدينوري . قد صرح في كتابه تأويل مختلف الحديث بقوله : والذي عندي والله تعالى أعلم ، أن الصورة ليست بأعجب من اليدين والأصابع ، وإنما وقع الألف لتلك لجمعها في القرآن ، ووقعت الوحشة من هذه ؛ لأنها لم تأت في القرآن ، ونحن نؤمن بالجميع ، ولا نقول في شيء منه بكيفية ولا حد^(٢) .

وقال الشيخ حمود بن عبد الله التويجري : ولعل مالكاً إنما نهى عن التحديث بحديث الصورة ؛ لأنه خشي أن يكون في التحديث به فتنة لبعض الناس فيشبهون الله بخلقه ، أو يتأولون الحديث بما يوافق أقوال الجهمية ، وذلك من التحريف لكلام رسول الله ﷺ والإلحاد فيه^(٣) .

وبما ذكرت من أقوال العلماء يزول اللبس والإشكال - إن شاء الله - عن قول الإمام مالك ، حتى لا يفهم كلامه على غير حقيقته ، ويساء فهمه ، فيقال بأنه أنكر صفة من صفات الله الثابتة - حاشاه من ذلك رحمه الله - ولكن مع ذلك ، فإن أمثال هذه الأحاديث لم يرد عن علماء السلف أنهم أنكروا روايتها مطلقاً أو نهوا عن ذلك بل المشهور عنهم أنهم كانوا يروونها ، وإنما الذي نهوا عنه : هو تأويلها وتكييفها ، وهذا هو الحق .

(١) هذا الكلام من مقال لشيخنا حماد ، نقله عنه شيخنا الدكتور علي ناصر فقيهي في تحقيقه لكتاب الصفات للدارقطني (ص ٥٨) نقلاً عن مجلة الجامعة السلفية ، وعنوان المقال « تعريف أهل الإيمان لصحة حديث صورة الرحمن » .

(٢) (ص ٢٦١) .

(٣) عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن (ص ١٠ - ١١) .

قال ابن عبد البر : الذي عليه أهل السنة والأثر وأئمة الفقه والأثر في هذه المسألة وما أشبهها ، الإيمان بما جاء عن النبي ﷺ فيها ، والتصديق بذلك ، وترك التحديد والكيفية في شيء منه .

ثم روى بسنده عن أحمد بن نصر أنه سأل سفيان بن عيينة . قال : حديث عبد الله « أن الله عز وجل يجعل السماء على أصبع »^(١) وحديث « إن قلوب نبي آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن »^(٢) ، و « إن الله يعجب أو يضحك ممن يذكره في الأسواق »^(٣) « وأنه عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة »^(٤) ونحو هذه الأحاديث ؟ فقال : هذه الأحاديث نروها ونقر بها كما جاءت بلا كيف^(٥) .

ثم ذكر قول الوليد بن مسلم : سألت الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك ابن أنس والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات ، فقالوا : أمروها كما جاءت بلا كيف^(٦) .

قال : وذكر عباس الدوري ، قال : سمعت يحيى بن معين ، يقول : شهدت زكريا بن عدي سأل وكيع بن الجراح ، فقال : يا أبا سفيان ، هذه الأحاديث يعني مثل : « الكرسي موضع القدمين »^(٧) . ونحو هذا ؟ فقال : أدركت إسماعيل

(١) رواه البخاري [فتح : ٣٩٣/١٣] ومسلم (٢١٤٧/٤ - ٢١٤٨) .

(٢) رواه مسلم (٢٠٤٥/٤) .

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ ، قال الألباني في مختصر العلو : كذا في الأصول كلها ، ولعل فيها شيئاً فإني لم أعرف الحديث يذكر الأسواق (ص ١٦٥) قلت : وقد وردت صفة الضحك في أحاديث كثيرة . انظر البخاري (٣٩/٦) ومسلم (١٧٧/١) .

(٤) تقدم تخريجه في صفة النزول .

(٥) رواه الدارقطني في كتاب الصفات (ص ٧٢) قال الألباني : إسناده صحيح . مختصر العلو (ص ١٦٥ - ١٦٦) .

(٦) تقدم تخريجه في أول الباب .

(٧) هذا من قول ابن عباس رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣٠١/١) وابن أبي شيبة في كتاب العرش (ص ٧٩) والدارقطني في كتاب الصفات (ص ٤٩ - ٥٠) والحاكم =

ابن أبي خالد وسفيان ومسعرًا يحدثون بهذه الأحاديث ، ولا يفسرون شيئاً^(١).

قال عباس بن محمد الدوري: سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام وذكر له عن رجل من أهل السنة أنه كان يقول: هذه الأحاديث التي تروى في الرؤية^(٢)، والكُرسي موضع القدمين، وضحك ربنا من قنوط عباده^(٣)، وإن جهنم تلتلي^(٤) وأشباه هذه الأحاديث، وقالوا: إن فلانًا يقول: يقع في قلوبنا ، أن هذه الأحاديث حق . فقال: ضعفت عندي أمره هذه الأحاديث حق لا شك فيها . رواها الثقات بعضهم عن بعض ، إلا أنا إذا سئلنا عن تفسير هذه الأحاديث لم نفسرها ، ولم نذكر أحدًا يفسرها^(٥).

ثم ذكر قول سحنون بن منصور قال: قلت لأحمد بن حنبل: « ينزل

= في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (٢٨٢/٢) وقال الألباني في مختصر العلو: إسناده صحيح (ص ١٠٢) .

- (١) رواه الدارقطني في كتاب الصفات (ص ٦٩) .
- (٢) يعني في رؤية الله يوم القيامة وسيأتي الكلام على الرؤية في الفصل التالي (ص ٢٦٩) .
- (٣) رواه أحمد في المسند (١١/٤) وابن أبي عاصم في السنة وحسنه الألباني بطرقه (٢٠٠/١ ، ٢٤٤) ورواه الدارقطني في كتب الصفات (ص ٤٦) انظر حاشية رقم (٣) من الصفحة السابقة .

(٤) هذا جزء من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال النبي ﷺ: « نَحَاجَتِ الجنة والنار فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين ، قالت الجنة: مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطهم ، قال الله تبارك وتعالى للجنة: « أنت رحمتي أرحم بك من أشياء من عبادي ، وقال للنار: إنما أنت عذابٌ أعذب بك من أشياء من عبادي ، ولكل واحدةٍ منهما ملؤها . فأما النار فلا تمتليء حتى يضع رجله ، فتقول: قَطْ قَطْ فهنا لك تمتليء ، ويزوي بعضها إلى بعض ، ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدًا ، وأما الجنة فإن الله عز وجل ينشيء لها خلقًا » . رواه البخاري بهذا اللفظ (٥٩٥/٨) ومسلم بنحوه (٢١٨٦/٤ - ٢١٨٧) .

(٥) رواه الدارقطني مختصرًا في كتاب الصفات (ص ٦٨ - ٦٩) .

ربنا تبارك وتعالى كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر إلى السماء الدنيا»^(١)
 أليس تقول بهذه الأحاديث ؟ ويرى أهل الجنة ربهم، وبحديث « لا تقبحوا الوجوه
 فإن الله خلق آدم على صورته »^(٢)، و « اشتكت النار إلى ربها حتى يضع الله
 فيها قدمه » و « أن موسى عليه السلام لطم ملك الموت صلوات الله عليه ؟ »^(٣).
 قال أحمد : كل هذا صحيح ، وقال إسحاق : كل هذا صحيح ولا يدعه
 إلا مبتدع أو ضعيف الرأي^(٤) .

(١) تقدم تخريجه في صفة النزول (ص ٢٤٨ - ٢٤٩) وهو حديث متفق عليه .

(٢) تقدم تخريجه في (ص ٢٥٨) .

(٣) هذا طرف من حديث رواه البخاري (٢٠٦/٣) ومسلم (١٨٤٢/٤ - ١٨٤٣) .

(٤) التمهيد (١٤٧/٧ - ١٥٠) .

الفصل السادس

○ في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة بأبصارهم ○ وموقف الإمام مالك من إثبات الرؤية

أجمع السلف على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم، وأجمعوا على أنهم لا يرونه في الدنيا بأبصارهم، واختلفوا في رؤية النبي ﷺ لربه في الدنيا، والراجح أن النبي ﷺ رأى ربه بفؤاده وعليه تحمل النصوص المثبتة للرؤية، وتحمل الروايات النافية على رؤية البصر، وهذا يجمع بين النصوص الواردة بذلك^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : إنه قد ثبت بالسنة المتواترة باتفاق سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة الإسلام الذين ائتموا بهم في دينهم أن الله سبحانه وتعالى يرى في الدار الآخرة بالأبصار عياناً وقد دل على ذلك القرآن في مواضع ، كما أن ذلك مذكور في مواضعه ، والأحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة متواترة في الصحاح والسنن والمسانيد^(٢).

أما الأدلة التي استدلت بها السلف فهي كما يلي :

أولاً : الأدلة من الكتاب :

وردت في القرآن أدلة كثيرة^(٣) على أن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة منها:

(١) انظر الرد على الجهمية للدارمي (٨٧ - ١٠٩) والتوحيد لابن خزيمة (٤٠٦ - ٥٦٣)

والإبانة لأبي الحسن الأشعري (٦٥ - ٨٤) وكتاب التصديق بنظر الله في الآخرة

للأجري وشرح أصول السنة للإلكائي (٤٥٤/٣ - ٥٢٣) والفتاوى لابن تيمية

(٥١٢ - ٥٠٩/٦) حادي الأرواح لابن القيم (١٩٦ - ٢٤١).

(٢) بيان تلبيس الجهمية لشيخ الإسلام ابن تيمية (٣٤٨/١).

(٣) انظر المصادر السابقة .

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(١) والزيادة المقصود بها النظر إلى وجهه تعالى في الآخرة ، قد جاء هذا المعنى مفسراً من النبي ﷺ فيما رواه صهيب بن سنان - رضي الله عنه - أنه قال :

« إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال : يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ! ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ قال : فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل ثم تلا هذه الآية »^(٢).

وروى ابن جرير بسنده^(٣) إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« إن الله يبعث يوم القيامة منادياً ينادي أهل الجنة بصوت يسمع أولهم وآخرهم إن الله وعدكم الحسنَى وزيادة ، فالحسنَى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجه الرحمن » وروى ابن جرير^(٤) واللالكائي^(٥) عن جمع من الصحابة والتابعين وأئمة السلف أنهم فسروا الزيادة بالنظر إلى الله عز وجل ، قال ابن كثير : وقد روي تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم عن أبي بكر وحذيفة بن اليمان ، وعبد الله بن عباس وسعيد بن المسيب ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، وعبد الرحمن ابن سابط ، ومجاهد وعكرمة ، وعامر بن سعد ، وعطاء ، والضحاك ، والحسن ، وقتادة والسدي ، ومحمد بن إسحاق وغيرهم من السلف والخلف^(٦).

(١) سورة يونس آية (٢٦) .

(٢) صحيح مسلم (١/١٦٣) .

(٣) جامع البيان (١١/١٠٥) .

(٤) جامع البيان (١١/١٠٥) .

(٥) اعتقاد أهل السنة (٣/٤٥٤ - ٤٦٣) .

(٦) انظر تفسير ابن كثير (٢/٤١٤) .

٢ - قوله تعالى :

﴿ هُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾^(١) وقد فسر قوله ﴿ مَزِيدٌ ﴾ :
بالنظر إلى الله عز وجل ، روي ذلك عن بعض الصحابة والتابعين منهم علي بن
أبي طالب وأنس بن مالك وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم وزيد بن وهب^(٢) .

٣ - قوله تعالى :

﴿ وَجْهَهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رِبِّهَا نَاضِرٌ ﴾^(٣) فسر قوله تعالى : ﴿ نَاضِرٌ ﴾ بالنظر
إلى الله عز وجل ، روي ذلك عن ابن عباس وابن عمر ومن التابعين الحسن
وعكرمة ومجاهد ومحمد بن علي بن الحسين ، وزيد بن علي بن الحسين وقتادة
والضحاك بن مزاحم ، ومن الفقهاء الشافعي وابن الماجشون ووكيع ومحمد
ابن عبد الله بن الحكم^(٤) .
وكذلك الإمام مالك وسيأتي ذكر ما روي عنه .

٤ - قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ مَلْجُوبُونَ ﴾^(٥) ووجه الاحتجاج بمفهوم
هذه الآية ؛ لأن الله أخبر في الآيات السابقة صراحة أن المؤمنين يرون
ربهم ، وأخبر هنا أن الكفار محجوبون عن رؤيته تدل بالمفهوم على أن
المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة^(٦) .

٥ - قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴾^(٧) قال ابن كثير : قيل :

-
- (١) سورة ق آية (٣٥) .
 - (٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي (٤٦٩/٣) وتفسير ابن كثير (٢٢٨/٤) .
 - (٣) سورة القيامة آية (٢٣ ، ٢٤) .
 - (٤) شرح أصول السنة للالكائي (٤٦٩/٣) وتفسير البغوي (٤٢٤/٤) وتفسير ابن كثير (٤٥٠/٤) وتفسير القرطبي (١٠٧/١٩ - ١٠٨) .
 - (٥) سورة المطففين آية (١٥) .
 - (٦) انظر شرح أصول السنة للالكائي (٤٦٧/٣ - ٤٦٩) وتفسير ابن كثير (٤٨٥/٤) .
 - (٧) سورة المطففين آية (٢٢ ، ٢٣) .

معناه ينظرون في ملكهم وما أعطاهم الله من الخير والفضل الذي لا ينقضي ولا يبيد ، وقيل: معناه على الأرائك ينظرون إلى الله عز وجل ، هذا مقابل لما وصف به أولئك الفجار ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ مَلْجُوتُونَ ﴾ فذكر عن هؤلاء أنهم يباحون النظر إلى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم^(١).

أما الأدلة من السنة على الرؤية فمنها :

١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الناس قالوا : يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ :

« هل تضارّون في القمر ليلة البدر ؟ » قالوا : لا يا رسول الله ، قال : « فهل تضارّون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ » قالوا : لا يا رسول الله قال : « فإنكم ترونه كذلك »^(٢).

٢ - وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قلنا يا رسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال : « هل تضارّون في رؤية الشمس والقمر إذا كانت صحواً ؟ » قلنا : لا ، قال : « فإنكم لا تضارّون في رؤية ربكم يومئذ إلا كما تضارّون في رؤيتهما »^(٣).

٣ - وعن جرير بن عبد الله قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر فقال : « إنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته »^(٤).

• موقف الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة بأبصارهم :

١ - قال عبد الله بن وهب^(٥) : قال مالك - رحمه الله تعالى - : « الناس ينظرون إلى الله عز وجل يوم القيامة بأعينهم »^(٦).

(١) تفسير ابن كثير (٤/٤٨٦) .

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٤١٩/١٣] ومسلم (١/١٦٣ - ١٦٤) .

(٣) رواه البخاري [الفتح : ٤٢٠/١٣ - ٤٢١] ومسلم (١/١٦٧) .

(٤) رواه البخاري [الفتح : ٤١٩/١٣] .

(٥) تقدم في ص : (٤٢) .

(٦) رواه الآجري في الشريعة (ص ٢٥٤) واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة =

٢ - وقال أشهب بن عبد العزيز^(١): قال رجل لمالك : يا أبا عبد الله، هل يرى المؤمنون ربهم يوم القيامة ؟ قال : لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الله الكفار بالحجاب^(٢) فقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ﴾^(٣). وفي رواية زاد فقال : يا أبا عبد الله ، فَإِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يُرَى ، قال مالك : « السيف .. السيف »^(٤).

٣ - قال ابن نافع^(٥) وأشهب^(٦) وأحدهما يزيد على الآخر قلت: يا أبا عبد الله ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ ينظرون إلى الله ؟ قال: نعم بأعينهم هاتين ، فقلت له : فَإِنْ قَوْمًا يَقُولُونَ : لَا يَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ ، إِنْ ﴿نَاطِرَةٌ﴾ بمعنى منتظرة إلى الثواب^(٧)، قال : كذبوا بل ينظرون إلى الله أو ما سمعت

= (٣/٥٠١ رقم ٨٧٠) وأبو نعيم في الحلية (٦/٣٢٦) وذكره الذهبي في السير (٨/٩٩).

- (١) تقدم في ص : (٤٣) .
- (٢) في هذه إشارة إلى أن الإمام يرى عدم رؤية الكفار لله عز وجل وهو الذي عليه الجمهور . الفتاوى (٦/٤٨٧) .
- (٣) سورة المطففين آية (١٥) .
- (٤) رواه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٤٦٨ رقم ٨٠٨) و (٣/٥٠٢ رقم ٨٧٢) .
- (٥) تقدم في ص : (١٠٠) . (٦) تقدم في ص : (٤٣) .
- (٧) القائلون هؤلاء هم المعتزلة وهذا من الشبه التي تعلقوا بها في إنكار الرؤية ، قال أبو الحسن الأشعري: ولا يجوز أن يكون عنى نظر الانتظار ؛ لأن النظر إذا ذكر مع ذكر الوجه فمعناه نظر العينين اللتين في الوجه كما إذا ذكر أهل اللسان نظر القلب ، فقالوا : انظر إلى هذا الأمر بقلبك لم يكن معناه نظر العينين ، ولذلك إذا ذكر النظر مع الوجه لم يكن معناه نظر الانتظار الذي بالقلب وأيضاً فإن نظر الانتظار لا يكون في الجنة ؛ لأن الانتظار معناه تنغيص وتكدير ، وأهل الجنة لهم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت من العيش السليم والنعيم المقيم ، وإذا كان هذا هكذا لم يجوز أن يكونوا منتظرين ؛ لأنهم كلما خطر ببالهم شيء أتوا به خطوره ببالهم . وأيضاً ما يبطل القول بأن معنى ﴿نَاطِرَةٌ﴾ منتظرة أن الله تعالى قال : ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا =

قول موسى عليه السلام : ﴿ رب أرني أنظر إليك ﴾ أفترى موسى سأل ربه محالا ؟ فقال الله : ﴿ لن تراني ﴾ في الدنيا لأنها دار فناء ، ولا ينظر ما يبقى بما يفنى ، فإذا صاروا إلى دار البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى ،

= ناظرة ﴿ ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بقوله : ﴿ إلى ﴾ ؛ لأنه لا يجوز عند العرب أن يقولوا في نظر الانتظار إلى ، كما قال تعالى : ﴿ ما ينظرون إلا صيحة واحدة ﴾ [يس : ٤٩] لم يقل : إلى ، إذ كان معناه الانتظار وقال عن بلقيس : ﴿ فناظرة بم يرجع المرسلون ﴾ [النمل : ٣٥] فلما أراد الانتظار لم يقل إلى ، وقال امرؤ القيس :
فلنكما إن تنظراني ساعة من الدهر تنفعني لدى أم جندب
فلما أراد الانتظار لم يقل : إلى فلما قال الله عز وجل : ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ علمنا أنه لم يرد الانتظار ، وإنما أراد نظر الرؤية. فإن قال قائل : لم لا تقولون : إن قوله ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ إنما أراد إلى ثواب ربها ناظرة ، قيل له : ثواب الله عز وجل غيره تعالى . والله تعالى قال : ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ ولم يقل : إلى غيره ناظرة ، والقرآن على ظاهره ، وليس لنا أن نزيله عن ظاهره إلا لحجة وإلا فهو على ظاهره . الإبانة (٦٦-٦٧) .
وأما قوله تعالى لموسى عليه السلام : ﴿ لن تراني ﴾ فإنه أجابه بقوله : ﴿ لن تراني ﴾ ولم يقل له : لا تراني ولا إني لست بمرتي ولا تجوز رؤيتي ، والفرق بين الجواين ظاهر لمن تأمله ، وهذا يدل على أنه سبحانه وتعالى يرى ولكن موسى لا تحتمل قواه رؤيته في هذه الدار لضعف قوة البشر فيها عن رؤيته تعالى يوضحه قوله : ﴿ ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني ﴾ فأعلمه أن الجبل مع قوته وصلابته لا لا يثبت لتجليه له في هذه الدار ، فكيف بالبشر الضعيف الذي خلق من ضعف ، ثم قوله تعالى : ﴿ فلما تجل ربه للجبل جعله دكا ﴾ وهذا من أين الأدلة على جواز رؤيته تبارك وتعالى ، فإنه إذا جاز أن يتجلي للجبل الذي هو جواد لا ثواب له ولا عقاب ، فكيف يتمتع أن يتجلي لأنبيائه ورسله وأوليائه في دار كرامته ويرىهم نفسه ، فأعلم سبحانه وتعالى موسى أن الجبل إذا لم يثبت لرؤيته في هذه الدار فالبشر أضعف . وانظر الرد على الجهمية للدارمي (ص ١٠٦) حادي الأرواح لابن القيم (ص ١٩٧ ، ١٩٨) .

وقال الله : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾^(١) .
 ٤ - وعن عبد الرحمن بن القاسم^(٢) قال : سأل أبو السمع^(٣) مالكا فقال :
 يا أبا عبد الله ، أنرى الله يوم القيامة ؟ فقال : نعم ، يقول الله عز وجل :
 ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ وقال لقوم آخرين : ﴿ كلا إنهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾^(٤) .

ثنا محمد بن إسحاق ، ثنا الحسن بن عبد العزيز ، قال : سمعت أبا حفص^(٥)
 يقول : سمعت مالك بن أنس يقول : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾
 قوم يقولون : إلى ثوابه ، قال : كذبوا فأين هم من قول الله تعالى : ﴿ كلا إنهم
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾^(٦) .

وفي الجامع لابن أبي زيد القيرواني ، قيل لمالك : أيرى الله عز وجل يوم
 القيامة ؟ قال : نعم ، يقول الله عز وجل : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾^(٧) .

-
- (١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٥٠١/٣ - ٥٠٢) وذكره القاضي عياض في
 ترتيب المدارك (٤٢/٢) والذهبي في السير (١٠٢/٨) وابن عبد الهادي في إرشاد
 السالك (ص ٥١) .
 (٢) تقدم في ص : (٤٣) .
 (٣) عبد الله بن السمع بن أسامة بن زهير ، المصري ، والد فتيان الفقيه ، روى عن مالك ،
 وصفه ابن القاسم بالفقه والثقة مات سنة ١٨٢ هـ . ترتيب المدارك (٦٢/٣ - ٦٣)
 وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٧٧/٥) .
 (٤) ذكره في العتبية كما في البيان والتحصيل (٤٧٨/١٨) وابن عبد البر في الانتقاء
 (ص ٣٦) وابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٤ - ٥٥) .
 (٥) لم أعرف من هو .
 (٦) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) .
 (٧) كتاب الجامع (ص ١٢٣) .



الباب الرابع

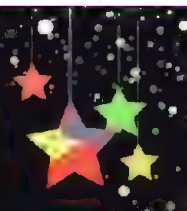
الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم السلام

- الفصل الأول : الإيمان بالأنبياء والرسل عموماً .
وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الثاني : الإيمان بمحمد ﷺ وما ورد عن الإمام مالك في ذلك .
- المبحث الأول : في الاقتداء به ﷺ .
- المبحث الثاني : تعظيمه لرسول الله ﷺ .
- المبحث الثالث : تعظيمه لحديث رسول الله ﷺ .
- المبحث الرابع : تعظيمه لمدينة رسول الله ﷺ .
- الفصل الثالث : موقف الإمام مالك من حكم التوسل برسول الله ﷺ .



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معتلة



الباب الرابع

□ الإيمان بالأنبياء والرسول - عليهم السلام - □

• تعريف النبي والرسول في اللغة :

النبي لغة : مشتق من النبأ وهو الخير^(١) .
قال تعالى : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ ﴾^(٢) .
يعني : الخبر الهائل المفظع الباهر^(٣) .
والرسول : من الإرسال وهو البعث والتوجيه^(٤) .

• تعريف النبي والرسول في الشرع :

النبي والرسول : كل منهما أوحى إليه بخبر السماء وأمر بتبليغه للناس إلا أن النبي أوحى إليه بشريعة من قبله ، بخلاف الرسول فإنه يوحى إليه بشريعة جديدة ليبلغها إلى قوم كفار كنوح عليه السلام .

وهذا هو أحسن ما قيل في تعريف النبي والرسول والفرق بينهما .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية : النبي هو الذي ينبت الله ، وهو ينبيء بما أنبأ الله به ، فإن أرسل مع ذلك إلى من خالف أمر الله ليبلغه رسالة من الله إليه ، فهو رسول ، وأما إذا كان إنما يعمل بالشريعة قبله ، ولم يرسل هو إلى أحد يبلغه عن الله رسالة فهو نبي ، وليس برسول ، قال تعالى :

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان

(١) الصحاح (٧٤/١ - ٧٥) لسان العرب (١٦٢/١ - ١٦٣) .

(٢) سورة النبأ آية (١ ، ٢) .

(٣) تفسير ابن كثير (٤٦٢/٤) .

(٤) لسان العرب (٢٨٤/١١) .

في أمنيته ﴿^(١)﴾ .

وقوله : ﴿من رسول ولا نبي﴾ فذكر إرسالاً يعم النوعين ، وقد خص أحدهما بأنه رسول ، فإن هذا هو الرسول المطلق الذي أمره بتبليغ رسالته إلى من خالف الله كنوح .. ثم ذكر أن في الآية دليلاً على أن النبي مرسل ، ولا يسمى رسولاً عند الإطلاق ؛ لأنه لم يرسل إلى قوم بما لا يعرفونه ، بل كان يأمر المؤمنين بما يعرفونه أنه الحق كالعالم^(٢) .

(١) سورة الحج آية (٥٢) .

(٢) النبوات (ص ٢٥٥ - ٢٥٦) .

الفصل الأول

○ الإيمان بالأنبياء والرسل عمومًا وموقف مالك من ذلك ○

والإيمان بالأنبياء والرسل ركن من أركان الإيمان لا يصح الإيمان إلا بذلك كما قال تعالى :

﴿ ءامن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل ءامن بالله وملئكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ﴾^(١) .

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية: فالمؤمنون يؤمنون بأن الله واحد أحد، فرد صمد لا إله غيره ولا رب سواه، ويصدقون بجميع الأنبياء والرسل والكتب المنزلة من السماء على عباد الله المرسلين والأنبياء لا يفرقون بين أحد منهم لا يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض، بل الجميع عندهم صادقون بارون راشدون مهديون هادون إلى سبيل الخير، وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض بإذن الله حتى نسخ الجميع بشرع محمد ﷺ خاتم الأنبياء والمرسلين الذي تقوم الساعة على شريعته، ولا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ قولوا ءامنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾^(٣) .

(١) سورة البقرة آية (٢٨٥) .

(٢) تفسير ابن كثير (٣٤٢/١) .

(٣) سورة البقرة آية (١٣٦) .

وقال ﷺ :

« الإيمان : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وبالقدر خيره وشره »^(١) فيجب الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين تفصيلاً فيمن ذكرت أسماءهم وإجمالاً فيمن لم تذكر أسماءهم ، ويجب الإيمان بما أنزل عليهم إيماناً جملاً ، وأما الإيمان بنبوته محمد ﷺ فيكون إيماناً مفصلاً ، وذلك باتباعه والعمل بما جاء به .

قال ابن كثير : أرشد الله تعالى عباده المؤمنين إلى الإيمان بما أنزل إليهم بواسطة رسوله محمد ﷺ مفصلاً ، وما أنزل الله على الأنبياء والمتقدمين مجملًا ، ونص على أعيان من الرسل وأجل ذكر بقية الأنبياء وأن لا يفرقوا بين أحد منهم ، بل يؤمنون بهم كلهم ولا يكونون كمن قال الله فيهم :

﴿ ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا ﴾^(٢) .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : كان أهل الكتاب يقرعون التوراة بالعبانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام . فقال رسول الله ﷺ : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم »^(٣) ﴿ قولوا ءامنا بالله وما أنزل إلينا ﴾^(٤) .

وقد ذكر الله في كتابه من أسماء الأنبياء والرسل خمسة وعشرين نبيا ورسولاً . قال تعالى : ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم . ووهبنا له إسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين . وإسماعيل

(١) رواه مسلم (٣٧/١) .

(٢) سورة النساء آية (١٥٠) .

(٣) رواه البخاري [الفتح : ١٧٠/٨] .

(٤) تفسير ابن كثير (١٨٧/١) .

واليسع ويونس ولوطًا وكلا فضلنا على العالمين ﴿^(١)﴾ فهؤلاء ثمانية عشر ، وأما البقية فذكروا في آيات متفرقة .

أما آدم فذكر في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ ﴾ ^(٢) .
وأما هود فذكر في قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ ^(٣) .
وأما صالح ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِلَى ثَمُودِ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ ^(٤) .
وأما شعيب ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ ^(٥) .
وأما إدريس ، قال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيْسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴾ ^(٦) .
وأما ذو الكفل ، قال تعالى : ﴿ وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ ^(٧) ، وخاتمهم نبينا محمد ﷺ .

وقد ذكر الله جل وعلا رسلاً لم يذكر قصصهم لنا قال تعالى :
﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رِسَالًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصِصْ عَلَيْكَ ﴾ ^(٨) .

الإيمان بالأنبياء والرسل يتضمن الإيمان بأنهم مبعوثون من الله إلى الخلق بتبشيرهم وإنذارهم . تبشيرهم برضوان الله وثوابه وجنته إن آمنوا به وبرسله وأطاعوه ، وإنذارهم من غضب الله إن كفروا وعصوا .

قال الله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مَبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ

(١) سورة الأنعام آية (٨٣ - ٨٦) .

(٢) سورة آل عمران آية (٣٣) .

(٣) سورة هود آية (٥٠) .

(٤) سورة هود آية (٦١) .

(٥) سورة هود آية (٨٤) .

(٦) سورة مريم آية (٥٦) .

(٧) سورة ص آية (٤٨) .

(٨) سورة غافر آية (٧٨) .

وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا بآيتنا يسهم العذاب بما كانوا يفسقون ﴿١﴾ .

كما يتضمن أن الله بعثهم لتحقيق التوحيد الخالص وعبادة الله وحده لا شريك له وإقامة الدين قال تعالى :

﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٢) .

وكان كل رسول ونبي يرسل إلى قومه يقول لهم :

﴿ يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ﴾ (٣) .

وقال تعالى :

﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٤) .

كما يتضمن الإيمان بأن كل رسول ونبي أرسله الله قد بلغ رسالته وأدى أمانته ونصح أمته على أكمل وجه .

كما يتضمن الإيمان بأنهم أكمل الخلق علما وعملا ، وأصدقهم ، وأكملهم خلقا ، وأن الله جل وعلا خصهم بفضائل لا يلحقهم فيها أحد ، وأن الله عصمهم ونزّهمهم عن الكذب والخيانة وكتان الوحي ، والتقصير في التبليغ ومن الذنوب الكبائر ، وأما الصغائر فقد تقع منهم نادرا ، على وجه الخطأ والنسيان ، ولا يقرون عليها بل يسارعون إلى التوبة منها (٥) ، وهذا فيه كمال لهم وأنهم بشر معرضون لذلك ولا يحط من نبوتهم ، وعلو مقامهم ومكانتهم ، كما يتضمن الإيمان بهم أنهم

(١) سورة الأنعام آية (٤٨ ، ٤٩) .

(٢) سورة الأنبياء آية (٢٥) .

(٣) سورة الأعراف آية (٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥) سورة هود آية (٥٠ ، ٦١ ، ٨٤) .

(٤) سورة النحل آية (٣٦) .

(٥) انظر الفتاوى لابن تيمية (٤/٣١٩) .

رجال من البشر وليسوا من الملائكة قال تعالى :

﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحى إليهم ﴾^(١) .

ويتضمن الإيمان بهم أن الله جل وعلا لم يخصهم بطبائع أخرى غير طبائع البشر، فهم يأكلون ويشربون وينامون ويجلسون ويضحكون، ولهم أزواج وذرية، يتعرضون للأذى ، وتمتد إليهم يد الظلمة ويناهم الاضطهاد ، وأنهم يموتون ، وقد يقتلون بغير حق ، وأنهم يتألمون ، ويصيبهم المرض وسائر الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص مرتبتهم بين الخلق ، قال تعالى :

﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ﴾^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية ﴾^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين ﴾^(٤) .

ويتضمن الإيمان بهم أنهم لا يملكون شيئاً من خصائص الألوهية، فلا يتصرفون في الكون ، لا يملكون النفع والضر لا لأنفسهم ولا لغيرهم ، ولا يعلمون الغيب إلا ما أطلعهم الله عليه ، قال تعالى :

﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون ﴾^(٥) .

(١) سورة يوسف آية (١٠٩) وسورة النحل آية (٤٣) وسورة الأنبياء آية (٧) .

(٢) سورة الفرقان آية (٢٠) .

(٣) سورة الرعد آية (٣٨) .

(٤) سورة آل عمران آية (١٤٤) .

(٥) سورة الأعراف آية (١٨٨) .

وقال تعالى :

﴿ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً ﴾^(١) ، ويتضمن الإيمان بهم الإيمان بالمعجزات التي أيدهم الله بها والآيات الظاهرة الدالة على صدقهم فيما جاءوا به من ربهم .

وأن الله فضل بعضهم على بعض ، قال تعالى :

﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات ﴾^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً ﴾^(٣) .

وأن أفضلهم محمد ﷺ لقوله في الحديث :

« فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ ... »^(٤) .

قال عبد الرحمن بن القاسم : سمعت مالك بن أنس يقول : « بلغني أن عيسى بن مريم ، ويحيى بن زكريا كان حملهما جميعاً » ، فبلغني أن أم يحيى قالت لمريم : إني أرى ما في بطني يسجد لما في بطنك ، قال مالك : « أراه لفضل عيسى على يحيى »^(٥) .

فالأنبياء والرسل الذين ذكرت أسماءهم يجب الإيمان بهم وبما قص الله عنهم في القرآن مفصلاً ، ومن أنكر واحداً ممن ذكر اسمه فقد كفر .

وأما من لم يذكر اسمه صريحاً ، أو اختلف فيه فالحكم فيه يختلف كما أنه لا يجوز لنا أن نقول برسالة أحد من البشر أو نبوته ما لم يرد نص صريح في القرآن أو حديث صحيح عن النبي ﷺ .

(١) سورة الجن آية (٢٦ ، ٢٧) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٥٣) .

(٣) سورة الإسراء آية (٥٥) .

(٤) زواه مسلم (٣٧١/١) .

(٥) رواه ابن أبي حاتم كما في فتح الباري (٤٦٨/٦) .

كما يجب عدم التفريق بينهم كالأيمان ببعضهم وإنكار بعضهم قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۖ ﴾^(١) .

وقد ذهب الإمام مالك - رحمه الله - إلى قتل من جحد أحدًا من الأنبياء والرسول أو جحد ما أنزل عليهم ، أو شيئًا مما جاءوا به ؛ لأنه يرى أنه بمنزلة من سب رسول الله ﷺ ، قال رحمه الله : « من سب أحدًا من الأنبياء والرسول أو جحد ما أنزل عليه أو جحد منهم أحدًا أو جحد ما جاء به فهو بمنزلة من سب رسول الله ﷺ ، يصنع فيه ما يصنع فيه هو ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ ءَامِنُ الرَّسُولَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامِنُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ۖ ﴾^(٢) .

وقال :

﴿ قُولُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ۖ ﴾^(٣) .

ثم قال على إثرها :

﴿ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۖ ﴾^(٤) .

وقال في النساء :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

(١) سورة النساء آية (١٥٠ ، ١٥١) .

(٢) سور البقرة آية (٢٨٥) .

(٣) سورة البقرة آية (١٣٦) .

(٤) سورة البقرة آية (١٣٧) .

ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً ﴿١﴾ ففي هذا كله بيان ^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : والمسلمون آمنوا بهم كلهم ، ولم يفرقوا بين أحد منهم ، فإن الإيمان بجميع النبيين فرض واجب ، ومن كفر بواحد منهم فقد كفر بهم كلهم ^(٣).

(١) سورة النساء آية (١٥٠ - ١٥١) .

(٢) البيان والتحصيل (٤١٥/١٦) .

(٣) الصفدية (٣١١/٢) .

الفصل الثاني

○ في الإيمان به ﷺ وما ورد عن الإمام مالك في ذلك ○

الإيمان بالنبي محمد ﷺ واجب متعين لا يصح إيمان إلا به ، ولا إسلام إلا معه ، قال تعالى :

﴿ ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعتدنا للكافرين سعيراً ﴾^(١) .
وتضمن الشهادة له بالرسالة ، تصديقه فيما يخبر عن الله جل وعلا ، وطاعته فيما أمر ، قال تعالى :

﴿ يأيتها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ﴾^(٢) ، وقال سبحانه :

﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾^(٣) ، وقال :

﴿ وإن تطيعوه تهتدوا ﴾^(٤) .

واجتناب ما نهى عنه وزجر ، قال تعالى :

﴿ وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا ﴾^(٥) ، وقال سبحانه :

﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب

أليم ﴾^(٦) ، واتباعه ، وامتنال أمره والافتداء به . قال تعالى :

(١) سورة الفتح آية (١٣) .

(٢) سورة الأنفال آية (٢٠) .

(٣) سورة النساء آية (٨٠) .

(٤) سورة النور آية (٥٤) .

(٥) سورة الحشر آية (٧) .

(٦) سورة النور آية (٦٣) .

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾^(١) ،
وقال تعالى :

﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
أنفسهم جرماً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾^(٢) ، وقال جل وعلا :

﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر ﴾^(٣) ، وأن رسالته عامة للإنس والجن . قال تعالى :

﴿ قل يأيتها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ﴾^(٤) وقال عز وجل :
﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً ﴾^(٥) ، وأنه خاتم النبيين ،
لا نبي بعده .

قال تعالى :

﴿ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾^(٦) .
وقال ﷺ :

« فضلت على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ،
وأحلت لي الغنائم ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت إلى الخلق
كافة ، وختم لي النبيون »^(٧) .

والعبد لا غنى له عن معرفة الرسول ﷺ وما جاء به ، والإيمان بذلك
كله إن أراد السعادة في الدنيا والآخرة .

قال ابن القيم : ومن هنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة

(١) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٢) سورة النساء آية (٦٥) .

(٣) سورة الأحزاب آية (٢١) .

(٤) سورة الأعراف آية (١٥٨) .

(٥) سورة سبأ آية (٢٨) .

(٦) سورة الأحزاب آية (٤٠) .

(٧) رواه مسلم (٣٧١/١) .

الرسول ﷺ وما جاء به، وتصديقه فيما يخبر به، وطاعته فيما أمر، فإنه لا سبيل إلى السعادة، والفلاح في الدنيا، ولا في الآخرة إلا على أيدي الرسل، ولا سبيل إلى معرفة الطيب والخبيث على التفصيل إلا من جهتهم، ولا ينال رضا الله ألبتة إلا على أيديهم، فالطيب من الأعمال والأقوال، والأخلاق، ليس إلا هديهم، وما جاءوا به، فهم الميزان الراجح الذي على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم نوزن الأقوال، والأخلاق والأعمال، وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال، فالضرورة إليهم، أعظم من ضرورة البدن إلى روحه، والعين إلى نورها، والروح إلى حياتها، فأى ضرورة وحاجة فُرِضت، فضرورة العبد، وخاجته إلى الرسل فوقها بكثير، وما ظنك بمن إذا غاب عنك هديه، وما جاء به طرفة عين، فسد قلبك وصار كالخوت إذا فارق الماء، ووضع في المقلاة، فحال العبد عند مفارقة قلبه لما جاء به الرسل، كهذه الحال، بل أعظم. وإذا كانت سعادة العبد في الدارين معلقة بهدي النبي ﷺ فيجب على كل من نصح نفسه، وأحب نجاتها وسعادتها، أن يعرف من هديه وسيرته، وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين به، ويدخل به في عداد أتباعه وشيعته وحزبه، والناس في هذا بين مستقل ومستكثر ومحروم، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله ذو الفضل العظيم^(١).

• ما ورد عن الإمام مالك في الإيمان به ﷺ :

• المبحث الأول : في الاقتداء به ﷺ :

كان الإمام مالك رحمه الله من شدة حرصه على اتباع النبي ﷺ والتخلق بفعله وخلقه لا يضحك وإنما يتبسم.

وقال القاضي عياض : قال بشر بن عمر^(٢) : كان مالك لا يضحك ،

(١) زاد المعاد (٦٩/١ - ٧٠)، وانظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى (٥٣٧/٢ - ٦١٩).

(٢) بشر بن عمر بن الحكم الزهراني، الأزدي، أبو محمد البصري، ثقة مات سنة ٢٠٧ هـ. التقريب (ص ١٢٣).

فقليل له في ذلك فقال : « الضحك يدعو إلى السفه » ، وقد بلغني أن ضحك النبي ﷺ كان تبسمًا^(١) ، وقد ثبت في صفة ضحك النبي ﷺ أن ضحكه كان تبسمًا .

عن عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي - رضي الله عنه - أنه قال : « ما رأيت أحدًا أكثر تبسمًا من رسول الله ﷺ »^(٢) ، وفي رواية قال : « ما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا تبسمًا »^(٣) .

• المبحث الثاني : تعظيمه للرسول ﷺ وإجلاله له :

١ - لبس العِمَّة :

يرى الإمام مالك رحمه الله أن لبس العِمَّة من إجلاله ﷺ . قال أبو مصعب الزهري : سمعت مالكًا يقول : « إني لأذكر وما في وجهي طاقة شعر ، وما منا أحد يدخل المسجد إلا معتمًا إجلالًا لرسول الله ﷺ »^(٤) .

٢ - عدم رفع الصوت في مسجده ﷺ :

من تعظيم الإمام مالك لرسول الله ﷺ أنه كره رفع الصوت في مسجده ﷺ حتى وإن كان في العلم ، وذلك أنه لما كثر الناس عليه يتعلمون منه ، قيل لمالك : لو جعلت مستمليًا يسمع الناس . قال : قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْق صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾^(٥) ، وحرمة حيًا وميتًا سواء^(٥) .

(٥) ترتيب المدارك (٢/٥٣) .

(١) رواه أحمد في المسند (٤/١٩٠ - ١٩١) والترمذي في الشمائل ، صححه الألباني .

انظر المختصر (ص ١٢١) .

(٢) رواه الترمذي في الشمائل ، وصححه الألباني . انظر المختصر (ص ١٢١) .

(٣) ترتيب المدارك (٢/٥٧) .

(٤) سورة الحجرات آية (٢) .

(٥) ترتيب المدارك (٢/٢٦) الشفا (٢/٥٩٨ - ٥٩٩) .

قال معن بن عيسى : كان مالك بن أنس - رحمة الله عليه - إذا أراد أن يحدث بحديث رسول الله ﷺ اغتسل وتبخر وتطيب ، فإذا رفع أحد صوته عنده قال : اغضض من صوتك ، فإن الله - عز وجل - يقول :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾ فمن رفع صوته عند حديث رسول الله ﷺ فكأنما رفع صوته فوق صوت النبي ﷺ .^(١)

وقد كان ينهى عن ذلك عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وذلك فيما رواه السائب بن يزيد - رضي الله عنه - قال : كنت قائماً في المسجد فحصبني رجل ، فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال : اذهب فأنني بهذين ، فجئته بهما قال : من أنتم - أو من أين أنتم - ؟ قالا : من أهل الطائف ، قال : لو كنتم من أهل البلد لأوجعتكما ، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ .^(٢)

وقد روى مالك في الموطأ : أنه بلغه أن عمر بن الخطاب بنى رحبة في ناحية المسجد تسمى البطيحاء ، وقال : من كان يريد أن يلغظ ، أو ينشد شعراً ، أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرحبة^(٣) .

قال الطرطوشي : . واعلموا أنه لما رأى عمر جلوس الناس في المسجد ، وحديثهم فيه وربما أخرجهم ذلك إلى اللغظ - وهو المختلط من القول - وارتفاع الأصوات وربما تناشدوا شعراً ، واتسع الخوض في أخبار الدنيا ، بنى البطيحاء مرتفعة نحو الذراع ، وحظرها بجدار قصير ، وبسطها بالحصباء ، ملاصقة المسجد ، ليخلص المسجد لذكر الله تعالى^(٤) .

(١) رواه الخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (٤٠٦/١) وابن ناصر الدين الدمشقي في إتحاف السالك (ق ٣/ب) .

(٢) رواه البخاري [الفتح : ١٧٥/١] .

(٣) الموطأ (١٧٥/١) .

(٤) الحوادث والبدع (ص ٢٥٤) .

وقد روى ابن القاسم عن مالك أسباباً أخرى لئله عن رفع الصوت في المسجد فقال : رأيت مالكا يعيب على أصحابه رفع أصواتهم في المسجد وعلل ذلك بعلمتين : إحداهما : أنه يجب أن ينزه المسجد عن مثل هذا ؛ لأنه مما أمر بتعظيمه وتوقيره . والثانية : أنه مبني للصلاة ، وقد أمرنا أن نأتيها وعلينا السكينة والوقار ، فلأن يلزم ذلك في موضعها المتخذ لها أولى^(١) .

وظاهر هذه الرواية عن مالك النهي عن رفع الصوت مطلقاً في العلم وغيره ولكن له رواية أخرى يؤخذ من مفهومها تخصيص النهي عن رفع الصوت في مسجد رسول الله ﷺ إذا كان من اللغظ ولغو القول ونحوه وأما إذا كان في العلم والخير وما لا بد منه ؛ فلا بأس ، وهذا هو الأرجح .

قال مالك : وقد كان عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يجلس في المسجد ويجلس إليه رجال ، فيحدثهم عن أخبار الأجناد ويحدثونه بالأحاديث ، وفي لفظ آخر : « ويحدثونه عن أحاديث النبي ﷺ »^(٢) .

قال الطرطوشي : فاقضى هذا أن الحديث على وجه لا لفظ فيه ولا رفع صوت والأمر الخفيف من ذلك أنه إذا لم يطل أنه لا بأس به لا سيما في مثل أخبار الأجناد والسرايا^(٣) .

وقد أشار إلى الروایتين عن مالك ، الحافظ ابن حجر فقال : والمنقول عن مالك منعه في المسجد مطلقاً ، وعنه التفرقة بين رفع الصوت بالعلم والخير وما لا بد منه فيجوز ، وبين رفعه باللفظ ونحوه فلا^(٤) .

وهذا ما أشار إليه الإمام البخاري في صحيحه حيث قال : « باب رفع الصوت في المسجد » فروى قول عمر بن الخطاب السابق - الذي فيه المنع -

(١) الحوادث والبدع (ص ٢٥٥) .

(٢) الحوادث والبدع (ص ٢٥٥) .

(٣) الحوادث والبدع (ص ٢٥٦) .

(٤) فتح الباري (١/٥٥٢) .

ثم أتبعه بحديث كعب بن مالك - رضي الله عنه - أنه كان له على عبد الله بن أبي حذَرْدَ السلمي ذَنْ ، فلقبه فلزمه ، فتكلما حتى ارتفعت أصواتهما في مسجد رسول الله ﷺ ، فمر بهما النبي ﷺ فقال: « يا كعب - وأشار بيده ، كأنه يقول : ضع النصف - فأخذ نصف ما عليه . وترك نصفاً »^(١) وفيه جواز رفع الصوت في المسجد ، فكأنه حمل المنع إذا كان من لغو القول واللفظ ، وحمل الجواز إذا كان في العلم والخير وما لا بد منه ، قال الحافظ ابن حجر - معلقاً على صنيع البخاري - : أشار بالترجمة إلى الخلاف في ذلك ، فقد كرهه مالك مطلقاً سواء كان في العلم أم في غيره ، وفرق غيره بين ما يتعلق بغرض ديني أو نفع دنيوي وبين ما لا فائدة فيه ، وساق البخاري في الباب حديث عمر الدال على المنع ، وحديث كعب الدال على عدمه ، إشارة منه إلى أن المنع فيما لا منفعة فيه ، وعدمه فيما تلجىء الضرورة إليه^(٢) .

ولا شك أن تعظيم النبي ﷺ والأدب معه عند ذكره وعند ذكر حديثه وخفض الصوت في مسجده وعند قبره من الإيمان به ﷺ .
قال ابن كثير : قال العلماء : يكره رفع الصوت عند قبره ﷺ كما كان في حياته عليه الصلاة والسلام ؛ لأنه محترم حياً وفي قبره ﷺ دائماً^(٣) .
ومن الآيات الواردة في تعظيمه ﷺ قوله تعالى : ﴿ تَوَمَّنَا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوْهُ ... ﴾^(٤) .

قال ابن كثير : قال ابن عباس رضي الله عنهما وغير واحد : تعظموه ﴿ توقروه ﴾ : بمن التوقير وهو الاحترام والإجلال والإعظام^(٥) .
وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يعظمونه ﷺ ويجلونه ، فعن عمرو ابن العاص رضي الله عنه قال : « ما كان أحدٌ أحب إليّ من رسول الله ﷺ ،

(١) رواه البخاري [الفتح : ٥٦٠/١ - ٥٦١ ، ٧٦/٥] .

(٢) فتح الباري (٥٦٠/١ - ٥٦١) .

(٣) تفسير ابن كثير (٢٠٧/٤) .

(٤) سورة الفتح آية (٩) . (٥) تفسير ابن كثير (١٨٥/٤) .

ولا أجل في عيني منه، وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالاً له ...» (١).
 وقال عروة بن مسعود ؛ حين وجهته قريش عام الحديبية إلى رسول الله ﷺ ورأى من تعظيم أصحابه له ما رأى ، وأنه لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، وكادوا يقتلون عليه ، ولا ييصق بصاقاً ، ولا يتنخم نخامة ، إلا تلقوها بأكفهم ، فدلکوا بها وجوههم وأجسادهم ، ولا تسقط منه شعرة إلا ابتدروها وإذا أمرهم بأمر ابتدروا أمره ، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ، وما يحدون إليه النظر تعظيماً له ، فلما رجع إلى قريش قال : يا معشر قريش ، إني جئت كسرى في ملكه ، وقيصر في ملكه ، والنجاشي في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه ، وفي رواية : « إن رأيت ملكاً قط يعظمه أصحابه ما يعظم محمدًا أصحابه ، وقد رأيت قومًا لا يسلمونه أبدًا » (٢).

وعن أسامة بن شريك الثعلبي - رضي الله عنه - قال : « أتيت النبي ﷺ وأصحابه حوله كأنما على رؤوسهم الطير » (٣).

وهذا التعظيم كان في حياته ﷺ ، ولا فرق بين تعظيمه في حياته ، وتعظيمه بعد موته ؛ لأن حرمة ﷺ باقية بعد موته كما تقدم في قوله تعالى : ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ فهي عامة في حياته وموته

(١) رواه مسلم (١١٢/١) .

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٣٣٠/٥ - ٣٣١] .

(٣) رواه أبو داود (٣/٤) وأحمد (٢٧٨/٤) والبيهقي في المدخل (ص ٣٨٠) والقاضي عياض في الإلماع (ص ٤٨ - ٤٩) والحديث له تنمة في رواية أبي داود وأحمد : قال أسامة : فسلمت ثم قعدت ، فجاء الأعراب من هاهنا ، فقالوا : يا رسول الله ، أنتداوى ؟ فقال : « تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داءً إلا وضع له دواء ، غير داء واحد ، اللهم » رواه الحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٤/١٩٨ - ١٩٩) وصححه الألباني في غاية المرام (ص ١٧٨ - ١٧٩) ومعنى « كأن على رؤوسهم الطير » أي أنهم لا يتحركون ولا يتكلمون إجلالاً وتعظيمًا له ﷺ ، تشبيهًا لمن على رأسه طير يريد أن يصيده ، فهو لا يتحرك ولا يتكلم .

كما بينه العلماء ، قال القاضي عياض : واعلم أن حرمة النبي ﷺ بعد موته ، وتوقيره وتعظيمه ، لازم كما كان حال حياته ، وذلك عند ذكره ﷺ ، وذكر حديثه وسنته ، وسماع اسمه وسيرته ، ومعاملة آله ، وعترته ، وتعظيم أهل بيته وصحابته ^(١) .

٣ - الخشوع والهبة عند ذكره ﷺ لشدة محبته للنبي ﷺ :

كان مالك رحمه الله شديد الرهبة والتوقير والتعظيم لرسول الله ﷺ ، قال مصعب بن عبد الله ^(٢) : كان مالك إذا ذكر النبي ﷺ يتغير لونه ، وينحني حتى يصعب ذلك على جلسائه ، فقليل له يوماً في ذلك؟ فقال: لو رأيتم ما رأيتم لما أنكرتم علي ما ترون ، ولقد كنت أرى محمد بن المنكدر ، وكان سيد القراء ، لا نكاد نسأله عن حديث أبداً إلا يبكي حتى نرحمه ، لقد كنت أرى جعفر ابن محمد الصادق ، وكان كثير الدعابة والتبسم ، فإذا ذكر عنده النبي ﷺ اصفر ، وما رأيته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على طهارة ، قد اختلفت إليه زمناً فما كنت أراه إلا على ثلاث خصال ، إما مصلياً وإما صامتاً ، وإما يقرأ القرآن ، ولا يتكلم فيما لا يعنيه ، وكان من العلماء والعباد الذين يخشون الله عز وجل ، ولقد كان عبد الرحمن بن القاسم يذكر النبي ﷺ فينظر إلى لونه كأنه نزف منه الدم ، وقد جف لسانه في فمه هيبة لرسول الله ﷺ ، ولقد كنت آتي عامر بن عبد الله بن الزبير ، فإذا ذكر عنده النبي ﷺ بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ، ولقد رأيت الزهري وكان من أهنأ الناس وأقربهم ، فإذا ذكر عنده النبي ﷺ فكأنه ما عرفك ولا عرفته ، ولقد كنت آتي صفوان ابن سليم ، وكان من المتعبدين المجتهدين ، فإذا ذكر النبي ﷺ بكى ، فلا يزال يبكي حتى يقوم الناس عنه ويتركوه ^(٣) .

• المبحث الثالث : تعظيمه لحديث رسول الله ﷺ وسنته :

كان الإمام مالك - رحمه الله تعالى - يتقي بعض الصفات والأحوال والهيئات

(١) الشفا (٥٩٥/٢) .

(٢) تقدم في ص : (١١٥) .

(٣) ترتيب المدارك (٥١/٢ - ٥٢) والشفا (٥٩٧/٢ - ٥٩٨) .

إذا أراد أن يحدث عن رسول الله ﷺ وعند سماعه للحديث أيضاً تعظيماً وإجلالاً وتأدباً معه ﷺ ، منها :

١ - الوضوء والتطيب والتبرؤ الحسن :

كان الإمام مالك إذا جلس للحديث عن رسول الله ﷺ ، تطهر وتطيب ولبس أحسن ثيابه ، قال أبو مصعب الزهري^(١) : كان مالك لا يحدث إلا على وضوء إجلالاً منه لحديث رسول الله ﷺ .

وقال أبو سلمة الخزازي^(٢) : « كان مالك بن أنس إذا أراد أن يخرج يحدث ، توضع وضوء للصلاة ، ولبس أحسن ثيابه ، ولبس قلنسوته ، ومشط لحيته ، فقليل له في ذلك ؟ فقال : أوقر حديث رسول الله ﷺ »^(٣) .

وقال إسماعيل بن أبي أويس^(٤) : كان مالك بن أنس إذا أراد أن يحدث توضع وجلس على صدر فراشه ، وسرح لحيته ، وتمكن في جلوسه بوقار وهيبة وحديث ، فقليل له في ذلك ؟ فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ ولا أحدث إلا على طهارة متمكناً^(٥) ، وفي رواية قال : كان خالي مالك لا يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على طهارة^(٦) .

(١) تقدم في ص : (١٦٣) .

(٢) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٤١٠/١) وأبو نعيم في الحلية (٣١٨/٦) وابن عبد البر في جامع العلم (١٩٩/٢) .

(٣) تقدم في ص : (١٧٥) .

(٤) رواه الرامهرمزي في المحدث الفاضل (ص ٥٨٥) والخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٨٨/١) .

(٥) تقدم في ص : (١٠١) .

(٦) رواه أبو نعيم في الحلية (٣١٨/٦) والبيهقي في المدخل (ص ٣٩٢) وابن ناصر الدمشقي في إتحاف السالك (ق ٣/أ) .

(٧) رواه ابن ناصر الدين الدمشقي في إتحاف السالك (ق ٣/ب) .

وقال مطرف بن عبد الله^(١) : كان مالك إذا حدث عن رسول الله ﷺ اغتسل وتطيب، ولبس ثياباً جددًا، ثم يحدث، قال غيره: إجلالاً لحديث رسول الله ﷺ^(٢) .
وقال يحيى بن عبد الله بن بكير^(٣) : كان مالك بن أنس - رحمة الله عليه - إذا عرض عليه الموطأ تيباً ولبس ثيابه، وعمامته، ثم أطرق، فلا يتنخم، ولا ييزق ، ولا يعبث بشيء من لحيته حتى يفرغ من القراءة إعظاماً لحديث رسول الله ﷺ^(٤) .
وعن مصعب بن عبد الله الزبيري^(٥) - وغير واحد - : أن هارون الرشيد لما حج أتى مالكا فاستأذن عليه فحجبه ، ثم أذن له - وفي رواية بعضهم: ثم خرج إليه - فلما دخل عليه، قال: يا أبا عبد الله ، ما حملك على أن أبطأت وقد علمت مكاني ؟ وفي رواية : جلستنا ببابك - فقال: والله يا أمير المؤمنين ، ما زدت على أن توضأت ، علمت أنك لا تأتي إلا لحديث رسول الله ﷺ فأحببت أن أتأهب له ، فقال : قد علمت أن الله ما رفعك باطلاً^(٦) .

٢ - عدم سماع الحديث حال القيام :

كان الإمام مالك يمنع نفسه من سماع الحديث وأخذه عن العلماء إذا لم يجد مكاناً يجلس فيه إجلالاً لحديث رسول الله ﷺ .
قال إبراهيم بن عبد الله بن قُرَيْم الأنصاري^(٧) - قاضي المدينة -: مر مالك

-
- (١) تقدم في ص : (٩٢) .
 - (٢) رواه القاضي في الإلماع (ص ٢٤٢) .
 - (٣) يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي مولاهم ، المصري ، ثقة في الليث ، من رواة الموطأ ، وتكلموا في سماعه من مالك ، مات سنة ٢٣١ هـ . التقريب (ص ٥٩٢)
 - وإتحاف السالك (ق ٣٤/أ) .
 - (٤) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٨٥/١) .
 - (٥) تقدم في ص : (١١٥) .
 - (٦) ترتيب المدارك (١٩/٢) .
 - (٧) إبراهيم بن عبد الله قُرَيْم الأنصاري ، مستور ، مات بعد المائةين . التقريب (ص ٩١)
 - الجرح والتعديل (١١٠/٢) .

ابن أنس على أبي حازم وهو يحدث فجازره ، فقليل له ؟ فقال : إني لم أجد موضوعاً أجلس فيه ، فكرهت أن آخذ حديث رسول الله ﷺ وأنا قائم^(١) .

وقال ابن القاسم^(٢) : قيل لمالك : لم تكتب عن عمرو بن دينار ، قال : « أتيتهم والناس يكتبون عنه قِيَامًا ، فأجللت حديث رسول الله ﷺ أن أكتبه قائمًا »^(٣) .

٣ - عدم إلقاء الحديث أثناء القيام أو السير في الطريق أو العجلة :

قال إسماعيل بن أبي أويس^(٤) : كان مالك يكره أن يحدث في الطريق ، أو هو قائم أو مستعجل ، وقال : أحب أن أتفهم ما أحدث به عن رسول الله ﷺ^(٥) .

وقال عبد الرحمن بن مهدي^(٦) : سألت مالك بن أنس عن حديث ، وأن أصحابه في الطريق ، فقال : هذا حديث رسول الله ﷺ وأكره أن أحدثك ونحن نستطرق الطريق فإن شئت أن أجلس وأحدثك به فعلت ، وإن شئت أن تصحبني إلى منزلي وأحدثك به فعلت ، قال : فصحبته إلى منزله ، فجلس ، وتمكن ، ثم حدثني^(٧) .

وقال ابن مهدي : وسألوها مالكًا بالموسم وهو قائم فلم يحدثهم^(٨) .

٤ - عدم التحديث حال الاتكاء أو الاضطجاع :

قال خالد بن نزار^(٩) : سألت مالكًا عن شيء - وكان متكئًا - فقال :

(١) رواه أبو نعيم في الحلية (٣١٨/٦) والخليل في الإرشاد (٢١١/١) والخطيب في الجامع (٤٠٨/١) والقاضي في الإلماع (ص ٥٠) .

(٢) تقدم في ص : (٤٣) .

(٣) رواه الخطيب في الجامع (٤٠٨/١) وذكره الذهبي في السير (٦٧/٨) .

(٤) تقدم في ص : (١٠١) .

(٥) رواه أبو نعيم في الحلية (٣١٨/٦) والبيهقي في المدخل (ص ٣٩٢) وابن ناصر الدين الدمشقي في إتحاف السالك (ق ٣/أ) .

(٦) تقدم في ص : (٨٩) .

(٧) رواه الخطيب في الجامع (٤٠٨/١) .

(٨) ترتيب المدارك (٢٥/٢) والشفا (٦٠٣/٢) .

(٩) تقدم في ص : (٨٨) .

حدثني يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب ، ثم استوى جالساً ، وتخلل بكساء ، وقال: أستغفر الله، فقلت له في ذلك؟ فقال: « إن العلم أجل من ذلك ، ما حدث عن رسول الله ﷺ وأنا متكىء »^(١) .

وقد روي عن بعض السلف أنهم كانوا يستحبون ذلك .
قال قتادة : لقد كان يستحب ألا تقرأ الأحاديث التي عن النبي ﷺ إلا على طهارة^(٢) .

وقال ضرار بن مرة : كانوا يكرهون أن يحدثوا على غير طهر^(٣) .
وقال بشر بن الحارث: سأل رجل ابن المبارك عن حديث وهو يمشي فقال: ليس هذا من توقير العلم .

قال بشر : فاستحسنته جداً^(٤) .
وكان سعيد بن المسيب - وهو مريض - يقول : « أقعدوني ، فإني أعظم أن أحدث حديث رسول الله ﷺ وأنا مضطجع »^(٥) .

وهذا الفعل من الإمام مالك وغيره من السلف هو من باب الأدب والاحترام والتوقير والإجلال لحديث رسول الله ﷺ ، وإلا فلو حدث مُحَدِّث على غير طهارة فلا بأس بذلك ولا إثم عليه، وإذا كان كتاب الله عز وجل يجوز قراءته في كل حال إلا عند قضاء الحاجة وفي حال الجنابة، فحديث رسول الله ﷺ من باب أولى.

قال الخطيب البغدادي: كراهة من كره التحديث في الأحوال التي ذكرناها من المشي والقيام والاضطجاع وعلى غير طهارة، إنما هي على سبيل التوقير للحديث

(١) ترتيب المدارك (١٨/٢) .

(٢) رواه الراهرمزي في المحدث الفاصل (ص ٥٨٦) والخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٤٠٩/١ - ٤١٠) وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٩٩/٢) .

(٣) رواه الراهرمزي في المحدث الفاصل (ص ٥٨٦) والخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٤١٠/١) وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٩٨/٢) .

(٤) رواه أبو نعيم في الحلية (١٦٦/٨) والبيهقي في المدخل إلى السنن (ص ٣٩٣) .

(٥) رواه الخطيب في الجامع (٤٠٩/٢) .

والتعظيم والتنزيه له ولو حدث محدث في هذه الأحوال لم يكن مأثومًا ، ولا فعل أمرًا محظورًا ، وأجل الكتب كتاب الله ، وقراءته في هذه الأحوال جائزة ، فقراءة الحديث فيها بالجواز أولى^(١) .

٥ - تخصيص مكان مرتفع للحديث :

كان الإمام مالك - رحمه الله - قد وضع منصة^(٢) يجلس عليها إذا أراد أن يحدث عن رسول الله ﷺ ، إجلالًا وإعلاءً لحديث رسول الله ﷺ .
قال إسماعيل بن أبي أويس^(٣) : لم يكن يجلس مالك على المنصة إلا إذا حدث عن رسول الله ﷺ^(٤) .

٦ - عدم رواية الحديث بالمعنى :

ومن تعظيم الإمام مالك - رحمه الله تعالى - لحديث رسول الله ﷺ ، كان يحب روايته بلفظه ويكره روايته بالمعنى لاحتمال عدم إصابة المقصود ، فيترتب على ذلك زيادة أو نقص في اللفظ ، فينسب إلى رسول الله ﷺ ما لم يقله ، فيؤدي إلى الكذب على رسول الله ﷺ .

قال سعيد بن عفير^(٥) : سألت مالك بن أنس عن الرجل يسمع الحديث فيأتي به على معناه ؟ فقال : لا بأس به ، إلا حديث رسول الله ﷺ فإني أحب أن يؤتى به على ألفاظه^(٦) .

(١) انظر الجامع لأخلاق الراوي (ص ٤١٠) .

(٢) المنصة : مجلس مرتفع عن الأرض كالكرسي والسرير ، مأخوذ من النص : وهو رفعك الشيء ، ونص الحديث ينصه نصًا : رفعه ، وكل ما أظهر فقد نص . اللسان (٩٧/٧) .

(٣) تقدم في الرواية عن المبتدع (ص ١٠١) .

(٤) ترتيب المدارك (١٦/٢) والشفاء (٦٠١/٢ - ٦٠٢) .

(٥) لم أقف على من ترجم له ، وقد ذكره ابن سعد في الطبقة السادسة ولم يترجم له . الطبقات الكبرى (٥١٨/٧) .

(٦) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٤/٢) .

وفي رواية قال : قال مالك بن أنس : كل حديث للنبي ﷺ يؤدي على لفظه ، وعلى ما روي ، وما كان عن غيره فلا بأس إذا أصاب المعنى ^(١) .

وقال معن بن عيسى ^(٢) : سألت مالكا عن معنى الحديث ؟ فقال : « أما حديث رسول الله ﷺ فأده كما سمعته ، وأما غير ذلك فلا بأس بالمعنى » ^(٣) .

وقال أشهب بن عبد العزيز ^(٤) : سألت مالكا عن الأحاديث يقدم فيها ويؤخر والمعنى واحد ؟ فقال : أما ما كان منها قول رسول الله ﷺ فأني أكره ذلك ، وأكره أن يزداد فيها وينقص منها ، وما كان من قول غير رسول الله ﷺ فلا أرى بذلك بأساً إذا كان المعنى واحداً ^(٥) .

وكراهية مالك لرواية الحديث بالمعنى هو المقصود بقول معن بن عيسى : « كان مالك يتقي في حديث رسول الله ﷺ ما بين التي والتي ونحوهما » ^(٦) . وفي رواية : « كان مالك يتحفظ من الباء والتاء والياء في حديث رسول الله ﷺ » ^(٧) .

ومعنى هذا : أنه يكره إبدال حرف بحرف وإن كانت الصورة واحدة وهذا الرأي من الإمام مالك حماية منه لحديث رسول الله ﷺ من التغيير الذي قد يؤدي إلى أن ينسب إلى رسول الله ﷺ ما لم يقل به فيكذب عليه ، وهو من باب التوقيف والإجلال والتعظيم له ﷺ ولحديثه وإلا فرواية الحديث بالمعنى عند العلماء لا يمنعونها مطلقاً ، ولا يجيزونها مطلقاً ، بل في ذلك تفصيل ، قال الخطيب البغدادي : ورواية حديث رسول الله ﷺ - وحديث غيره - بالمعنى جائزة

(١) رواه الخطيب في الكفاية في علم الرواية (ص ٢٨٨) .

(٢) تقدم في ص : (٤٣) .

(٣) رواه الخطيب في الكفاية (ص ٢٨٩) .

(٤) تقدم في تلاميذ مالك ص ٢٣ .

(٥) رواه الخطيب في الكفاية (ص ٢٨٨) .

(٦) رواه الخطيب في الكفاية (ص ٢٧٥) .

(٧) رواه الخطيب في الكفاية (ص ٢٧٥) وأبو نعيم في الحلية (٦/٣١٨) .

عندنا إذا كان الراوي عالمًا بمعنى الكلام أو موضوعه ، بصيرًا بلغات العرب ، ووجوه خطابها عارفًا بالفقه واختلاف الأحكام ، مميزًا لما يحيل المعنى ، وما لا يحيله ، وكان المعنى ظاهرًا معلومًا .

وأما إذا كان غامضًا محتملًا ، فإنه لا يجوز رواية الحديث على المعنى ، ويلزم إيراد اللفظ بعينه ، وسياقه على وجهه^(١) .

وقد كان في الصحابة - رضوان الله عليهم - من يتبع روايته الحديث - عن النبي ﷺ بأن يقول: « أو نحوه، أو شكله، أو كما قال رسول الله ﷺ » . والصحابة أرباب اللسان ، وأعلم الخلق بمعاني الكلام ، ولم يكونوا يقولون ذلك إلا تخوفًا من الزلل ، لمعرفة بما في الرواية على المعنى من الخطر .

قال عامر بن شراحيل الشعبي: كان عبد الله - يعني ابن مسعود - لا يقول: قال رسول الله ﷺ ، فإذا قال : قال رسول الله ، قال : « هكذا ، أو نحوه من هذا أو قريبًا من هذا ، وكان يرتعد »^(٢) .

وقال بسر بن عبيد الله بن أبي إدريس الخولاني : رأيت أبا الدرداء إذا فرغ من الحديث عن رسول الله ﷺ قال : « هذا ، أو نحو هذا ، أو شكله »^(٣) .

وقال محمد بن سيرين : كان أنس بن مالك إذا حدث حديثًا عن النبي ﷺ ففرغ منه قال : « أو كما قال رسول الله ﷺ »^(٤) .

وقد ذكر عدد من التابعين - ممن أجاز رواية الحديث بالمعنى بالشروط السابقة - أنهم إنما يحدثون بالمعنى ، وأن التحديث باللفظ المسموع فيه صعوبة ، ولذلك قال الحسن البصري : « لو كنا لا نحدثكم إلا كما سمعناه ؛ ما حدثناكم بحديثين ، ولكن إذا جاء حلاله وحرامه فلا بأس » .

(١) الجامع لأخلاق الراوي (٣٤/٢) .

(٢) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٥/٢) .

(٣) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٥/٢) .

(٤) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٦/٢) .

وقال سفيان : « لو أردنا أن نحدثكم بالحديث كما سمعناه ؛ ما حدثناكم بحديث واحد »^(١) .

وقد التزم الإمام مالك - رحمه الله تعالى - بهذه الآداب والصفات تعظيماً للنبي ﷺ ، والتعظيم له ﷺ واجب على كل مسلم ؛ لأنه من الإيمان به ﷺ ، وهو غير المحبة ، بل درجة أعلى منها ولذلك جعلها كل من الحليمي والبيهقي شعبة من شعب الإيمان ، فجعلوا الشعبة الخامسة عشرة : في تعظيم النبي ﷺ وإجلاله وتوقيره^(٢) وتبعهما في ذلك القاضي عياض في [الشفا بتعريف حقوق المصطفى] ، ففقد باباً في تعظيم أمره ﷺ ووجوب توقيره وبره^(٣) ، وساق كل منهما النصوص الدالة على ذلك من القرآن والسنة ، وهدي السلف من الصحابة والتابعين .

قال الحليمي : وهذه منزلة فوق المحبة ؛ لأنه ليس كل محب معظماً ، ألا ترى أن الوالد يحب ولده ، ولكن حبه إياه يدعو إلى تكريمه ، ولا يدعو إلى تعظيمه ، والولد يحب والده ، فيجمع له بين التكريم والتعظيم ، والسيد قد يحب مماليكه ولكنه لا يعظمهم ، والممالك يحبون ساداتهم ويعظمونهم ، فعلمنا أن التعظيم رتبة فوق رتبة المحبة .

والداعي إلى المحبة ما يفيض على الحب من الحب ، من الخيرات ، والداعي إلى التعظيم ما يجب للمعظم في نفسه من الصفات العلية ، ويتعلق به من حاجات المعظم التي لا قضاء لها إلا عنده ، ويلزمه من منته التي لا قوام له بشكرها ، وإن جد واجتهد ... ، فمعلوم أن حقوق رسول الله ﷺ أجل وأعظم وأكرم وألزم لنا وأوجب علينا من حقوق السادات على ممالكهم ، والآباء على أولادهم ؛ لأن الله تعالى أنقذنا به من النار في الآخرة ، وعصم به لنا أرواحنا وأبداننا ، وأعراضنا وأموالنا ، وأهلينا وأولادنا في العاجلة ، فهدانا به لما إذا أطعناه فيه ،

(١) رواه الخطيب في الجامع لأخلاق الراوي (٣٢/٢) .

(٢) انظر المنهاج في شعب الإيمان للحليمي (١٢٤/٢ - ١٢٥) والجامع لشعب الإيمان

للبيهقي (٣٠٠/١ - ٣٠١) .

(٣) (٥٨٧/٢) .

أدانا إلى جنات النعيم ، فأية نعمة توازي هذه النعم ، وأية مئة تداني هذه المنن ، ثم إنه جل ثناؤه ألزمننا طاعته ، وتوعدنا على معصيته بالنار ، ووعدنا باتباعه الجنة ، فأى رتبة تضاهي هذه الرتبة ، وأى درجة تساوي في العلا هذه الدرجة ، فحق علينا إذا أن نحبه ونجله ، ونعظمه ونهابه أكثر من إجلال كل عبد لسيدته ، وكل ولد لوالده^(١) .

• البحث الرابع : تعظيم الإمام مالك للمدينة وتفضيلها على مكة :

ومن تعظيم الإمام مالك - رحمه الله - للنبي ﷺ تعظيمه للمدينة ؛ لأن فيها قبره ﷺ ، وإكرام أهل المدينة وبرهم ؛ لأنهم جيران لقبره ﷺ .

قال القاضي^(٢) : قال محمد بن مسلمة^(٣) : دخل مالك على المهدي فقال له : أوصني ، فقال : أوصيك بتقوى الله وحده ، والعطف على أهل بلد رسول الله ﷺ وجيرانه ، فإنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : « المدينة مهاجري ، وبها قبري وبها مبعثي ، وأهلها جيري ، وحقيق على أمتي حفظي في جيري ، فمن حفظهم كنت له شهيداً ، أو شفيعاً يوم القيامة ، ومن لم يحفظ وصيتي في جيري ، سقاه الله من طينة الخبال »^(٤) .

(١) المنهاج في شعب الإيمان (١٢٤/٢ - ١٢٦) .

(٢) ترتيب المدارك (١٠٩/٢ - ١١٠) .

(٣) محمد بن مسلمة بن محمد بن هشام ، أبو هشام الخزومي ، المدني ، روى عن مالك ، كان أحد فقهاء المدينة من أصحاب مالك وكان أفقهم ، وثقه أبو حاتم ، توفي سنة ٢١٦ هـ . الجرح والتعديل (٧١/٨) ترتيب المدارك (١٣١/٣ - ١٣٢) .

(٤) رواه ابن عدي من حديث معقل بن يسار وعائشة من طريقين : الطريق الأول فيه محمد بن الحسن بن زباله متروك واهي الحديث والطريق الثاني فيه عبد السلام بن أبي الجنوب متروك الحديث ، وفيه عمرو بن عبيد البصري المعتزلي القدرى مبتدع ضال داع إلى بدعته كذبه بعض العلماء وتركوا حديثه . الكامل (١٧٦٢/٥) ، (١٩٦٩) (٢١٨٠/٦) وانظر الميزان (٦١٤/٢) (٢٧٣/٣) ، (٦١٤) .

وقال مصعب بن الزبير^(١) : سمعت مالكا يقول : لما قدم هارون كنت قد لقيته فقلت : يا أمير المؤمنين : إن لأهل المدينة حقا فاستوص بهم خيرا ، فقال : وما حقهم ؟ فقلت : هل تعلم أنه يعرف على وجه الأرض قبر نبي غير قبر نبيك محمد ﷺ ؟ قال : لا ، قلت : فلو أن أهل المدينة خرجوا عنها ، وجب عليك أن تحيي بمن يسكنها ويجاوز قبره ، وتجري عليه الرزق ، فقال لي : لو لم أملك من الدنيا إلا ردائي هذا لواسيتهم به^(٢) .

وفي رواية قال : لما قدم المهدي المدينة ، استقبله مالك وغيره من أشرافها على أميال ، فلما بصر بمالك انحرف إليه فعانقه ، وسلم عليه وسائره ، فالتفت مالك إلى المهدي ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنك تدخل الآن المدينة ، فتمر بقوم عن يمينك ويسارك ، وهم أولاد المهاجرين والأنصار فسلم عليهم ، فإن ما على وجه الأرض قوم خير من أهل المدينة ولا خير من المدينة ، فقال له : ومن أين قلت ذلك يا أبا عبد الله ؟ قال : لأنه لا يعرف قبر نبي اليوم على وجه الأرض غير قبر محمد ﷺ ، ومن كان قبر محمد عندهم فينبغي أن يعلم فضلهم على غيرهم ، ففعل المهدي ما أمره به مالك ، فلما دخل المدينة ونزل ، وجه ببغلة إلى مالك ليركبها ويأتيه ، فرد البغلة وقال : إني لأستحيي من الله أن أركب في مدينة فيها جثة رسول الله ﷺ وأثاه ماشيا ، وكان به علة ، فاتكأ على المغيرة المخزومي وعلى ابن حسن العلوي وعلى ابن أبي علي اللهبي ، وهؤلاء علماء المدينة وأشرافها ، فلما بصر به المهدي قال : يا سبحان الله ، ترك ركوب البغلة إجلالا لرسول الله ﷺ ، فقيض له هؤلاء فاتكأ عليهم ، والله لو دعوتهم أنا إلى هذا ما أجابوني ، فقال المغيرة : يا أمير المؤمنين نحن قد افتخرنا على أهل المدينة لما اتكأ علينا^(٣) .

وقال الشافعي : رأيت بباب مالك كراعا من أفراس خراسان ، ويقال : مصر ، فقلت له : ما أحسنها ، فقال : هي هبة مني إليك ، فقلت : دع نفسك منها

(١) تقدم في ص : (١١٥) .

(٢) ترتيب المدارك (١١٠/٢ - ١١١) .

(٣) ترتيب المدارك (١٠٢/٢) .

دابة تركبها ، فقال : إني أستحي من الله أن أطأ تربة فيها نبي الله بحافر دابتي ^(١) .
 وذكر القاضي عياض : أن الإمام مالكاً أفتى فيمن قال : تربة المدينة رديّة ،
 يضرب ثلاثين درة ، وأمر بحبسه - وكان له قدر - وقال : ما أحوجه إلى ضرب
 عنقه ، تربة دفن فيها رسول الله ﷺ يزعم أنها غير طيبة ^(٢) .
 ولهذا يرى الإمام مالك رحمه الله أن المدينة أفضل من مكة ، وهو قول
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأكثر المدنيين .

والجمهور يرى أن مكة أفضل وهو رواية لمالك ، ولكل فريق دليله ، وقد
 ذكر أقوال الفريقين وأدلتهم السيوطي في كتاب « الحجج المبينة في التفضيل بين
 مكة والمدينة » ^(٣) .

(١) ذكره في ترتيب المدارك (٥٣/٢) والشفاء (٦٢٠/٢) والزرکشی في إعلام الساجد
 (ص ٢٥٨) ولم أر للإمام مالك - رحمه الله تعالى - سلفاً في فعله هذا ، ولم أقف
 على إسناد لهذه الرواية والتي قبلها للتمكن من الحكم على صحتها ، ولكن ذكر القاضي
 عياض ما يعارضها من أن مالكاً رؤي راکباً بغلة : فعن أبي السمع عبد الله بن السمع
 قال : رأيت مالكاً على بغلة سرية بسرج سري عليه ، وغلّام يمشي خلفه ، حتى أتى
 إلى باب داره فدخل راکباً إلى موضع مُعرّسه ، فنزل ، وقعد ... ، ولكن القاضي
 عياض رد هذه الرواية بقوله : الأخبار المشهورة عنه بخلاف هذا كما سنذكره ، وأنه
 كان لا يركب بالمدينة إكراماً لتربة فيها رسول الله ﷺ مدفون . ترتيب المدارك
 (١٢٥/١ - ١٢٦) .

(٢) الشفاء (٦٢٠/٢) وقد روت عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ . كان
 إذا اشتكى الإنسان الشيء منه أو كانت بها قرحة أو جرح . قال النبي ﷺ - بإصبعه
 هكذا - ووضع سفيان سبابته بالأرض ثم رفعها : « بسم الله ، تربة أرضنا ، بريقة
 بعضنا ، يشفى سقيمنا ، بإذن ربنا » رواه البخاري [الفتح : ٢٠٦/١٠] ومسلم
 (١٧٢٤/٤) قيل : إن المقصود بقوله : « تربة أرضنا » المدينة لبركتها ، وقد ذكر
 ابن القيم فائدة تربة الأرض عموماً ثم قال : وإذا كان هذا في هذه التراب فما الظن بأطيب
 تربة على وجه الأرض وأبركها ، وقد خالطت ريق رسول الله ﷺ . زاد المعاد
 (١٨٧/٤) وانظر شرح النووي لمسلم (١٨٤/١٤) ووفاء الوفاء (٦٧/١ - ٦٩) .

(٣) انظر الموطأ (٨٨٤/٢ - ٨٩٤) الشفاء (٦٨١/٢) المتقى (١٧٦/٧ - ١٩٧) التمهيد =

وتعرض الإمام ابن عبد البر في التمهيد لهذا الخلاف، وبين ضعف الاستدلال للأحاديث التي احتج بها من فضل المدينة على مكة ، فقال عند قوله ﷺ : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي »^(١) ، وقد استدل أصحابنا على أن المدينة أفضل من مكة بهذا الحديث ، وركبوا عليه قوله ﷺ : « موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها »^(٢) .

وهذا لا دليل فيه على شيء مما ذهبوا إليه ؛ لأن قوله إنما أراد به ذم الدنيا والزهد فيها ، والترغيب في الآخرة ، فأخبر أن اليسير من الجنة خير من الدنيا كلها ، وأراد بذكر السوط - والله أعلم - التقليل ، لا أنه أراد موضع السوط بعينه ، بل موضع نصف سوط ، وربع سوط من الجنة الباقية خير من الدنيا الفانية . وهذا مثل قول الله عز وجل : ﴿ من إن تأمنه بقنطار ﴾^(٣) ، لم يرد القنطار بعينه ، وإنما أراد الكثير ﴿ ومنهم من إن تأمنه بدينار ﴾^(٤) ، لم يرد به الدينار بعينه ، وإنما أراد القليل ، أي منهم من يؤمن على بيت مال فلا يخون ، ومنهم من يؤمن على فلس أو نحوه فيخون ، على أن قوله ﷺ : « روضة من رياض الجنة » محتمل ما قاله العلماء فيه مما قد ذكرناه ، فلا حجة لهم في شيء

= (٢٨٥/٢ - ٢٩٠) (١٨/٦) صحيح مسلم بشرح النووي (١٦٣/٩ - ١٦٤) فتح الباري (٦٧/٣) شفاء الغرام (٧٨/١ - ٨٣) وفاء الوفاء للمسهودي (٢٨/١ - ٨٩) فضائل المدينة المنورة للصالحى (ص ١٠٥ - ١١٣) الجامع اللطيف لابن ظهير (٩٥ - ٩٧) .

(١) رواه مالك في الموطأ (١٩٧/١) والبخاري (الفتح ٧٠/٣) ومسلم (١٠١٠/٢) .
 (٢) رواه أحمد (٤٣٨/٢) والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح (٢٣٢/٥ - ٢٣٣) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٢٩٩/٢) وقال ابن كثير : هذا حديث ثابت في الصحيحين من غير هذا الوجه ، تفسير ابن كثير (٤٣٥/١) ولفظه في صحيح البخاري : « ولقاب قوس أحدكم - أو موضع قدم - من الجنة خير من الدنيا وما فيها » انظر الفتح (٤١٨/١١) .

(٣) سورة آل عمران آية (٧٥) .

(٤) سورة آل عمران آية (٧٥) .

مما ذهبوا إليه .

والمواضع كلها والبقاع أرض الله فلا يجوز أن يفضل منها شيء على شيء إلا بخبر يجب التسليم له ، وإني لأعجب ممن يترك قول رسول الله ﷺ إذ وقف بمكة على الخزوة^(١)، قيل: على الحجون وقال: « والله إني أعلم أنك خير أرض الله، وأحبها إلى الله ولولا أن أهلك أخرجوني منك ما خرجت »^(٢)، فكيف يترك مثل هذا النص الثابت ويمال إلى تأويل لا يجمع متأوله عليه .

ثم قال ابن عبد البر : وقد روى مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها ، ولكن المشهور عن أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة ، حدثنا عبد الرحمن ابن يحيى ، حدثنا محمد ، حدثنا أحمد بن داود ، حدثنا سحنون حدثنا عبد الله ابن وهب قال: حدثني مالك بن أنس أن آدم لما أهبط إلى الأرض باهتد أو السند، قال : يا رب ، هذه أحب الأرض إليك أن تعبد فيها ، قال : بل مكة ، فسار آدم حتى أتى مكة؛ فوجد عندها ملائكة يطوفون بالبيت، ويعبدون الله، فقالوا: مرحبًا مرحبًا بأبي البشر ، إنا نتظرك هاهنا منذ ألفي سنة^(٣) .

ثم قال ابن عبد البر : وكان مالك رضي الله عنه يقول : من فضل المدينة

(١) الخزوة : الراية الصغيرة ، وهي : موضع بمكة يلي البيت . انظر اللسان (١٨٦/٤ - ١٨٧) الروض المعطار (ص ١٩٤) .

(٢) رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح (٧٢٢/٥) وابن ماجه (١٠٣٧/٢) وأحمد (٣٠٥/٤) وصححه ابن عبد البر في التمهيد (٢٨٨/٢) وابن حجر في الفتوح (٦٧/٣) .

(٣) هبوط آدم - عليه السلام - روي عند عدد من الصحابة والتابعين بألفاظ متباينة : رواه ابن جرير عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وابن عباس وقتادة وأبي العالية ، قال ابن جرير : ذلك مما لا يدفع صحته علماء الإسلام وأهل التوراة والإنجيل والحجة قد ثبتت بأخبار بعض هؤلاء . تاريخ الطبري (٧٩/١ - ٨٠) ورواه الحاكم عن علي وابن عباس وصححه ووافقه عليه الذهبي (٥٤٢/٢) وانظر الدر المنثور للسيوطي (١٣٤/٥ - ١٤٢) .

على مكة إني لا أعلم بقعة فيها قبر نبي معروف غيرها وهذا والله أعلم وجهه عندي من قول مالك ، فإنه يريد ما لا يشك فيه ، وما يقطع العذر بخبره ، وإلا فإن الناس يزعم منهم الكثير أن قبر إبراهيم عليه السلام ببيت المقدس وأن قبر موسى عليه السلام هناك أيضاً ، حدثنا أحمد بن عمر قال : حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر بن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة في حديث ذكره قال : فسأل موسى ربه أن يدينه من الأرض المقدسة رعية بحجر - يعني عند وفاته - قال أبو هريرة : لو كنت ثم لأريتكم قبره تحت الطريق إلى جانب الكثيب الأحمر ، وذكره البخاري ^(١) بهذا الإسناد مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، مثله ^(٢) .

وقال ابن زيد القيرواني : قال مالك : اختار الله المدينة لرسوله صلى الله عليه وسلم لحياه ومماته ، وثبوت بالإيمان والهجرة وافتتحت القرى بالسيف حتى مكة ، وافتتحت المدينة بالقرآن . ولو علم عمر موضعاً أفضل منها لم يدع الله أن يدفن فيها ^(٣) ، قال مالك : وبها جدت ^(٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثاره ، ومنبره ، ومنها يحشر خيار الناس ، وقد بارك فيها النبي صلى الله عليه وسلم وفي مدهم ، وصاعهم ، ورغب في سكنائها ، والصبر على لأوائها ^(٥) .

قال ابن عبد البر : إنما يحتج بقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبفضائل المدينة ، وبما جاء فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه على من أنكر فضلها وكرامتها ، وأما من

(١) صحيح البخاري [الفتح : ٤٤٠/٦ - ٤٤١] .

(٢) التمهيد (٢٨٧/٢ - ٢٩٠) .

(٣) يعني بذلك ما رواه زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : « اللهم ارزقني شهادة في سبيلك ، واجعل موتي في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم » . صحيح البخاري [الفتح : ١٠٠/٤] .

(٤) الجدث : القبر ، يعني قبره صلى الله عليه وسلم . النهاية (٢٤٣/١) .

(٥) الجامع (ص ١٣٨) وما ذكره مالك من خصائص المدينة كله ثابت وصحيح . انظر فضائل المدينة من الموطأ (٢/٨٨٤ - ٨٩٣) وصحيح البخاري [الفتح : ٨١/٤ - ٩٩] ومسلم (٢/٩٩١ - ١٠١٧) .

أقر بفضلها وعرف لها موضعها ، وأقر أنه ليس على وجه الأرض أفضل بعد مكة منها ، فقد أنزلها منزلتها ، وعرف لها حقها ، واستعمل القول بما جاء عن النبي ﷺ في مكة وفيها ؛ لأن فضائل البلدان لا تدرك بالقياس والاستنباط ، وإنما سبيلها التوقيف ، فكل يقول بما بلغه وصح عنده غير حرج . والآثار في فضل مكة عن السلف أكثر ، وفيها بيت الله الذي رضي من عباده على الخط لأوزارهم بقصده مرة في العمر^(١) .

وقال الصالحى - في فضل المدينة - : ومن تأمل هذا الفضل لم يرتب في تفضيل سكنى المدينة على مكة ، مع تسليم مزيد المضاعفة لمكة ، فتلك لها مزيد العدد، وهذه تضاعف البركة والمدد، وتلك جوار بيت الله، ولهذه جوار حبيب الله، وأكرم الخلق على الله ﷺ^(٢) .

وأما أهل المدينة فقد جاءت نصوص متعددة في إكرامهم واحترامهم وعدم أذاهم ، فمن ذلك :

١ - قوله ﷺ :

« لا يكيد أهل المدينة أحد ، إلا انماح كما ينماح الملح في الماء »^(٣) .

٢ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال أبو القاسم ﷺ :

« من أراد أهل هذه البلدة بسوء - يعني المدينة - أذابه الله كما يذوب الملح في الماء »^(٤) .

٣ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال أبو القاسم ﷺ :

« لا يصبر على لأواء المدينة وشدتها أحد من أمتي إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة أو شهيداً »^(٥) .

٤ - وعن أبي سعيد مولى المهري أنه جاء أبا سعيد الخدري ليالي الحرة فاستشاره

(*) التمهيد (٢/٢٩٠) .

(١) فضائل المدينة المنورة (ص ١٠١) .

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٩٦/٤] . (٣) رواه مسلم (١٠٠٧/٢) .

(٤) رواه مالك في الموطأ (٢/٨٨٥ - ٨٨٦) ومسلم (١٠٠٤/٢) .

في الجلاء من المدينة ، وشكا إليه أسعارها وكثرة عياله ، وأخبره أن لا صبر له على جهد المدينة ولأوائها ، فقال له : ويحك ! لا آمرك بذلك . إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يصبر أحد على لأوائها فيموت ، إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة ، إذا كان مسلماً »^(١).

خامساً : تعظيمه لمنبر رسول الله ﷺ :
ومن تعظيم الإمام مالك للنبي ﷺ تعظيمه المنبر الذي كان يصعد عليه ﷺ بنبيه أن يصعد عليه بخفين أو نعلين .
قال مالك : « استشارني بعض ولاة المدينة أن يطلع منبر رسول الله ﷺ بخفين ، فنهيت عن ذلك ولم أر أن يطلعه بخفين »^(٢).

ولعل الإمام مالكا استنبط هذا من الحديثين الآتين :
١ - عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ، ومنبري على حوضي »^(٣).
٢ - عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، أن رسول الله ﷺ قال : « من حلف على منبري آثماً تَبَوَّأَ مقعده من النار »^(٤).

(١) رواه مسلم (١٠٠٢/٢ - ١٠٠٣) .
(٢) ذكره في العتبية كما في البيان والتحصيل (٤٢٨/٣) (٥٣٣/١٧) وابن أبي القيرواني في الجامع (ص ١٤٠) .
(٣) تقدم تحريجه في (ص ٣٠٩) .
(٤) رواه مالك في الموطأ (٢ / ٧٢٧) .

الفصل الثالث

○ موقف الإمام مالك من حكم التوسل برسول الله ﷺ ○

تقدم أن الإمام مالكا رحمه الله كان شديد التعظيم والتوقير والإجلال للنبي ﷺ ، وقد ذكر القاضي عياض في كتابه الشفا^(١) ، في باب تعظيم النبي ﷺ بعد موته حكاية عن الإمام مالك فيه دلالة على أمرين :

الأول : تعظيم الإمام مالك رحمه الله للنبي ﷺ وذلك لنيه عن رفع الصوت في مسجده وعند قبره . وهذا لا إشكال فيه حيث إنه استند إلى دليل في ذلك وهو قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾^(٢) .

والأمر واضح في مطابقتها للترجمة ، وقد تقدم الكلام على ذلك^(٣) .

الثاني : إرشاد الإمام مالك إلى التوسل بالنبي ﷺ بمعنى السؤال به أو دعائه والاستشفاع به ، وهذا الأمر لا بد من التحقق منه ، ويكون ذلك من طريقين .
الطريق الأول : هل له دليل قطعي من كتاب أو سنة صحيحة ثابتة عن النبي ﷺ ، أو فعله أحد من السلف كالصحابة والتابعين أم لا ؟ .

الطريق الثاني : هل الحكاية ثابتة وصحيحة عن الإمام مالك رحمه الله أم لا ؟ .

أما الطريق الأول : فيمكن التعرف والتثبت من وجود دليل أو عدمه لما نسب للإمام مالك بمعرفة الآتي :

١ - معنى الوسيلة في اللغة والقرآن والسنة .

(١) (٥٩٥/٢ - ٥٩٦) وسيأتي ذكرها بنصها . (٢) سورة الحجرات آية (٢) .

(*) انظر (ص ٢٩٢ - ٢٩٣) .

٢ - بيان أنواع التوسل المشروع من القرآن والسنة .

٣ - ما ثبت فعله عن الصحابة والتابعين .

أولاً : معنى الوسيلة في اللغة والقرآن والسنة

[أ] معنى الوسيلة في اللغة :

قال ابن الأثير : الوسيلة : ما يتوصل به إلى الشيء ويُتَقَرَّبُ به ، وجمعها وسائل^(١) .

وقال صاحب القاموس : وسَّلَ إلى الله تعالى توسيلاً : عمل عملاً تقرب به إليه كتوسل^(٢) .

وقال الراغب الأصفهاني : الوسيلة : التوصل إلى الشيء برغبة وهي أخص من الوسيلة ؛ لتضمنها معنى الرغبة ، قال تعالى :

﴿ وابتغوا إليه الوسيلة ﴾^(٣) ، وحقيقة الوسيلة إلى الله تعالى : مراعاة سبيله بالعلم والعبادة وتحري مكارم الشريعة ، وهي كالقربة ، والواصل : الراغب إلى الله تعالى^(٤) .

[ب] معنى الوسيلة في القرآن :

ورد لفظ الوسيلة في القرآن الكريم في آيتين :

الأولى : قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجْهَدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٥) .

(١) النهاية في غريب الحديث (١٨٥/٥) .

(٢) القاموس المحيط (٦٤/٤) .

(٣) سورة المائدة آية (٣٥) .

(٤) المفردات في غريب القرآن (ص ٥٢٣ - ٥٢٤) .

(٥) سورة المائدة آية (٣٥) .

الثانية : قوله تعالى :

﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (١).

أما معنى الوسيلة في الآية الأولى وهي قوله تعالى : ﴿ وابتغوا إليه الوسيلة ﴾ فقال ابن جرير الطبري في تفسيره لها : واطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه (٢).

ونقل ابن كثير في تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ومجاهد ، وأبي وائل والحسن ، وعبد الله بن كثير ، والسدي ، وابن زيد ، وغير واحد أن معناها : القربة (٣).

وكذلك معناها في الآية الثانية وهي قوله : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ﴾ قال ابن جرير : يقول تعالى ذكره : هؤلاء الذين يدعوهم هؤلاء المشركون أرباباً ﴿ يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾ يقول : يبتغي المدعوون أرباباً إلى ربهم القربة والزلفة ؛ لأنهم أهل إيمان به ، والمشركون بالله يعبدونهم من دون الله ﴿ أيهم أقرب ﴾ أيهم بصالح عمله واجتهاده في عبادته أقرب عنده زلفة (٤).

وقال البغوي : ﴿ يبتغون ﴾ أي : يطلبون إلى ربهم الوسيلة أي : القربة وقيل الوسيلة : الدرجة ، أي : يتضرعون إلى الله في طلب الدرجة العليا ، وقيل : الوسيلة : كل ما يتقرب به إلى الله (٥).

وعليه يكون معنى التوسل : التقرب إلى الله بالعمل الصالح .

(١) سورة الإسراء آية (٥٦ ، ٥٧) .

(٢) تفسير الطبري (٢٢٦/٦) .

(٣) تفسير ابن كثير (٥٢/٢) .

(٤) تفسير الطبري (١٠٤/١٥) .

(٥) تفسير البغوي (١٢٠/٣) .

ج - معنى الوسيلة في السنة :

جاء ذكر الوسيلة في السنة في حديثين :

١ - في قوله ﷺ :

« من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته ؛ حلت له شفاعتي يوم القيامة »^(١) .

ومعنى الوسيلة هنا: هي درجة في الجنة عند الله جل وعلا جاء ذلك مفسراً في الحديث التالي:

٢ - قال ﷺ :

« إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا عليّ فإنه من صلى عليّ مرة ، صلى الله عليه عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد ، فمن سأل لي الوسيلة ؛ حلت عليه شفاعتي يوم القيامة »^(٢) .

وهذا المعنى للوسيلة الوارد في السنة لا علاقة له بالوسيلة الواردة في اللغة والقرآن ؛ لأنها اسم للدرجة في الجنة خاصة به ﷺ .

ثانياً : بيان أنواع التوسل المشروع في الكتاب والسنة

تبين مما سبق أن معنى التوسل : التقرب إلى الله بالأعمال الصالحة ، والعمل الصالح له شرطان :

١ - الإخلاص لله .

٢ - المتابعة للرسول ﷺ .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٩٤/٢] .

(٢) رواه مسلم (٢٨٨/١ - ٢٨٩) .

كما قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾^(١) .

وهذا هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله .
قال الفضيل بن عياض في معنى قوله تعالى :

﴿ لِيَلْزَمَكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴾^(*) ، قال : أخلصه وأصوبه . قالوا : يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصًا ولم يكن صوابًا لم يقبل ، وإذا كان صوابًا ولم يكن خالصًا لم يقبل حتى يكون خالصًا صوابًا ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة^(٢) ، وذلك تحقيق قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ ﴾ .

وعن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ قال :
« من عمل عملًا ليس عليه أمرنا فهو رد »^(٣) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« يقول تعالى : أنا أغني الشركاء عن الشرك ، من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه »^(٤) ، ولهذا قال الفقهاء : العبادة مبناه على التوقيف كما في الصحيحين عن عمر بن الخطاب أنه قبل الحجر الأسود ، وقال : « والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك »^(٥) .

والله سبحانه أمرنا باتباع الرسول وطاعته، وموالاته ومحبته، وأن يكون الله

(١) سورة الكهف آية (١١٠) .

(*) سورة الملك آية (٢) .

(٢) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية (ص ٢٦٩) .

(٣) رواه مسلم (١٣٤٤/٣) .

(٤) رواه مسلم (٢٢٨٩/٤) .

(٥) رواه البخاري [الفتح : ٤٧٥/٣] ومسلم (٩٢٥/٢) .

ورسوله أحب إلينا مما سواهما، وضمن لنا بطاعته ومحبه محبة الله وكرامته، فقال تعالى:
﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ ^(١).
ولا ينبغي لأحد أن يخرج في هذا عما مضت به السنة، وجاءت به الشريعة،
ودل عليه الكتاب والسنة ، وكان عليه سلف الأمة ، وما علمه قال به ، وما لم
يعلمه أمسك عنه ، ولا يقف ما ليس له به علم ، ولا يقول على الله ما لا يعلم ،
فإن الله قد حرم ذلك كله ^(٢) .

وقد دل القرآن ودلت السنة على ثلاثة أنواع من التوسل المشروع :

• النوع الأول : التوسل إلى الله تعالى بأسمائه الحسنی وصفاته العلا :

دل على ذلك القرآن والسنة .

الدليل من القرآن :

قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ ^(٣) .

وذلك أن العبد يسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته ، وهذا أعظم ما يسأل الله
تعالى به ومثاله : كأن يقول : يا رحيم ارحمني ، يا غفور اغفر لي ، يا عفو اعف عني .

الأدلة من السنة :

١ - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« ما أصاب مسلماً قط همٌّ ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك وابن عبدك
وابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماضٍ فيَّ حكمك ، عدلٌ فيَّ قضاؤك ، أسألك
بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته
أحدًا من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن
ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهب الله همي ، إلا أذهب الله همي
وحزني ، وأبدله مكانه فرحاً » . قالوا : يا رسول الله ، ألا نتعلم هذه

(١) سورة آل عمران آية (٣١) .

(٢) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية (ص ٢٦٩ - ٢٧١) .

(٣) سورة الأعراف آية (١٨٠) .

الكلمات ؟ قال: « بلى، ينبغي لمن سمعهن أن يتعلمهن »^(١).

٢ - عن أنس رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله ﷺ جالساً ورجل يصلي ثم دعا :

اللهم إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت ، المنان بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم ، فقال النبي ﷺ لأصحابه : « تدرون بما دعا ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « والذي نفسي بيده ، لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى »^(٢).

٣ - وعن مجن بن الأدرع الأسلمي : أن رسول الله ﷺ دخل المسجد ، إذا رجل قد قضى صلاته وهو يتشهد ، فقال : اللهم إني أسألك يا الله بأنك الواحد الأحد الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، أن تغفر لي ذنوبي ، إنك أنت الغفور الرحيم ، فقال رسول الله ﷺ : « قد غفر له » ثلاثاً^(٣).

• النوع الثاني : التوسل إلى الله بعمل صالح قام به الداعي :

وقد ورد الدليل على ذلك من القرآن الكريم والسنة الصحيحة :

[أ] الأدلة من القرآن :

١ - قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنا آمنا فَاغْفِرْ لنا ذُنُوبنا وَقنا عَذاب النار ﴾^(٤).

(١) رواه أحمد (٣٩١/١) والحاكم في المستدرک (٥٠٩/١) وهو حديث صحيح . انظر السلسلة الصحيحة للألباني (٣٣٦/١ - ٣٤١) .

(٢) رواه أبو داود (٧٩/٢ - ٨٠) والنسائي (٥٢/٣) وابن ماجه (١٢٦٨/٢) وأحمد (١٥٨/٣) وقال الألباني : إسناده صحيح . انظر التوسل (ص ٣٣) .

(٣) رواه أبو داود (٧٩/٢) والنسائي (٥٢/٣) قال الألباني : إسناده صحيح . التوسل (٣٢) .

(٤) سورة آل عمران آية (١٦) .

٢ - قوله تعالى :

﴿ ربنا ءامنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكفينا مع الشاهدين ﴾^(١).

٣ - قوله تعالى :

﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنا ربنا فاعفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ﴾^(٢).

وجه الدلالة : أن الله أثنى على المذكورين في الآيات ؛ لأنهم دعوا الله وتوسلوا إليه بإيمانهم به واتباعهم للرسول ﷺ ، واستجابتهم لنداء الإيمان ، وهذا كله عمل صالح .

[ب] الأدلة من السنة :

١ - عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال : سمع النبي ﷺ رجلاً يقول : اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت الأحد الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد . فقال : « قد سأل الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب »^(٣).

٢ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « انطلق ثلاثة رهط - ممن كان قبلكم حتى أووا المبيت إلى غار ، فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار ، فقالوا : إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم ، فقال رجل منهم : اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران ، وكنت لا أغبق قبلهما أهلاً ولا مالاً ، فنأى بي في طلب شيء قوماء ، فلم أرح عليهما حتى ناما ، فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين ، فكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً أو مالاً ، فلبثت والقدرح

(١) سورة آل عمران آية (٥٣) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٩٣) .

(٣) رواه أحمد (٣٤٩/٥ - ٣٥٠) وأبو داود (٧٩/٢) قال الألباني : إسناده صحيح .

كتاب التوسل (ص ٣٢) .

على يدي أنتظر استيقاظهما حتى برق الفجر ، فاستيقظا ، فشربا غبوقهما ، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة ، فانفرجت شيئاً لا يستطيعون الخروج » . قال النبي ﷺ : « وقال الآخر : اللهم كانت لي بنت عم كانت أحب الناس إلي ، فأردتها عن نفسها فامتنعت مني ، حتى أملت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة دينار ، على أن تخلي بيني وبين نفسها ، ففعلت ، حتى إذا قدرت عليها قالت : لا أحل لك أن تفض الخاتم إلا بحقه ، فتخرجت من الوقوع عليها ، فانصرفت عنها وهي أحب الناس إلي ، وتركت الذهب الذي أعطيتها ، اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة ، غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها » ، قال النبي ﷺ : « وقال الثالث : اللهم إني استأجرت أجراً فأعطيتم أجراً ، غير رجل واحد ترك الذي له وذهب ، فثمرت أجره حتى كثرت منه الأموال ، فجاءني بعد حين ، فقال : يا عبد الله ، أدِّ إليَّ أجري ، فقلت له : كل ما ترى من أجرك من الإبل والبقر والغنم والرقيق ، فقال : يا عبد الله لا تستهزئ بي فقلت : إني لا أستهزئ بك ، فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئاً ، اللهم فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه ، فانفرجت الصخرة فخرجوا يمشون » ^(١).

وجه الدلالة: أن هؤلاء نفر الثلاثة سألوا الله وتوسلوا إليه بأعمال أخلصوا فيها لله جل وعلا ، فكان الإخلاص سبباً لقبول العمل ، ولذلك استجاب الله دعاءهم لما توسلوا به .

• النوع الثالث : التوسل بدعاء الرجل الصالح :

وقد دلت السنة على هذا النوع ، وفعل الصحابة الموافق للسنة .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٤/٤٤٩] .

[أ] الدليل من السنة :

١ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه : أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ، ورسول الله ﷺ قائم يخطب ، فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً ، ثم قال : يا رسول الله ، هلك الأموال وانقطعت السبل ، فادع الله أن يغيثنا ، قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : « اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا » قال أنس : ولا والله ما نرى في السماء من سحابة ولا قرعة ، وما بيننا وبين سلع من بيت ولا دار ، قال : فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس ، فلما توسطت السماء انتشرت ، ثم أمطرت ، قال : فلا والله ما رأينا الشمس سبتاً ، قال : ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ، ورسول الله ﷺ قائم يخطب ، فاستقبله قائماً فقال : يا رسول الله ، هلك الأموال ، وانقطعت السبل ، فادع الله أن يمسكها عنا . فرفع رسول الله ﷺ يديه ، ثم قال : « اللهم حوالينا ولا علينا ، اللهم على الآكام والظُراب ، وبطون الأودية ومنابت الشجر » فانقلعت وخرجنا نمشي في الشمس^(١) .

وجه الدلالة : أن هذا الرجل جاء إلى النبي ﷺ في حياته وطلب منه أن يستغيث الله : أي : أنه توسل بدعاء النبي ﷺ فلما دعا له النبي ﷺ استجاب الله دعاءه .

[ب] الدليل من فعل الصحابة :

أ - عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال : « اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فنتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا » . قال : فيسقون^(٢) .

(١) . رواه البخاري [الفتح : ٥٠١/٢] ومسلم (٦١٢/٢ - ٦١٤) .

(٢) . رواه البخاري [الفتح : ٤٩٤/٢] .

ب - عن سليم بن عامر الخبائري: أن السماء قحطت، فخرج معاوية بن أبي سفيان وأهل دمشق يستسقون، فلما قعد معاوية على المنبر قال: أين يزيد بن الأسود الجرشي؟ فناداه الناس، فأقبل يتخطى الناس، فأمره معاوية فصعد المنبر فقعده عند رجله، فقال معاوية: اللهم إنا نستشفع إليك اليوم بخيرنا وأفضلنا، اللهم إنا نستشفع إليك بيزيد بن الأسود الجرشي، يا يزيد، ارفع يديك إلى الله، فرفع يزيد يديه، ورفع الناس أيديهم، فما كان أوشك أن ثارت سحابة في الغرب كأنه ترس وهبت لها ريح، فسقينا حتى كاد الناس أن لا يبلغوا منازلهم^(١).

ج - وعن علي بن أبي حملة قال: أصاب الناس قحط بدمشق، وعلى الناس الضحاك ابن قيس الفهري، فخرج بالناس يستسقي فقال: أين يزيد بن الأسود الجرشي؟ فلم يجبه أحد. ثم قال: أين يزيد بن الأسود الجرشي؟ عزمت عليه إن كان يسمع كلامي إلا قام، فقام عليه برنس واستقبل الناس بوجهه ورفع جانبي برنسه على عاتقيه، ثم رفع يديه ثم قال: أي رب إن عبادك قد تقربوا بي إليك فاسقهم، قال: فانصرف الناس وهم يخوضون الماء^(٢).

وفي رواية عن سعيد بن عبد العزيز: أن الضحاك بن قيس خرج يستسقي بالناس فقال: قم يا بكاء^(٣).

فتبين من فعل عمر ومعاوية والضحاك رضي الله عنهم أن التوسل بدعاء الرجل الصالح إنما يكون بطلب الدعاء منه في حياته كما في حديث أنس، وأن التوسل بالنبي ﷺ وطلب الدعاء منه بعد موته متعذر؛ لأنه ﷺ انتقل إلى

(١) رواه يعقوب البسوي في المعرفة والتاريخ (٣٨٠/٢ - ٣٨١) وأبو زرعة الدمشقي في تاريخه (٦٠٢/١) قال الحافظ ابن حجر: أخرجه أبو زرعة الدمشقي ويعقوب بن سفيان في تاريخيهما بسند صحيح عن سليم بن عامر الإصابة (٦٩٨/٦). وصححه الألباني في التوسل (ص ٤٤).

(٢) رواه يعقوب البسوي في المعرفة والتاريخ (٣٨١/٢) وأبو زرعة الدمشقي في تاريخه (٦٠٢/١).

(٣) أخرجه أبو زرعة وابن عساكر في تاريخيهما. انظر الإصابة لابن حجر (٦٩٨/٦) قال الألباني: سند صحيح. التوسل (ص ٤٥).

الرفيق الأعلى ، ولذلك لم يأتوا إلى قبره فيسألوه الدعاء والشفاعة وهذا معنى قول عمر رضي الله عنه : إنا كنا نتوسل إليك نبينا ﷺ فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا ، أي : كنا نقصد نبينا ﷺ ونطلب منه أن يدعو لنا ، والآن وقد انتقل إلى الرفيق الأعلى ، ولم يعد من الممكن أن يدعو لنا ، فإننا نتوجه إلى العباس ليدعو لنا ، ومما يدل على أن توسل عمر بالعباس إنما هو طلب الدعاء منه ، ما رواه الزبير بن بكار في الأنساب في صفة دعاء العباس فأخرج بإسناد له أن العباس لما استسقى به عمر قال : « اللهم إنه لم ينزل بلاء إلا بذنب ، ولم يكشف إلا بتوبة ، وقد توجه القوم بي إليك لمكاني من نبيك ، وهذه أيدينا إليك بالذنوب ، ونواصينا إليك بالتوبة فاسقنا الغيث ، فأرخت السماء مثل الجبال حتى أحصيت الأرض ، وعاش الناس »^(١) .

وهذا ما فعله معاوية والضحاك مع يزيد بن الأسود الجرشي .
وأيضاً يدل على أن التوسل المشروع عندهم ، هو التوسل بدعائه وشفاعته ﷺ في حياته ، لا السؤال بذاته ، إذ لو كان كذلك لم يكن هناك فرق بين حياته وموته ، ولو كان مشروعاً لم يعدل عمر ومعاوية رضي الله عنهما عن السؤال بالرسول ﷺ إلى من هو دونه في المنزلة والدرجة^(٢) .

الطريق الثاني : تبين مما سبق معنى التوسل وأنواعه المشروعة من الكتاب والسنة ، وعمل الصحابة وسأذكر هنا ما نسب إلى الإمام مالك - رحمه الله - من القول بجواز التوسل بالنبي ﷺ ومدى صحة نسبة هذا القول له ، وموافقته للتوسل المشروع .

روى القاضي عياض بسنده عن محمد بن حميد الرازي أنه قال : ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ ، فقال له مالك : يا أمير

(١) ذكره ابن حجر في فتح الباري (٤٩٧/٢) وروى نحو ذلك ابن عبد البر في التمهيد (٤٣٤/٢٣) .

(٢) انظر قاعدة جلية في التوسل والوسيلة لابن تيمية (ص ٢١٠ - ٢١١) والتوسل للألباني (ص ٦٩) .

المؤمنين ، لا ترفع صوتك في هذا المسجد ، فإن الله أدب قومًا فقال :

﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾^(١) ، ومدح قومًا فقال :
﴿ إن الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله ﴾^(٢) ، وذم قومًا فقال : ﴿ إن
الذين ينادونك من وراء الحجرات ﴾^(٣) ، وإن حرمة ميتا كحرمة حيا ،
فاستكان لها أبو جعفر ، فقال : يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعو ؟ أم أستقبل
رسول الله ﷺ ؟ فقال : ولم تصرف وجهك عنه ، وهو وسيلتك ووسيلة أبيك
آدم عليه السلام إلى الله يوم القيامة ، بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله ،
قال تعالى :

﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا الله توابًا رحيماً ﴾^{(٤) (٥)} .

وهذه الحكاية أو الرواية باطلة من وجوه :

أولاً : من جهة الإسناد لما يلي :

١ - أن الراوي عن مالك هذه الرواية - وهو محمد بن حميد الرازي - لم يدرك
الإمام مالكاً ، فضلاً عن أنه لم يسمع منه ، ولم يعرف أنه من تلاميذه وعلى
هذا فالحكاية فيها انقطاع .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله : وهذه الحكاية منقطعة ، فإن محمد
ابن حميد الرازي لم يدرك مالكاً لاسيما في زمن أبي جعفر المنصور ، فإن
أبا جعفر توفي بمكة سنة ثمان وخمسين ومائة ، وتوفي مالك سنة تسع وسبعين
ومائة ، وتوفي محمد بن حميد الرازي سنة ثمان وأربعين ومائتين ، ولم يخرج

(١) سورة الحجرات آية (٢) .

(٢) سورة الحجرات آية (٣) .

(٣) سورة الحجرات آية (٤) .

(٤) سورة النساء آية (٦٤) .

(٥) الشفا (٢/٩٩٥ - ٥٩٦) وترتيب المدارك (١٠١/٢) وذكره شيخ الإسلام في

الفتاوى (٢٢٧/١) .

من بلده حين رحل في طلب العلم إلا وهو كبير مع أبيه^(١).

٢ - ضعف محمد بن حميد الرازي الذي روى عن مالك هذه الحكاية ، بل إن

بعض العلماء كذبه ، وإذا كان كذلك فيعتبر هذا القول كذباً على مالك .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وهو مع هذا ضعيف عند أكثر أهل الحديث ،

كذبه أبو زرعة ، وابن واره^(٢) ، وقال صالح بن محمد الأسدي : ما رأيت

أحدًا أجرأ على الله منه وأحذق بالكذب منه^(٣) ، وقال يعقوب بن شيبة :

كثير المناكير^(٤) ، وقال النسائي : ليس بثقة^(٥) ، وقال ابن حبان : ينفرد عن

الثقات بالمقلوبات^(٦) ، وآخر من روى الموطأ^(٧) عن مالك هو أبو مصعب

وتوفي سنة اثنتين وأربعين ومائتين ، وآخر من روى عن مالك على الإطلاق^(٨) ،

هو أبو حذيفة أحمد بن إسماعيل السهمي توفي سنة تسع وخمسين ومائتين .

٣ - أن في إسناد القاضي من لا تعرف حاله ، أي : أنهم مجاهيل^(٩) .

٤ - انفراد محمد بن حميد الرازي بهذه الرواية عن بقية أصحاب مالك

المعروفين المشهورين ، إضافة إلى أنه لم يصرح بالتحديث ، بل عبر بصيغة الإرسال .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وهذه الحكاية لم يذكرها أحد من أصحاب

مالك المعروفين بالأخذ عنه ، ومحمد بن حميد ضعيف عند أهل الحديث إذا أسند ،

فكيف إذا أرسل حكاية لا تعرف إلا من جهته هذا إذا ثبت عنه ، وأصحاب

مالك متفقون على أنه بمثل هذا النقل لا يثبت عن مالك قول له في مسألة في

(١) الفتاوى (١/٢٢٨) .

(٢) انظر المجروحين لابن حبان (٢/٣٠٤) .

(٣) انظر تاريخ بغداد (٢/٢٦٢) .

(٤) انظر تاريخ بغداد (٢/٢٦٢) .

(٥) انظر تاريخ بغداد (٢/٢٦٣) .

(٦) المجروحين (٢/٣٠٣) .

(٧) انظر إتحاف السالك (ق ٤٧/أ) .

(٨) انظر إتحاف السالك (ق ٧٦/ب) .

(٩) الفتاوى (١/٢٢٧) .

الفقه ، بل إذا روى الشاميون : كالوليد بن مسلم ، ومروان بن محمد الطاطري ، ضعفوا رواية هؤلاء ، وإنما يعتمدون على رواية المدنيين والمصريين ، فكيف بحكاية تناقض مذهبه المعروف عنه من وجوه رواها واحد من الخراسانيين لم يدركه ، وهذا ضعيف عند أهل الحديث^(١) .

ثانيًا : بطلان الرواية من جهة المتن ، وبيان ذلك كما يلي :

١ - قوله : « ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أهلك آدم إلى الله يوم القيامة » ، إنما يدل على أنه يوم القيامة يتوسل الناس بشفاعته وهو حق كما تواترت به الأحاديث الصحيحة حين « يأتي الناس يوم القيامة آدم ليشفع لهم فيردهم آدم إلى نوح ، ثم يردهم نوح إلى إبراهيم ، وإبراهيم إلى موسى ، وموسى إلى عيسى ، ويردهم عيسى إلى محمد ﷺ »^(٢)

لكن إذا كان الناس يتوسلون بدعائه وشفاعته يوم القيامة كما كان أصحابه يتوسلون بدعائه وشفاعته في حياته ، فإنما ذلك طلب لدعائه وشفاعته فنظير هذا - لو كانت الحكاية صحيحة - أن يطلب منه الدعاء والشفاعة في الدنيا عند قبره ، ومعلوم أن هذا لم يأمر به النبي ﷺ ولا سنه لأئمة ، ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، ولا استحسنة أحد من أئمة المسلمين ، لا مالك ولا غيره من الأئمة ، فكيف يجوز أن ينسب إلى مالك مثل هذا الكلام الذي لا يقوله إلا جاهل لا يعرف الأدلة الشرعية ، ولا الأحكام المعلومة أدلتها الشرعية ، مع علو قدر مالك وعظم فضله وإمامته ، وتمام رغبته في اتباع السنة وذم البدعة وأهلها ، وهل يأمر بهذا أو يشرعه إلا مبتدع ، فلو لم يكن عن مالك قول يناقض هذا ، لعلم أنه لا يقول مثل هذا^(٣) .

٢ - قوله : « استقبله واستشفع به فيشفعك الله » والاستشفاع به معناه في اللغة :

(١) الفتاوى (٢٢٨/١ - ٢٢٩) .

(٢) رواه البخاري [فتح : ٣٧١/٦] ومسلم (١٨٠/١ ، ١٨٢ ، ١٨٤) .

(٣) الفتاوى (٢٣٩/١) .

أن يطلب منه الشفاعة كما يستشفع الناس به يوم القيامة ، وكما كان الصحابة يستشفعون به ، ومنه الحديث الذي في السنن أن أعرابياً قال: يا رسول الله، جهدت الأنفس وجاع العيال ، وهلك المال ، قادم الله لنا فإننا نستشفع بالله عليك ، ونستشفع بك على الله ، فسيح رسول الله ﷺ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ، وقال :

« ويحك أتدري ما تقول ؟ شأن الله أعظم من ذلك ، إنه لا يستشفع به على أحد من خلقه »^(١) ، وذكر تمام الحديث ، فأنكر قوله : « نستشفع بالله عليك » ومعلوم أنه لا ينكر أن يسأل المخلوق بالله أو يقسم عليه بالله ، وإنما أنكر أن يكون الله شافعاً إلى المخلوق ، ولهذا لم ينكر قوله : « نستشفع بك على الله » فإنه هو الشافع المشفع، وهم - لو كانت الحكاية صحيحة - إنما يجيئون إليه لأجل طلب شفاعته ﷺ ولهذا قال في تمام الحكاية :

﴿ ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك ﴾^(٢) ، وهؤلاء إذا شرع لهم أن يطلبوا منه الشفاعة والاستغفار بعد موته، فإذا أجابهم، فإنه يستغفر لهم، واستغفاره لهم دعاء منه وشفاعة أن يغفر الله لهم ، وإذا كان الاستشفاع منه طلب شفاعته فإنما يقال في ذلك : « استشفع به فيشفعه الله فيك » لا يقال : فيشفعك الله فيه ، وهذا معروف الكلام ، ولغة النبي ﷺ وأصحابه وسائر العلماء، يقال: شفّع فلان في فلان فيه، فالمشفع الذي يشفعه المشفوع إليه هو الشفيع المستشفع به ، لا السائل الطالب من غيره أن يشفع له ، فإن هذا ليس هو الذي شفّع ، فمحمد ﷺ هو الشفيع المشفع ، ليس المشفع الذي يستشفع به ؛ ولهذا يقول في دعائه : يارب شفّعني ، فيشفعه الله ، فيطلب من الله سبحانه أن يشفعه ، لا أن يشفع طالبي شفاعته ، فكيف يقول : واستشفع به فيشفعك الله ؟^(٣)

(١) رواه أبو داود (٢٣٢/٤) وضعفه الألباني في مشكاة المصابيح (١٥٩٦/٣) .

(٢) سورة النساء آية (٦٤) .

(٣) الفتاوى (٢٤٠/١ - ٢٤١) .

٣ - قوله : « واستشفع به فيشفعك الله » هذا اللفظ يشبه لفظ كثير من العامة الذين يستعملون لفظ الشفاعة في معنى التوسل ، فيقول أحدهم : « اللهم إنا نستشفع إليك بفلان وفلان ، أي : نتوسل به ، ويقولون لمن توسل في دعائه بنبي أو غيره : « قد نشفع به » من غير أن يكون المستشفع به شفيع له ولا دعا له ، بل وقد يكون غائباً لم يسمع كلاماً ولا شفيع له ، وهذا ليس هو لغة النبي ﷺ وأصحابه وعلماء الأمة ، بل ولا هو لغة العرب ، فإن الاستشفاع طلب الشفاعة ، والشافع هو الذي يشفع للسائل فيطلب له ما يطلب من المسئول المدعو المشفوع له ، وأما الاستشفاع بمن لم يشفع للسائل ولا طلب له حاجة ، بل وقد لا يعلم بسؤاله ، فليس هذا استشفاعاً ، لا في اللغة ولا في كلام من يدري ما يقول . نعم ، هذا سؤال به ، ودعاؤه ليس هو استشفاعاً به ، ولكن هؤلاء لما غيروا اللغة - كما غيروا الشريعة - سموها هذا استشفاعاً ، أي : سؤالاً بالشافع صاروا يقولون : « فاستشفع به فيشفعك » أي : يجيب سؤالك به ، وهذا مما يبين أن هذه الحكاية وضعها جاهل بالشرع واللغة وليس لفظها من ألفاظ مالك^(١).

ثالثاً: لو صحت الرواية فهي مناقضة لمذهب الإمام مالك المعروف المشهور عنه ، وعن غيره من السلف في صفة السلام على رسول الله ﷺ أن الداعي إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد أن يدعو لنفسه ، فإنه يستقبل القبلة ويدعو في مسجده ، ولا يستقبل القبر ويدعو لنفسه ، بل إنما يستقبل القبر عند السلام على النبي ﷺ والدعاء له .

وبيان ذلك كالتالي :

١ - قوله : « أستقبل القبلة وأدعو ، أم أستقبل رسول الله ﷺ وأدعو ؟ فقال : ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم ؟ ! » فإن المعروف عن مالك وغيره من الأئمة وسائر السلف من الصحابة والتابعين أن الداعي إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد أن يدعو لنفسه فإنه يستقبل القبلة ويدعو في مسجده ،

(١) - الفتاوى (١/٢٤٢) .

ولا يستقبل القبر ويدعولنفسه ، بل إنما يستقبل القبر عند السلام على النبي ﷺ والدعاء له ، هذا قول أكثر العلماء كمالك في إحدى الروايتين والشافعي وأحمد وغيرهم ، وعند أصحاب أبي حنيفة لا يستقبل القبر وقت السلام عليه أيضاً ، ثم منهم من قال : يجعل الحجرة على يساره - وقد رواه ابن وهب عن مالك - ويسلم عليه ، ومنهم من قال : بل يستدبر الحجرة ويسلم عليه ، وهذا هو المشهور عندهم ، ومع هذا فكره مالك أن يطيل القيام عند القبر ؛ لذلك قال القاضي عياض في المبسوط^(١) عن مالك قال : « لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ، ولكن يسلم ويمضي » ، قال : وقال نافع : كان ابن عمر يسلم على القبر ، ورأيت مائة مرة أو أكثر يجيء إلى القبر فيقول : السلام على النبي ﷺ ، السلام على أبي بكر ، السلام على أبي ، ثم ينصرف .

ثم قال : قال مالك في رواية ابن وهب : إذا سلم على النبي ﷺ ودعا ، يقف ووجهه إلى القبر ، لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر ، فهذا هو السلام عليه والدعاء له بالصلاة عليه كما تقدم تفسيره ، وكذلك كل دعاء ذكره أصحابه كما ذكر ابن حبيب في الواضحة وغيره ، قال : وقال مالك في المبسوط : وليس يلزم من دخل المسجد وخرج من أهل المدينة الوقوف بالقبر ، وإنما ذلك للغرباء ، وقال فيه أيضاً : ولا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه ويدعو له ولأبي بكر وعمر ، قيل له : فإن أناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه ، يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر ، وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة والمرتين أو أكثر عند القبر ، فيسلمون ويدعون ساعة ، فقال مالك ، لم يبلغني هذا عن أهل الفقه ببلدنا ، وتركه واسع ، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها^(٢) ، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ، ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده . قال : وقال

(١) انظر الشفا (٦٧١/٢ - ٦٧٨) .

(٢) قول مالك هذا رواه ابن عبد البر في التمهيد من قول وهب بن كيسان رواه عنه مالك (١٠/٢٣) .

رسول الله ﷺ :

« اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »^(١) ، قال : وقال النبي ﷺ : « لا تجعلوا قبري عيداً »^(٢) .

فهذا قول مالك وأصحابه وما نقلوه عن الصحابة يبين أنهم لا يقصدون القبر إلا للسلام على النبي ﷺ والدعاء له ، وقد كره مالك إطالة القيام لذلك وكره أن يفعله أهل المدينة كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه ، وإنما يفعل ذلك الغرباء ومن قدم من سفر أو خرج له ، فإنه تحية للنبي ﷺ ، فأما إذا قصد الرجل الدعاء لنفسه فإنما يدعو في مسجده مستقبل القبلة كما ذكروا ذلك عن أصحاب النبي ﷺ ، ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك عند القبر ، بل ولا أطل الوقوف عند القبر للدعاء للنبي ﷺ فكيف بدعائه لنفسه ؟ وأما دعاء الرسول وطلب الحوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته فهذا لم يفعله أحد من السلف ، ومعلوم أنه لو كان قصد الدعاء عند القبر مشروعاً ، لفعله الصحابة والتابعون ، وكذلك السؤال به ، فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته ؟ فدل ذلك على أن ما في الحكاية المنقطعة من قوله : « استقبله واستشفع به » كذب على مالك ، يخالف لأقواله وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم التي نقلها مالك وأصحابه ، ونقلها سائر العلماء ، إذ كان أحد منهم لم يستقبل القبر للدعاء لنفسه ، فضلاً عن أن يستقبله ويستشفع به ، يقول له : يا رسول الله ، اشفع لي أو ادع لي ، أو يشتكي إليه المصائب في الدين والدنيا ، أو يطلب منه أو من غيره من الموتى من الأنبياء والصالحين أو من الملائكة الذين لا يراهم أن يشفعوا له ، أو يشتكي إليهم المصائب ، فإن هذا كله من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ، ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة ، ليس هذا من فعل السابقين

(١) رواه مالك في الموطأ مرسلاً (١٧٢/١) انظر التمهيد (٤١/٥ - ٤٤) قال الألباني :

صحيح . تحذير الساجد (٢٤ - ٢٦) غاية المرام (ص ٩٨) .

(٢) رواه أحمد (٣٦٧/٢) وأبو داود (٢١٨/٢) قال الألباني : صحيح . انظر تحذير

الساجد (ص ١٤٠ - ١٤٢) غاية المرام (ص ٩٨) .

الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، ولا مما أمر به أحد من أئمة المسلمين^(١) .

٢ - إن طلب شفاعته ودعائه واستغفاره بعد موته وعند قبره ليس مشروعاً عند أحد من أئمة المسلمين ، ولا ذكر هذا أحد من الأئمة الأربعة وأصحابهم القدماء ، إنما ذكر هذا بعض المتأخرين : ذكروا حكاية عن النبي ﷺ ، أنه رأى أعرابيا أتى قبره وقرأ هذه الآية وأنه رأى في المنام أن الله غفر له^(٢) ، وهذا لم يذكره أحد من المجتهدين من أهل المذاهب المتبوعين الذين يفتي الناس بأقوالهم ، ومن ذكرها لم يذكر عليها دليلاً شرعياً . ومعلوم أنه لو كان طلب دعائه وشفاعته واستغفاره عند قبره مشروعاً لكان الصحابة والتابعون لهم بإحسان أعلم بذلك وأسبق إليه من غيرهم ، ولكان أئمة المسلمين يذكرون ذلك ، وما أحسن ما قال مالك : « لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها » قال : « ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ، فمثل هذا الإمام كيف يشرع ديناً لم ينقل عن أحد السلف ، ويأمر الأمة أن يطلبوا الدعاء والشفاعة والاستغفار بعد موت الأنبياء والصالحين منهم عند قبورهم ، وهو أمر لم يفعله أحد من سلف الأمة »^(٣) .

٣ - قد يكون أصل هذه الحكاية صحيحاً ، ويكون مالك قد نهى عن رفع الصوت في مسجد الرسول ﷺ اتباعاً للسنة ، كما كان عمر ينهى عن رفع الصوت في مسجده ، ويكون مالك أمر بما أمر الله به من تعزيده وتوقيره ونحو ذلك مما يليق بمالك أن يأمر به ، ومن لم يعرف لغة الصحابة التي كانوا يتخاطبون بها ، ويخاطبهم بها النبي ﷺ ، وعاداتهم في الكلام ، وإلا حرف الكلم عن مواضعه ، فإن كثيراً

(١) الفتاوى (١/٢٢٩ - ٢٣٣) .

(٢) ذكر هذه الحكاية السهوري وعزاها إلى ابن عساكر في تاريخه ، وابن الجوزي في مثير الغرام الساكن . وفاء الوفاء (١٤/١٣٦١) . وهي رواية واهية ولو صحت فلا حجة فيها على جواز التوسل بالنبي ﷺ وإنما الحجة بالأحاديث الصحيحة ، أو بما صح عن السلف الصالح ، لا بالنامات .

(٣) الفتاوى (١/٢٤١) .

من الناس ينشأ على اصطلاح قوم وعاداتهم في الألفاظ ثم يجد تلك الألفاظ في كلام الله أو رسوله أو الصحابة ، فيظن أن مراد الله أو رسوله أو الصحابة بتلك الألفاظ ما يريده بذلك أهل عادته واصطلاحه، ويكون مراد الله ورسوله والصحابة خلاف ذلك^(١) .

٤ - إن هذه الحكاية لو صح ثبوتها عن مالك - رحمه الله - يحمل قوله لأبي جعفر: « بل استقبله واستشفع به » على معنى: أنك إذا استقبلته، وصليت عليه، وسلمت عليه، وسألت الله له الوسيلة ، يشفع فيك يوم القيامة لقوله ﷺ: « فمن سأل لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة » فإن الأمم يوم القيامة يتوسلون بشفاعته.

واستشفاع العبد به في الدنيا، هو فعل ما يشفع به له يوم القيامة، كسؤال الله تعالى له الوسيلة ، ونحو ذلك ، فقد تقدم من قول مالك أنه إذا سلم على النبي ﷺ ودعا، يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة، ويدعو ويسلم يعني: دعاءه للنبي ﷺ وصاحبيه ، فهذا هو المشروع هناك كاللجوء عند زيارة قبور سائر المؤمنين ، وهو الدعاء لهم ، فإنه أحق الناس أن يصلى عليه ويسلم عليه ، ويدعى له بأبي هو وأمي ﷺ ، وبهذا تتفق أقوال مالك ، ويفرق بين الدعاء الذي أحبه ، والدعاء الذي كرهه ، وذكر أنه بدعة^(٢) .

٥ - ورد عن الإمام مالك رحمه الله أنه كره للداعي أن يقول : يا سيدي يا سيدي ، وقال : قل : كما قالت الأنبياء : يا رب يا رب يا كريم ، وكره أيضاً أن يقول : يا حنان يا منان^(٣) ، فإنه ليس بمأثور عنه . فإذا كان مالك يكره مثل هذا الدعاء إذا لم يكن مشروعاً عنده، فكيف يجوز عنده أن يسأل الله بمخلوق نبيا كان أو غيره ، وهو يعلم أن الصحابة لما أجذبوا عام الرمادة لم يسألوا الله بمخلوق،

(١) الفتاوى (٢٤٢/١ - ٢٤٣) .

(٢) الصارم المنكي في الرد على السبكي (ص ٣٥١ - ٣٥٢) . قبله اقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية (٢/٧٥٦ - ٧٥٨) .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٦/٣٢٠) وذكره شيخ الإسلام في الفتاوى (١/٢٠٧ - ٢٢٤) .

لا نبي ولا غيره ، بل قال عمر : « اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فنتسقين ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فأسقنا ، فيسقون » ^(١) ، وكذلك ثبت في الصحيح عن ابن عمر ^(٢) وأنس ^(٣) وغيرهما أنهم كانوا إذا أجدبوا إنما يتوسلون بدعاء النبي ﷺ واستسقائه ، ولم ينقل عن أحد منهم أنه كان في حياته ﷺ سأل الله بمخلوق ، لا به ، ولا بقره ، لا في الاستسقاء ، ولا في غيره ^(٤) .

٦ - مع تعظيم الإمام مالك - رحمه الله تعالى - للنبي ﷺ بعد موته ، ونبيه عن رفع الصوت عند قبره ، إلا أنه كره أن يقول الرجل : « زرت قبر رسول الله ﷺ واستعظمه » ^(٥) ، وهذا ؛ لأن لفظ زيارة القبر مجمل ، يدخل فيه الزيارة الشرعية التي يقصد بها السلام على أهل القبور ، والدعاء لهم ، كما يقصد الصلاة على أحدهم إذا مات فيصل على صلاة الجنائز ، ويدخل فيه الزيارة البدعية التي هي من جنس الشرك ، كزيارة المشركين وأهل البدع لدعاء الموتى ، وطلب الحاجات ، أو لاعتقاد أن الدعاء عند قبر أحدهم أفضل من الدعاء في المساجد والبيوت ، أو أن الإقسام على الله ، وسؤاله سبحانه بهم أمر مشروع يقتضي إجابة الدعاء ، فمثل هذه الزيارة بدعة منهي عنها .

فإذا كان لفظ الزيارة مجملاً ، يحتمل حقاً وباطلاً ، عدل عنه إلى لفظ لا لبس فيه ، كلفظ السلام عليه ، ولم يكن لأحد أن يحتج على مالك بما روي في زيارة قبره بعد موته ، فإنها كلها أحاديث ضعيفة بل موضوعة ، لا يحتج بشيء منها في أحكام الشريعة ^(٦) ، بل الصحيح أنه ﷺ قال :

« لا تتخذوا قبوري عيداً ، ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا عليّ فإن صلاتكم

(١) تقدم تخرجه في (ص ٣٢٣) .

(٢) انظر صحيح البخاري [الفتح : ٤٩٤/٢] .

(٣) تقدم ذكره في (ص ٣٢٣) .

(٤) الفتاوى (١/٢٢٤ - ٢٢٥) .

(٥) الفتاوى (١/٢٣٥ - ٢٣٦) .

(٦) الفتاوى (١/٢٣٦) .

وتسليمكم يبلغني حينما كنتم»^(١).

وقد كره الإمام مالك - رحمه الله تعالى - النذر بالسفر إلى المدينة وبيت المقدس لما فيه من الإيهام بأن يكون القصد من السفر زيارة القبور عندها ؛ لأن شد الرحل من أجل زيارة القبر لا يجوز لقوله ﷺ : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، مسجدي هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى »^(٢) ، ونذر المعصية لا يجوز الوفاء به لقوله ﷺ : « لا نذر في معصية »^(٣).

وقد سئل الإمام مالك عن رجل نذر أن يأتي قبر النبي ﷺ فقال مالك : « إن كان أراد القبر فلا يأتيه ، وإن أراد المسجد فليأته ثم ذكر الحديث : « لا تشد الرحال »^(٤).

وفي رواية قال مالك : « من قال : لله علي أن آتي المدينة ، أو بيت المقدس أو المشي إلى المدينة ، أو المشي إلى بيت المقدس ، فلا شيء عليه ، إلا أن يكون نوى بقوله ذلك أن يصلي في مسجد المدينة أو مسجد بيت المقدس ، فإن كان تلك نيته ؛ وجب عليه الذهاب إلى المدينة أو إلى بيت المقدس راكباً »^(٥).

رابعاً : أن هذه الحكاية لم يذكرها القاضي عياض في كتابه^(٦) ، في باب زيارة قبره ، بل ذكر هناك ما هو معروف عن مالك وأصحابه ، وإنما ذكرها في سياق أن حرمة النبي ﷺ - بعد موته - وتوقيره ، وتعظيمه لازم كما كان في حال حياته وذلك عند ذكره ، وذكر حديثه ، وسنته ، وسماع اسمه ، فدل ذلك على أن الحكاية لا علاقة لها بالزيارة ، وأن ما ورد فيها فيما يخص السلام والزيارة ، غير صحيح نسبته إلى مالك ، وأما التعظيم والتوقير للنبي ﷺ فلا شك في نسبة

(١) تقدم تخريجه (ص ٣٣٢).

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٧٠/٣] ومسلم (٩٧٦/٢).

(٣) رواه مسلم (١٢٦٣/٣).

(٤) الفتاوى (٣٠٤/١) وانظر المدونة (٨٦/٢).

(٥) المدونة (٨٧/٢) وانظر الكافي لابن عبد البر (٤٥٨/١).

(٦) انظر كتاب الشفا (٦٦٦/٢ - ٦٧٨).

ذلك إلى الإمام مالك - رحمه الله -^(١) .

وخلاصة القول أن الحكاية المنسوبة إلى الإمام مالك - رحمه الله تعالى - باطلة من ثلاثة أوجه :

الوجه الأول : ضعف الرواية الشديد ، فضلاً عن القول بوضعها ، على رأي من كذب الراوي عن مالك .

الوجه الثاني : العلل المتعددة في المتن كما تبين ذلك في عبارات متعددة من الرواية .

الوجه الثالث : مناقضتها لمذهب الإمام مالك المعروف المشهور عنه وبقيه الأئمة ، فضلاً عن سلف الأئمة من الصحابة والتابعين .

قال شيخ الإسلام: فدل على أن ما في الحكاية المنقطعة من قوله: « استقبله واستشفع به » كذب على مالك ، مخالف لأقواله ، وأقوال الصحابة والتابعين ، وأفعالهم التي نقلها مالك وأصحابه، ونقلها سائر العلماء وما كان أحد منهم يستقبل القبر للدعاء لنفسه، فضلاً عن أن يستقبله ويستشفع به ويقول له: يا رسول الله اشفع لي أو ادع لي ، أو يشتكي إليه المصائب في الدين والدنيا ، أو يطلب منه أو من غيره من الموتى من الأنبياء والصالحين، أو من الملائكة الذين لا يراهم أن يشفعوا له ، أو يشتكي إليهم المصائب ، فإن هذا كله من فعل النصارى ، وغيرهم من المشركين ، ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة ، ليس هذا من فعل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان ، ولا مما أمر به أحد من أئمة المسلمين^(٢) .

(١) الفتاوى (٢٢٦/١) .

(٢) الفتاوى (٢٣٣/١) وانظر الصارم المنكي (ص ١٤٨ - ٣٥٢) الصواعق المرسلة

الشهائية لابن سحمان (ص ٢٤٢ - ٢٥١) .



الباب الخامس

الإيمان باليوم الآخر ومقدماته

- قول الإمام مالك في اليوم الآخر ومقدماته .
- المبحث الأول : في أشراف الساعة .
- المبحث الثاني: في عذاب القبر ونعيمه .
- المبحث الثالث: في الجنة ونعيمها ، والنار وجحيمها .
وأنهما موجودتان مخلوقتان الآن .
- المبحث الرابع: في الميزان .



الباب الخامس

□ الإيمان باليوم الآخر ومقدماته □

الإيمان باليوم الآخر ركن من أركان الإيمان الستة ، التي لا يصح الإيمان إلا بها ، قال تعالى :

﴿ ليس البرّ أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ﴾^(١) .

وقال تعالى :

﴿ يأياها الذين ءامنوا ءامنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضلّالاً بعيداً ﴾^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ﴾^(٣) .

وقال ﷺ :

« الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر والقدر خيره وشره »^(٤) .

والإيمان باليوم الآخر يكون إجمالاً ويكون تفصيلاً ، يكون إجمالاً بالإيمان

(١) سورة البقرة آية (١٧٧) .

(٢) سورة النساء آية (١٣٦) .

(٣) سورة التوبة آية (٢٩) .

(٤) رواه مسلم في صحيحه (٣٧/١) كتاب الإيمان .

بأن هناك يومًا يجمع الله فيه الأولين والآخرين فيجازي كلًا بعمله فريق في الجنة وفريق في السعير، قال تعالى :

﴿ إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ﴾^(١) .

وقال تعالى :

﴿ قل إن الأولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم ﴾^(٢) .
ويكون تفصيلًا بالإيمان بمقدماته وهي أشراط الساعة وعلامتها ، وبعذاب القبر ونعيمه ، والنفخ في الصور ، والبعث ، والحشر ، والحساب ، والميزان ، والحوض ، والصراط ، والجنة ، والنار ، والشفاعة ، ورؤية المؤمنين لربهم ، وقد دلت النصوص من القرآن والسنة على ذلك .

أما أشراط الساعة وعلامتها فقد قال جل وعلا :

﴿ هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرًا قل انتظروا إنا منتظرون ﴾^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون ﴾^(٤) .

وأشراط الساعة وعلاماتها^(٥) تنقسم إلى قسمين :

١ - كبرى .

٢ - وصغرى .

(١) سورة هود آية (١٠٣) .

(٢) سورة الواقعة آية (٤٩ ، ٥٠) .

(٣) سورة الأنعام آية (١٥٨) .

(٤) سورة محمد آية (١٨) .

(٥) انظر كتاب النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير ، وكتاب الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة لصديق حسن خان .

١ - فأما الكبرى ، فهي القرية من قيامها وهي المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه ، قال : اطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر ، فقال : « ما تذكرون ؟ » ، قالوا : نذكر الساعة ، قال : « إنها لن تقوم حتى تكون قبلها عشر آيات : فذكر الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى بن مريم ﷺ ، ويأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف ، خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم » ^(١) .

٢ - وأما الصغرى فقد ذكرت في أحاديث متفرقة في كتب السنة وهي كثيرة منها :
أ - بعثة النبي ﷺ :

قال ﷺ : « بعثت أنا والساعة كهاتين » ، قال : وضم السبابة والوسطى ^(٢) .
ب - خروج نار في أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى . قال ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى » ^(٣) .

ج - انشقاق القمر . قال تعالى :
﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ ^(٤) ، وهذه العلامات الثلاث وقعت ، وأما بقية العلامات الأخرى فقد وردت فيها أحاديث كثيرة لا يتسع المقام لحصرها وذكرها ^(٥) .

وأما عذاب القبر فجاء الدليل عليه من القرآن في قوله تعالى :
﴿ النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون

(١) رواه مسلم في صحيحه : (٢٢٢٥/٤) .

(٢) رواه مسلم في صحيحه : (٢٢٦٩/٤) .

(٣) رواه مسلم في صحيحه : (٢٢٢٧/٤) .

(٤) سورة القمر آية (١) انظر تفسير ابن كثير (٢٦١/٤) .

(٥) انظر صحيح مسلم كتاب الفتن وأشراط الساعة ، والنهاية في الفتن والملاحم لابن كثير وكتاب بين يدي الساعة لعبد الباقي أحمد محمد سلامة .

أشد العذاب ﴿١﴾ .

وورد في السنن ما يدل على عذاب القبر ونعيمه من ذلك حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ، إنه ليسمع قرع نعالهم ، فيأتيه ملكان ، فيقعدهانه ، فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ ، فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله » قال : « فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار ، قد أبدلك الله به مقعدًا من الجنة » قال نبي الله ﷺ : « فإيهما جميعًا ، وأما المنافق والكافر فيقال له : ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ فيقول : لا أدري كنت أقول ما يقول الناس ، فيقال له : لا دريت ولا تليت ، ويضرب بمطارق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثقلين » ^(٢) .

وقال ﷺ :

« إن هذه الأمة تبلى في قبورها ، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع » ^(٣) .

وأما النفخ في الصور الذي فيه إعلان قيام الساعة فقد قال تعالى :

﴿ ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين ﴾ ^(٤) .

وقال تعالى :

﴿ ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ ^(٥) .

(١) سورة غافر آية (٤٦) .

(٢) رواه البخاري في الصحيح [الفتح : ٢٣٢/٣ - ٢٣٣] .

(٣) رواه مسلم في الصحيح (٢٢٠٠/٤) .

(٤) سورة النمل آية (٨٧) .

(٥) سورة الزمر آية (٦٨) .

وأما من السنة فمن ذلك قوله ﷺ :
« إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه قبض ، وفيه النفخة ، وفيه الصعقة » ^(١) .

وأما البعث فقد ورد في القرآن آيات كثيرة تقرر هذا ، من ذلك قوله تعالى :
﴿ وَأَن السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ ﴾ ^(٤) .

وقال تعالى :

﴿ زَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يَبْعَثُوا قُلُوبَنَا وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ لَهُمْ آيَاتُنَا حَتَّىٰ يَأْتِيَهِمُ الْيَوْمُ الَّذِي لَمْ يُؤْمَرُوا بِهِ لَيُبْعَثْنَ ثُمَّ لَيَسْأَلَهُنَّ اللَّهُ بَعْدَ ظَهَرِنَا أَن تَزْكُنَّ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِن قَوْمِكَانَ لَدُنَّ أُولَئِكَ لَظَالِمَةٌ فَيُسْأَلُونَ وَاظِلَمَ فَاظِلَمُوا فَبِئْسَ لَكُم مَّا تَكْتُمُونَ ﴾ ^(٥) .

وأما من السنة فمن ذلك قوله ﷺ :

« يبعث كل عبد على ما مات عليه » ^(٦) وقوله :

« إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق » ^(٧) .

(١) رواه أبو داود (٢٧٥/١) رقم ١٠٤٧) وابن ماجه (٥٢٤/١) رقم ١٦٣٦) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٢٧٨/١) وصححه الألباني في المشكاة : (٤٢٩/١ - ٤٣٠) وصحيح الترغيب والترهيب (٢٩٣/١) .

(٢) سورة الحج آية (٧) .

(٣) سورة الأنعام آية (٣٦) .

(٤) سورة المؤمنون آية (١٦) .

(٥) سورة التغابن آية (٧) .

(٦) رواه مسلم في الصحيح (٢٢٠٦/٤) .

(٧) رواه مسلم في الصحيح (١٨٤٤/٤) .

وأما الحشر فقد قال تعالى :

﴿ وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً ﴾ ^(١) .

وقال تعالى :

﴿ واتقوا الله واعلموا أنكم تحشرون ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى :

﴿ فوربك لنحشرنهم والشیاطین ثم لنحضرنهم حول جهنم جثیا ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ یوم نحشر المتقین إلى الرحمن وفداً ونسوق المجرمین إلى جهنم ورداً ﴾ ^(٤) .

وأما من السنة فمن ذلك قوله ﷺ :

« يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي » ^(٥) ،

وقال أيضاً :

« يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا » ^(٦) .

وأما الحساب فقال تعالى :

﴿ فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى

أهله مسروراً ﴾ ^(٧) .

وقال تعالى :

﴿ ووضع الكتاب فترى المجرمین مشفقین مما فیہ ویقولون یا ویلتنا ما لهذا

الكتاب لا یغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا یظلم

(١) سورة الكهف آية (٤٧) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٠٣) .

(٣) سورة مريم آية (٦٨) .

(٤) سورة مريم آية (٨٥ ، ٨٦) .

(٥) رواه البخاري [الفتح : ٣٧٢/١١] ومسلم (٢١٥١/٤) .

(٦) رواه مسلم (٢١٩٤/٤) .

(٧) سورة الانشقاق آية (٧ ، ٨ ، ٩) .

ربك أحدًا ﴿^(١)﴾ .

وأما السنة ، فقال ﷺ :

« إن الله يدني المؤمن ، فيضع عليه كنفه ، وستره ، فيقول : أتعرف ذنب كذا ، أتعرف ذنب كذا ؟ فيقول : نعم إي رب ، حتى إذا قرره بذنوبه ، ورأى في نفسه أنه هلك ، قال : سترتها عليك في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم ، فيعطى كتاب حسناته » ﴿^(٢)﴾ .

وأما الميزان فقال تعالى :

﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ ﴿^(٣)﴾ .

وقال تعالى :

﴿ فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأما هاهوية ﴾ ﴿^(٤)﴾ .

وأما من السنة فقال ﷺ :

« كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم » ﴿^(٥)﴾ .

وأما الخوض فعن أنس قال : « بينا رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا ، إذا أغشى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً ، فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ، قال : « أنزلت عليّ آناً سورة » فقرأ : ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شانئك هو الأبتر ﴾ ثم قال : « أتدرون ما الكوثر ؟ » فقلنا : الله ورسوله أعلم . قال : « فإنه نهر وعدنيه ربي عز وجل ، عليه خير

(١) سورة الكهف آية (٤٩) .

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٩٦/٥] ومسلم (٢١٢٠/٤) .

(٣) سورة الأنبياء آية (٤٧) .

(٤) سورة القارعة آية (٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩) .

(٥) رواه البخاري [الفتح : ٥٣٧/١٣] .

كثير ، هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة آنيته عدد النجوم »^(١) .

وأما الصراط فقد جاء ذكره ووصفه في ضمن أحاديث طويلة ومن ذلك حديث حذيفة وفيه قال صلى الله عليه وسلم :

« ونبیکم قائم على الصراط يقول : رب سلم سلم ، حتى تعجز أعمال العباد ، حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير إلا زحفاً ، قال : وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة ، مأمورة بأخذ من أمرت به ، فمخدوش ناج ، ومكدوس في النار »^(٢) .

وأما الجنة والنار فجاءت الأدلة من القرآن على أنهما موجودتان ومخلوقتان الآن ، قال تعالى عن الجنة :

﴿ أعدت للمتقين ﴾^(٣) وقال تعالى :

﴿ أعدت للذين ءامنوا بالله ورسله ﴾^(٤) .

وقال تعالى عن النار : ﴿ أعدت للكافرين ﴾^(٥) .
ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم :

« إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، فإن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار »^(٦) ، وقال صلى الله عليه وسلم :

« اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء »^(٧) ، وقال صلى الله عليه وسلم عن النار : « أبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم »^(٧) .

« لما خلق الله الجنة والنار ، أرسل جبريل إلى الجنة ، فقال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها منها ،

(١) رواه مسلم (٣٠٠/١) .

(٢) رواه مسلم (١٨٧/١) .

(٣) سورة آل عمران آية (١٣٣) .

(٤) سورة الحديد آية (٢١) .

(٥) سورة آل عمران آية (١٣١) .

(٦) رواه مسلم (٢١٩٩/٤) .

(٧) رواه مسلم (٤٣٠/١) .

فرجع فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بالجنة فحفت بالمكاره ، فقال: ارجع فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها، قال: فنظر إليها، ثم رجع فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، قال : ثم أرسله إلى النار ، قال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها، قال: فنظر إليها فإذا هي تركب بعضها بعضًا ، فقال : وعزتك لا يدخلها أحد سمع بها ، فأمر بها ، فحفت بالشهوات ، ثم قال : اذهب فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر إليها ، فرجع فقال: وعزتك ، لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها ^(١) .

• قول الإمام مالك في اليوم الآخر ومقدماته :

• المبحث الأول : في أشراط الساعة :

قال في العتبية : قال مالك : « بلغني أنه تبعث نار من أرض اليمن تسوق الناس إلى أرض المحشر » ^(٢) .

وقد ثبت عن النبي ﷺ من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري - رضي الله عنه - وقد تقدم ذكره في أول الفصل ، وفيه ذكر علامات الساعة الكبرى ، ومنها قوله ﷺ :

« وآخر ذلك نار تخرج من اليمن ، تطرد الناس إلى المحشر » ^(٣) .
وقال مالك : « وقد كان يقال من أشراط الساعة تقارب الأسواق » ^(٤) .

(١) رواه أبو داود (٢٣٦/٤ - ٢٣٧) وأحمد (٣٣٢/٢ - ٣٣٣) والترمذي (٦٩٣/٤ - ٦٩٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح قال ابن حجر : إسناده قوي .
[فتح الباري : ٢٣٠/٦] .

(٢) البيان والتحصيل (٣٦٠/١٧) .

(٣) رواه مسلم (٢٢٢٥/٤ - ٢٢٢٦) .

(٤) البيان والتحصيل (٤١٢/١٨) .

وقد صح عن النبي ﷺ من حديث أبي هريرة ، أنه قال :
« لا تقوم الساعة حتى تظهر الفتن، ويكثر الكذب، وتتقارب الأسواق »^(١).
وتقارب الأسواق يحتمل ثلاثة أوجه :

- ١ - سرعة العلم بما يكون فيها من زيادة السعر ونقصانه .
- ٢ - سرعة السير من سوق إلى سوق ، ولو كانت مسافة الطريق بعيدة جدًا .
- ٣ - مقارنة بعضها بعضًا في الأسعار ، واقتداء بعض أهلها ببعض في الزيادة والنقصان^(٢) ، والله أعلم .

• المبحث الثاني : في عذاب القبر ونعيمه :

روى مالك في الموطأ، من حديث عائشة - رضي الله عنها - وفيه : « ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر »^(٣).

وروى أيضًا عن عبد الله بن عمر قال : إن رسول الله ﷺ قال :
« إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال له : هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة »^(٤).

• المبحث الثالث : في الجنة ونعيمها وما أعد الله لأهلها فيها

والنار وجحيمها وما أعد الله لأهلها فيها

وأنهما مخلوقتان موجودتان الآن :

أما الجنة فروى مالك في الموطأ من حديث عبد الله بن عباس أنه ﷺ صلى صلاة الخسوف ، وأن الصحابة - رضي الله عنهم - قالوا له بعد الصلاة :

(١) رواه أحمد (٥١٩/٢) قال الهيثمي : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير سعيد

ابن سمعان وهو ثقة مجمع الزوائد (٣٢٧/٧) .

(٢) إتحاف الجماعة للتويعري (٤٩٨/١ - ٤٩٩) .

(٣) الموطأ (١٨٧/١ - ١٨٨) .

(٤) الموطأ (٢٣٩/١) .

يا رسول الله ، رأيك تناولت شيئاً في مقامك هذا ، ثم تكعكت ، فقال :
« إني رأيت الجنة ، فتناولت عنقوداً ، ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا » ^(١).

وقال سعد بن عبد الحميد بن جعفر ^(٢) : قال مالك : « ليس شيء أشبه بثمار الجنة من الموز ، لا تطلبه في شتاء ولا صيف إلا وجدته ، وقرأ : ﴿ أَكْلُهَا دَائِمٌ ﴾ ^(٣) ، ويشهد لهذا ما قيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَطَلْحٌ مَّنْضُودٌ ﴾ ^(٤) ، أن الطلح هو الموز ، روي عن ابن عباس وأبي هريرة ، والحسن ، وعكرمة ، وقسامة بن زهير ، وأبي قتادة ، ومجاهد ، وخرذن ، وابن زيد ، وزاد فقال : أهل اليمن يسمون الموز الطلح ^(٥) . وفي قوله : ﴿ أَكْلُهَا دَائِمٌ ﴾ دليل على دوام نعيم الجنة وأنه لا يزول ولا يفنى ^(٦) .

وفي العتية ، قال مالك : « يقال : أول ما ينزل أهل الجنة بَلَّامٌ نون ^(٧) ، قال : يلبث الثور نافساً في الجنة يأكل من ثمرة الجنة ، فإذا أضحى دكاه الخوت بذنبه ، فأكلوا منه ، ويظل الخوت يسبح في أنهار الجنة ويأكل من ثمار الجنة ، فإذا أمسى نهَرَ الثور بقرنه فأكلوا من لحمه » ^(٨) .

وهذا القول ثبت بنحوه عن النبي ﷺ من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - من حديث طويل وفيه : قال اليهودي للنبي ﷺ : ألا أخبرك

(١) الموطأ (١٨٧/١) .

(٢) سعد بن عبد الحميد الأنصاري ، أبو معاذ المدني ، من رواة الموطأ ، صدوق له أغاليط ، مات سنة ٢١٩ هـ . التقريب (ص ٢٣١) إتحاف السالك (ق ٦٠/ب) .

(٣) سورة الرعد آية (٣٥) .

(٤) سورة الواقعة آية (٢٩) .

(٥) انظر تفسير ابن جرير (١٨١/٢٧) تفسير ابن كثير (٤/٢٨٨ - ٢٨٩) .

(٦) انظر تفسير القرطبي (٩/٣٢٥) .

(٧) بَلَّامٌ : قيل إن أصلها : لأى : على وزن قَمًا وهو الثور الوحشي وقيل : إنها لفظة عبرانية معناها : ثور . النهاية (٤/٢٢١) شرح مسلم للنووي (١٧/١٣٦) فتح الباري .

(٨) (١١/٣٧٤) . ونون : الخوت . انظر المصادر السابقة .

(٨) البيان والتحصيل (١٧/٤١٠) .

بإدامهم ؟ - يعني أهل الجنة - قال ﷺ : « بلى » ، قال : إدامهم بلام ونون ، قالوا : وما هذا ؟ قال : « ثور ونون ، يأكل من زائدة كبدها سبعون ألفاً »^(١) .
وأما النار فروى مالك في الموطأ في كتاب جهنم : باب ما جاء في صفة جهنم ، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : « نار بني آدم التي يوقدون ، جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » فقالوا : يا رسول الله ، إن كانت لكافية ، قال : « إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً »^(٢) .

وفي حديث ابن عباس السابق في صلاة الخسوف الذي رواه مالك في الموطأ قال فيه : « ورأيت النار فلم أر كالיום منظرًا قط أظفع ، ورأيت أكثر أهلها النساء »^(٣) .
وروى أيضًا في الموطأ من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إذا اشتد الحرّ، فأبردوا، فإن شدة الحر من فيح جهنم » وذكر ﷺ : « إن النار اشتكت إلى ربها ، فأذن لها في كل عام بنفسين ، نفس في الشتاء ، ونفس في الصيف »^(٤) .

• المبحث الرابع : في الميزان :

هو ميزان حقيقي توزن به أعمال العباد يوم القيامة ، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة ، وقد تقدم ذكر الأدلة عليه من القرآن والسنة^(٥) .
قال زهير بن عباد^(٦) : كل من أدركت من المشايخ : مالك ، وسفيان ، وفضيل ، وعيسى بن يونس ، وابن المبارك ، ووكيع بن الجراح ، كانوا يقولون : « الميزان حق »^(٧) .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٣٧٢/١١] ومسلم (٤/٢١٥١) .

(٢) الموطأ (٢/٩٩٤) .

(٣) الموطأ (١/١٨٧) .

(٤) الموطأ (١/١٦) .

(٥) انظر كتاب الشريعة للآجري (ص ٣٨٢) والتذكرة للقرطبي (ص ٣٧٣) والفتاوى لابن تيمية (٤/٣٠٢) .

(٦) تقدم في ص : (١٨٦) .

(٧) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (٢/٥٦٠) .

الباب السادس

الإيمان بالقدر خيره وشره

- الفصل الأول : موقف مالك من القدر .
وما نقل عنه في هذا الباب .
- الفصل الثاني : معنى الفطرة ورأي الإمام مالك في تفسيرها .
- الفصل الثالث : في حكم الأطفال .
- الفصل الرابع : حكم الرقي والتمائم .
وموقف الإمام مالك منهما .
- المبحث الأول : الرقي .
- المبحث الثاني : رقية أهل الكتاب .
- المبحث الثالث : النشرة وحكمها .
- المبحث الرابع : التمام .



الباب السادس

□ الإيمان بالقدر خيره وشره □

· القدر والقدر لغة : القضاء والحكم ، وهو ما يقدره الله - عز وجل - من القضاء ويحكم به من الأمور^(١) .

وشرعاً : هو أن الله تعالى علم وكتب مقادير الأشياء ، وأزمانها قبل إيجادها ، ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد ، فكل مُحدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته^(٢) .
والقدر سرُّ الله تعالى اختص العليم القدير به ، وضرب دون معرفته الأستار ، وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم ، مما علمه من الحكمة ، فلم يعلمه أحدًا من خلقه ، لا ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، فلا يجوز الخوض والبحث فيه عن طريق العقل^(٣) .

وهو ركن من أركان الإيمان لا يصح إيمان عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره ، وأن كل ذلك من الله ، فإنه سبحانه خلق الخلق وعلم ما يعملون وما هم إليه صائرون ، قال تعالى :

﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾^(٤) ، وقال :
﴿ ألا له الخلق والأمر ﴾^(٥) .

(١) الصحاح للجوهري (٧٨٦/٢ - ٧٨٧) لسان العرب (٧٤/٥ - ٨٠) .

(٢) فتح الباري (١١٨/١) .

(٣) فتح الباري (٤٧٧/١١) وانظر شرح الطحاوية (ص ٢٥٠) والشرعية للآجري (ص ١٤٩) التمهيد لابن عبد البر (١٣/٦ - ١٤) .

(٤) سورة القمر آية (٤٩) .

(٥) سورة الأعراف آية (٥٤) .

وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :

« كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز »^(١) .

وقال : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير ، احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء ، فلا تقل : لو أني فعلت ، كان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ؛ فإن لو تفتح عمل الشيطان »^(٢) .

والله سبحانه وتعالى قد علم من العصاة المعصية وخلقهم لها ، وعلم من أهل الطاعة الطاعة ، وخلقهم لها وكل يعمل لما خلق له ، قال ﷺ :

« اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما أهل السعادة فييسرون إلى عمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة »^(٣) ، ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ يَخُلُ وَاسْتَغْنَى وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾^(٤) .

هذا فيما يتعلق بالقدر والإيمان به إجمالاً ، وأما تفصيلاً ، فقد قسم العلماء القدر إلى أربع مراتب^(٥) :

• المرتبة الأولى :

العلم ، أي : علم الله سبحانه بالأشياء قبل كونها .

(١) رواه مالك في الموطأ (٨٩٩/٢) ومسلم (٢٠٤٥/٤) .

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٢/٤) .

(٣) رواه مسلم (٢٠٣٩/٤) .

(٤) سورة الليل آية (٥ - ١٠) .

(٥) انظر شفاء العليل لابن القيم (٥٥ - ٩١) .

الأدلة على هذه المرتبة :

أولاً : من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ وإذ قال ربك للملائكة إني جاعلٌ في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون ﴾^(١).

٢ - قال تعالى :

﴿ إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام ﴾^(٢).

ثانياً: وأما من السنة :

١ - عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً وفي يده عودٌ ينكت به ، فرفع رأسه فقال :

« ما منكم من نفسٍ إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار » ، قالوا: يا رسول الله، فلم نعمل ؟ أفلا نتكل ؟ قال: « لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ثم قرأ: ﴿ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ فسيسره للعسرى ﴾^(٣).

٢ - وعن عمران بن حصين قال : قيل : يا رسول الله ، أعلم أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : فقال : « نعم » ، قال : قيل : فميم يعمل العاملون ؟ قال : « كل ميسر لما خلق له »^(٤).

• المرتبة الثانية :

الكتابة ، أي : كتابة الله للأشياء قبل كونها ووجودها .

(١) سورة البقرة آية (٣٠) .

(٢) سورة لقمان آية (٣٤) .

(٣) رواه مسلم (٢٠٤٠/٤) .

(٤) رواه مسلم (٢٠٤١/٤) .

الأدلة على هذه المرتبة :

أولاً : من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون ﴾ ^(١).

٢ - قال تعالى :

﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ ^(٢).

٣ - قال تعالى :

﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير ﴾ ^(٣).

ثانياً : من السنة :

١ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ، قال : وعرشه على الماء » ^(٤).

٢ - عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال : كنت خلف النبي ﷺ يوماً فقال : « يا غلام إني أعلمك كلمات : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف » ^(٥).

(١) سورة الأنبياء آية (١٠٥) .

(٢) سورة الأنعام آية (٣٨) .

(٣) سورة الحديد آية (٢٢) .

(٤) رواه مسلم (٢٠٤٤/٤) .

(٥) رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح (٦٦٧/٤) وهو كما قال ، انظر مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر (٢٣٣/٤) والسنة لابن أبي عاصم بتحقيق الألباني =

• المرتبة الثالثة :

المشيئة ، أي : أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .
الأدلة على هذه المرتبة :
أولاً : من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا ﴾ ^(١) .

٢ - قال تعالى :

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مِنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا ﴾ ^(٢) .

٣ - قال تعالى :

﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٣) .

ثانيًا : من السنة :

١ - عن ابن عباس رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ يكلمه في بعض الأمر فقال الرجل لرسول الله ﷺ : ما شاء الله وشئت ، فقال رسول الله ﷺ :

« أَجْعَلْتَنِي لِلَّهِ نَدًا ؟ بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ » ^(٤) .

٢ - عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

« لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فُلَانٍ ، وَلَكِنْ قُولُوا : مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٍ » ^(٥) .

= (١٣٨/١ - ١٣٩) .

(١) سورة السجدة آية (١٣) .

(٢) سورة يونس آية (٩٩) .

(٣) سورة التكويد آية (٢٩) .

(٤) رواه أحمد في المسند (٢١٤/١) وقد صححه الشيخ أحمد شاكر في تحقيق المسند

(٢٥٣/٣) والألباني في السلسلة الصحيحة (٢١٦/١ - ٢١٧) .

(٥) رواه أحمد في المسند (٣٨٤/٥ ، ٣٩٤ ، ٣٩٨) وصححه الألباني في السلسلة

الصحيحة (٢١٤/١ - ٢١٥) .

• المرتبة الرابعة :

الخلق ، أي : خلق الله سبحانه للأعمال وإيجاده لها .
الأدلة على هذه المرتبة :

أولاً : من القرآن :

١ - قال تعالى :

﴿ الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل ﴾^(١).

٢ - قال تعالى : ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾^(٢).

ثانياً : من السنة :

١ - عن حذيفة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ :

« إن الله يصنع كل صانع وصنعتة »^(٣).

٢ - عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« كل شيء بقدر ، حتى العجز والكيس ، أو الكيس والعجز »^(٤).

ومذهب السلف من الصحابة والتابعين والأئمة المتبوعين: الإيمان بأن الله تعالى عَلَّمَ ما الخلق عاملون بعلمه القديم، الذي هو موصوف به في الأزل، وعَلَّمَ جميع أحوالهم من الطاعات والمعاصي، والأرزاق والآجال، ثم كتب ذلك في اللوح المحفوظ .
والإيمان بأن ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه خالق كل شيء ،
والعباد فاعلون حقيقة والله خالق أفعالهم، وللعباد قدرة على أعمالهم، ولهم إرادة ،
والله خالقهم ، وخالق قدرتهم وإرادتهم^(٥) .

(١) سورة الزمر آية (٦٢) .

(٢) سورة الصافات آية (٩٦) .

(٣) رواه البخاري في خلق أفعال العباد (ص ٣٩ رقم ١١٧) وابن أبي عاصم في السنة

(١/١٥٨) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (١/٣١) قال الألباني: وهو

كما قالوا . انظر السلسلة الصحيحة (٤/١٨١) .

(٤) رواه مسلم (٤/٢٠٤٥) .

(٥) الفتاوى (٣/١٤٨ - ١٥٠) جامع العلوم والحكم لابن رجب (ص ٢٣) .

الفصل الأول

○ موقف مالك من القدر وما نقل عنه في هذا الباب ○

قال مالك لرجل: سألتني عن القدر ؟ فقال الرجل : نعم . قال : يقول الله تبارك وتعالى :

﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾^(١)، حقت كلمة ربك لئملأن جهنم منهم ، فلا بد أن يكون ما قال^(٢)، قلت : يقصد مالك القدرية .

وفي هذا إثبات علم الله الأزلي السابق بمن يهتدي من عباده ويكون من أهل الجنة وبمن يضل ويدخل النار ، وفيه ردٌ على القدرية الأولى منكرة العلم ، ومصدق ذلك ما رواه عمران بن حصين - رضي الله عنه - قال: قيل: يا رسول الله، أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: فقال: « نعم » ، قال: قيل: فقيم يعمل العاملون؟ قال: « كل ميسر لما خلق له »^(٣) .

وروى الإمام مالك في الموطأ عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أنه سئل عن هذه الآية: ﴿ وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ﴾^(٤)، فقال عمر: سمعت رسول الله ﷺ يسأل عنها ، فقال رسول الله ﷺ: « إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية ،

(١) سورة السجدة آية (١٣) .

(٢) البيان والتحصيل (٥٠٣/١٧) .

(٣) رواه البخاري [الفتح : ٤٩١/١١] ومسلم (٢٠٤١/٤) .

(٤) سورة الأعراف آية (١٧٢) .

فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون»، فقال رجل: يا رسول الله، فقيم العمل؟ قال: فقال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار، فيدخله به النار»^(١).

وقال أشهب بن عبد العزيز: سألت مالكا عن قوله:

﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾^(٢)، قال: خلقهم ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير^(٣).

ومالك رواية أخرى أشار إليها ابن كثير قال: وعن مالك فيما روينا عنه من التفسير ﴿ولذلك خلقهم﴾ قال: للرحمة^(٤).

وقد اختلفت أقوال المفسرين في معنى قوله تعالى: ﴿ولذلك خلقهم﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك: وللرحمة خلقهم.

(١) (٨٩٨/٢ - ٨٩٩) قال ابن عبد البر: وجملته القول في هذا الحديث؛ أنه حديث ليس إسناده بالقائم... لكن معنى هذا الحديث قد صح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة يطول ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره جماعة يطول ذكرهم. التمهيد (٦/٦).

(٢) سورة هود آية (١١٨، ١١٩).

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١٤٣/١٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٥٤٩/٣) وذكره البغوي في تفسيره (٤٠٦/٢) والقرطبي في تفسيره (١١٥/٩) وابن كثير في تفسيره من رواية ابن وهب (٤٦٥/٢).

(٤) (٤٦٥/٢).

وقال الأعمش وعطاء وإحدى الروایتین للحسن البصري : للاختلاف خلقهم^(١) .

والرواية الأولى لمالك اختارها أبو عبيدة الفراء وابن جرير الطبري^(٢) والقرطبي ذكر رواية لابن عباس توافق هذا القول^(٣) وهذا فيه إثبات علم الله السابق النافذ في عباده ، وأن منهم من يطيعه ويدخل الجنة ومنهم من يعصيه ويدخل النار .

قال ابن جرير الطبري : فإن قال قائل : فإن كان تأويل ذلك كما ذكرت ، فقد ينبغي أن يكون المختلفون غير ملومين على اختلافهم إذ كان لذلك خلقهم ربهم ، وأن يكون المتمتعون هم الملوّمين ؟ قيل : إن معنى ذلك بخلاف ما إليه ذهبت ، وإنما معنى الكلام : ولا يزال الناس مختلفين بالباطل من أديانهم ومللهم : ﴿ إلا من رحم ربك ﴾ ، فهذه للحق ، ولعلمه ، وعلى علمه النافذ فيهم قبل أن يخلقهم أنه يكون فيهم المؤمن والكافر ، والشقي والسعيد خلقهم ، فمعنى اللام في قوله : ﴿ ولذلك خلقهم ﴾ ، بمعنى (على) كقولك للرجل : أكرمتك على برك لي ، وأكرمتك لبرك بي .

وأما قوله : ﴿ ومنت كلمة ربك لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾ لعلمه السابق فيهم أنهم يستوجبون صليها بكفرهم بالله ، وخلافهم أمره^(٤) .

وفي العتبية : سئل مالك عن الأمراض تقع في بعض البلدان فيكثر فيهم الموت ، وقد كان الرجل يريد الخروج إلى ذلك الموضع ، فلما بلغه كثرة ذلك المرض والموت كره أن يخرج إليه ؟ قال : ما أرى بأساً إن خرج أو أقام ، وذكر الحديث الذي جاء عن رسول الله ﷺ في الطاعون ، فقيل له : أفترأى يشبه ما جاء

(١) انظر المصادر السابقة بالموضع نفسه .

(٢) (١٤٤/١٢) .

(٣) (١١٥/٩) .

(٤) (١٤٤/١٢) .

في الحديث من الطاعون ؟ قال : نعم ^(١) ، والحديث الذي جاء عن رسول الله ﷺ في الطاعون ، رواه مالك في الموطأ عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - خرج إلى الشام حتى إذا كان بسرغ ^(٢) لقيه أمراء الأجناد : أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه فأخبروه أن الوباء وقع بأرض الشام ، قال ابن عباس : فقال عمر بن الخطاب : ادع لي المهاجرين الأولين ، فدعاهم فاستشارهم ، وأخبرهم أن الوباء قد وقع بأرض الشام ، فاختلفوا فقال بعضهم : قد خرجت لأمر ، ولا نرى أن ترجع عنه ، وقال بعضهم : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ولا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء ، فقال عمر : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي الأنصار ، فدعوتهم فاستشارهم فسلكوا سبيل المهاجرين ، واختلفوا كاختلافهم ، فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من كان هاهنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح ، فدعوتهم ، فلم يختلف عليه منهم اثنان . فقالوا : نرى أن ترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنأدى عمر في الناس : إني مُصبح على ظهر ، فأصبحوا عليه ، فقال أبو عبيدة : أفراراً من قدر الله ؟ فقال عمر : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! نعم ، نفر من قدر الله إلى قدر الله . أرأيت لو كان لك إبل فهبطت وادياً له عدوتان إحداها مخضبة والأخرى جدبة ، أليس إن رعيت الخضبة رعيتها بقدر الله ؟ وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر الله ؟ فجاء عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - وكان غائباً في بعض حاجته ، فقال : إن عندي من هذا علماً . سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا فراراً منه » ، قال : فحمد اللهَ عمرُ ، ثم انصرف ^(٣) .

-
- (١) البيان والتحصيل (٣٩٦/١٧) وذكره ابن زيد القيرواني في الجامع (ص ٢٤٣) .
(٢) سرغ : من مدن الشام بين المغيثة وتبوك ، بينهما وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة ، وقال مالك بن أنس : هي قرية بوادي تبوك وهي آخر عمل الحجاز الأول . معجم البلدان (٢١١/٣ - ٢١٢) الروض المعطار (ص ٣١٥) .
(٣) الموطأ (٢/٨٩٤ - ٨٩٧) .

دل هذا الحديث أن عمر - رضي الله عنه - لم يرجع فراراً من قدر الله ، وإنما من أجل نهي النبي ﷺ عن الدخول في الأرض التي فيها الطاعون ، وقد كان استقر رأيه على الرجوع قبل سماع الحديث من باب تجنب الأذى والمهلكة ؛ ولأن هجوم المرء على ما يهلكه مني عنه ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾^(١) ولو فعل لكان من قدر الله ، وتجنب الإنسان ما يؤذيه مشروع ، وقد يقدر الله وقوعه فيما فر منه فلو فعله أو تركه لكان من قدر الله ، فهما مقامان :
١ - مقام التوكل .

٢ - ومقام التمسك بالأسباب^(٢) .

وقول مالك : « لا أرى بأساً إن خرج أو قام » إن صح هو في حق من قام بقلبه التوكل ، فكأنه يرى النبي في الحديث للتنزيه لا للتحريم وأنه يجوز القدم عليه لمن قوي توكله وصح يقينه ، وإنما يتحقق النهي لما قد يحصل ممن يقدم فيصاب بالوباء بتقدير الله ، فيعزو ذلك إلى السبب - وهو بجيئه - وأنه لو لم يأت لم يصب^(٣) .

قال ابن حجر : وقد زعم قوم أن النهي عن ذلك إنما هو للتنزيه ، وأنه يجوز الإقدام عليه لمن قوي توكله وصح يقينه ، وتمسكوا بما جاء عن عمر أنه ندم على رجوعه من سرغ ، وأنه قال : « اللهم اغفر لي رجوعي من سرغ »^(٤) ، وأن الانصراف عنه رخصة لمن لم يكن قصده الفرار منه لقوله ﷺ : « فلا تخرجوا فراراً منه » .

وقد ورد عن غير عمر التصريح بالعمل في ذلك بمحض التوكل ، فعن هشام ابن عروة عن أبيه : أن الزبير بن العوام خرج غازياً نحو مصر ، فكتب إليه أمراء مصر أن الطاعون قد وقع ، فقال : إنما خرجنا للطعن والطاعون ، فدخلها فلقي

(١) سورة البقرة آية (١٩٥) .

(٢) انظر فتح الباري (١٨٥/١٠) .

(٣) انظر البيان والتحصيل (٣٩٦/١٧ - ٣٩٧) بذل الماعون (ص ٢٩٧) .

(٤) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (٢١٣/٦) قال ابن حجر : سنده جيد . فتح الباري

(١٨٧/١٠) بذل الماعون (ص ٢٨٥) .

طعنًا في جبهته ثم سلم ^(١) .

وقد ذهب إلى هذا بعض الصحابة ، ومنهم من حمل النبي على التحريم وهو الأولى ، وهو الموافق لظاهر الحديث ^(٢) .

والحاصل من هذا أن الإمام مالكًا يرى أن الخروج إلى البلد الذي وقع فيه الطاعون أو عدمه لا يرد من قدر الله شيئًا ، وهذا لا يعني عدم الأخذ بالأسباب المشروعة ، مع اعتقاد أنها لا ترد القدر ؛ لأن الله لا راد لقضائه ، بل إنه سبحانه إذا أراد شيئًا قال له : كن فيكون ؛ لأنه فعال لما يريد وعلى كل شيء قدير ، وله الحكمة في ذلك كله ، فأراد مالك إثبات القدر ولهذا لما سأله رجل وقال له : الفواحش كتبها الله علينا ؟ قال مالك : « نعم قبل أن يخلقنا ، ولا بد لمن كتب الله عليه ذلك أن يعملها ، ويصير إلى ما قدر عليه وكتبه » ^(٣) .

وقال مروان بن محمد ^(٤) : كنت عند مالك ، فجاء رجل فقال : يا أبا عبد الله . إن فلانًا دخل مسجد رسول الله ﷺ ووضع يده على المنبر ، وعاهد الله لا يعصي الله بعد هذا ، فقال مالك : « ما هو بأعظم جرمًا من فعل هذا ، يخلف على الله أن يرد قضاء قدر عليه ، كان من حكمة أن يسأل الله العصمة والتوفيق » ^(٥) .

وهذا القول والذي قبله ليس معناه أن العبد مجبر على فعل المعصية ، بل إن الإمام مالكًا قصد من ذلك إثبات علم الله السابق بوقوع المعصية من العبد ، وأن العبد سيفعلها ويباشرها باختياره وإرادته ومشيئته التابعة لمشيئة الله وإرادته الكونية ،

(١) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (٢١٣/٦) . أخرجه ابن خزيمة بسند صحيح . فتح

الباري (١٨٧/١٠) بذل الماعون (ص ٢٨٧) .

(٢) انظر بذل الماعون (ص ٢٤١ - ٣٠١) فتح الباري (١٨٥/١٠ - ١٩٠) والتمهيد

(٢١٧ - ٢٠٩/٦) (١٨٥ - ١٨٣/٢١) .

(٣) ترتيب المدارك (٤٨/٢) .

(٤) مروان بن محمد بن حسان الأسدي ، الدمشقي ، الطاطري ، ثقة ، ومن رواة الموطأ

عن مالك ، مات سنة ٢١٠ هـ ، التقريب (ص ٥٢٦) إتحاف السالك (ق ٥٩/ب) .

(٥) رواه الخليلي في الإرشاد (٤٥٨/١) .

ولا يعني هذا ترك الاجتهاد في العمل الصالح ، والانتكال على علم الله السابق بمن يكون من أهل الجنة ومن يكون من أهل النار ، ولهذا قال الإمام مالك : « لم نؤمر أن نتكل على القدر وإليه نصير »^(١) .

وهذا كما قال ﷺ عندما قيل له : أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل ؟ قال : « لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له »^(٢) .

وقد روى مالك في الموطأ من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :

« تحتاج آدم وموسى ، فحج آدم موسى ، قال له موسى : أنت آدم الذي أغويت الناس ، وأخرجتهم من الجنة ؟ فقال آدم : أنت موسى الذي أعطاه الله كل شيء ، واصطفاه على الناس برسالته ؟ قال : نعم ، قال : أفتلومني على أمر قد قُدر عليّ قبل أن أخلق »^(٣) .

وليس في هذا الحديث جواز الاحتجاج بالقدر على المعاصي ، فآدم عليه السلام إنما حج موسى؛ لأن موسى لآدم على ما فعل لأجل ما حصل لهم من المصيبة بسبب أكله من الشجرة ، لم يكن لومه لأجل حق الله في الذنب ، فإن آدم كان قد تاب من الذنب كما قال تعالى :

﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ﴾^(٤) ، وقال تعالى : ﴿ ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ﴾^(٥) ، وموسى - ومن هو دون موسى - عليه السلام يعلم أنه بعد التوبة والمغفرة لا يبقى ملام على الذنب ، وآدم أعلم بالله من أن يحتج بالقدر على الذنب ، وموسى - عليه السلام - أعلم بالله من أن يقبل هذه

(١) رواه الخلال في السنة (ص ٥٥١) .

(٢) رواه مسلم (٢٠٤٠/٤) .

(٣) الموطأ (٨٩٨/٢) ومسلم (٢٠٤٣/٤) .

(٤) سورة البقرة آية (٣٧) .

(٥) سورة طه آية (١٢٢) .

الحجة فإن هذه لو كانت حجة على الذنب لكانت حجة لإبليس عدو آدم ، وحجة لفرعون عدو موسى ، وحجة لكل كافر وفاجر ، وبطل أمر الله ونهيه ، بل إنما كان القدر حجة لآدم على موسى؛ لأنه لأم غيره لأجل المصيبة التي حصلت له بفعل ذلك وتلك المصيبة كانت مكتوبة عليه^(١)، ولهذا فالاحتجاج بالقدر على المعصية بعد التوبة منها والإقلاع والندم وعدم العودة صحيح كما فعل آدم عليه السلام ، وأما الاحتجاج بالقدر في حال وقوع الذنب فهذا احتجاج باطل ؛ لأنه يعني أن العبد مجبر على ذلك . قال الخطابي : قد يحسب كثير من الناس أن معنى القدر من الله والقضاء منه معنى الإيجاب والقهر للعبد على ما قضاه وقدره ، ويتوهم أن فلج آدم في الحجة على موسى إنما كان من هذا الوجه ، وليس الأمر في ذلك على ما يتوهمونه ، إنما معناه الإخبار عن تقدم علم الله سبحانه بما يكون من أفعال العباد وأكسابهم وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها^(٢).

فالقدر ليس حجة لأحد، لا على الله ولا على خلقه ، ولو جاز لأحد أن يحتج بالقدر على ما يفعله من السيئات لم يُعاقب ظالم ، ولم يُقاتل مشرك ، ولم يَقم حدٌ ولم يُكف أحد عن ظلم أحد ، وهذا من الفساد في الدين والدنيا ، المعلوم ضرورة فساده للعالم بصريح المعقول ، المطابق لما جاء به الرسول ﷺ فالقدر يؤمن به ولا يحتج به^(٣) .

وقد دل الكتاب والسنة ، وإجماع السلف أنه تعالى بكل شيء عليم ، وبكل شيء محيط ، فإنه على كل شيء قدير ، ومن جملة الأشياء : أفعال العباد ، طاعتهم ومعاصيهم فهو تعالى يعلمها - إجمالاً وتفصيلاً - قبل أن يعملوها ، وأعمالهم وأفعالهم داخلة تحت مشيئة الله وإرادته ، فقد شاءها منهم وأرادها ، ولم يجبرهم

(١) الفتاوى (١٠٨/٨) وانظر شفاء العليل لابن القيم (ص ٣١ - ٣٢) .

(٢) معالم السنن (٣٢٢/٤) .

(٣) الفتاوى (١١٤/٨) .

لا على الطاعات ولا على المعاصي، بل هم الذين فعلوها باختيارهم، كما قال تعالى:

﴿لَمَن شَاءَ مِنْكُم أَن يُسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(١).

قال ابن عبد البر : قال الله عز وجل :

﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^(٢)، وقال تعالى :

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ فليس لأحد مشيئة تنفذ ،

إلا أن تنفذ منها مشيئة الله تعالى، وإنما يجري الخلق فيما سبق من علم الله، والقدر سرُّ الله ، لا يدرك بجدال ، ولا يشفي منه مقال ، والحجاج فيه مرتجة ، لا يفتح شيءٌ منها إلا بكسر شيءٍ وغلقه ، وقد تظاهرت الآثار ، وتواترت الأخبار فيه عن السلف الأخيار، الطيبين الأبرار، بالاستسلام والانقياد والإقرار بأن علم الله سابق، ولا يكون في ملكه إلا ما يريد : ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَمِيدِ﴾^(٣) .

قال الأوزاعي: من الله تعالى التنزيل وعلى رسوله التبليغ، وعلينا التسليم^(٤).

(١) سورة التكويد آية (٢٨ ، ٢٩) .

(٢) سورة القمر آية (٤٩) .

(٣) سورة فصلت آية (٤٦) .

(٤) التمهيد (١٣/٦ - ١٤) وانظر السنة للخلال (٥٢٦ - ٥٦٢) والشرعية للأجري

(ص ١٤٩ - ٢٥٠) واعتقاد أهل السنة للالكائي (٥٣٤/٤ - ٦٧٩) الاعتقاد للبيهقي

(١٠٧) والدرة البهية للشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي .

الفصل الثاني

○ معنى الفطرة ورأي الإمام مالك في تفسيرها ○

ورد ذكر الفطرة فيما رواه الإمام مالك في الموطأ عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه صلى الله عليه وسلم قال :

« ما من مولود إلا ويولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء ؟ ثم يقول : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ﴾ ^(١) .
قالوا : يا رسول الله ، أفرأيت من يموت وهو صغير ، قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » ^(٢) .

اختلف العلماء في المراد بالفطرة المذكورة في الآية والحديث، إلى ستة مذاهب:
القول الأول : أن معنى الفطرة البدأة التي ابتدأهم عليها ، يريد أنه مولود على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ من ميولهم عن آباءهم واعتقادهم، وذلك ما فطرهم الله عليه مما لا بد من مصيرهم إليه .

قالوا : والفطرة في كلام العرب البداءة، والفاطر: المبدئ والمبتدئ، فكأنه قال صلى الله عليه وسلم : كل مولود يولد على ما ابتدأه الله عليه من الشقاء والسعادة مما يصير إليه . وقد أشار ابن عبد البر في التمهيد إلى أن ما ذكره مالك في الموطأ يدل على أن هذا مذهبه. قال ابن عبد البر: وما رسمه مالك في الموطأ وذكره في أبواب

(١) سورة الروم آية (٣٠) .

(٢) الموطأ (٢٤١/١) ورواه البخاري [الفتح : ٥١٢/٨ ، ٤٩٣/١١] ومسلم

(٢٠٤٧/٤ - ٢٠٤٨) .

القدر ، فيه من الآثار ما يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا. والله أعلم^(١).

وهذا قول ابن المبارك^(٢) ، ورواية لأحمد^(٣) ، واستدلوا بما يلي :

١ - بما رواه مجاهد عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : لم أكن أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر ، قال أحدهما : أنا فطرتهما - أي : ابتدأتهما - قالوا : فالفطرة البدأة .

٢ - ما يروى عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في دعائه : « اللهم جبار القلوب على فطرتهما وشقيها وسعيدها »^(٤).

٣ - ما قيل في تفسير قوله تعالى :

﴿ كما بدأكم تعودون فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة ﴾^(٥).

عن محمد بن كعب القرظي قال : من ابتدأ الله خلقه على الشقاوة صار إلى ما ابتدأ الله خلقه عليه وإن عمل بأعمال أهل السعادة ، كما أن إبليس عمل بأعمال أهل السعادة ، ثم صار إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار إلى ما ابتدأ عليه خلقه وإن عمل بأعمال أهل الشقاوة ، كما أن السحرة عملت بأعمال أهل الشقاء ، ثم صاروا إلى ما ابتدأ عليه خلقهم^(٦).

وقال سعيد بن جبير : ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ ، كما كتب عليكم تكونون^(٧).

وقال أبو العالية : ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ ، عادوا إلى علمه فيهم فريقاً

(١) انظر التمهيد (٧٩/١٨) .

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل (٣٩٥/٨ - ٣٩٦) .

(٣) انظر غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام (٢٢/٢) وقد نقل ابن تيمية عن المروزي : أن الإمام أحمد رجع عن هذا القول . انظر المصدر السابق .

(٤) التمهيد (٧٩/١٨) .

(٥) سورة الأعراف آية (٢٩ ، ٣٠) .

(٦) رواه ابن جرير في تفسيره : (١٥٦/٨ - ١٥٧) وابن عبد البر في التمهيد (٨٠/١٨) .

(٧) رواه ابن جرير في تفسيره : (١٥٧/٨) وابن عبد البر في التمهيد (٨١/١٨) .

هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة^(١) .

وقال مجاهد : ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ ، شقيّاً وسعيداً وفي رواية : ويبعث المسلم مسلماً والكافر كافراً^(٢) :

• مناقشة هذا القول :

وتفسير الفطرة بالبداة التي ابتداء الله الخلق عليها من شقاوة وسعادة وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ إن كان القصد أن الله قدّر على كل مخلوق ، وعلم ذلك مما هو كائن له من شقاوة وسعادة وحياء وموت فذلك حق ؛ لأن الرزق والأجل والعمل والشقاوة أو السعادة تكتب على الجنين وهو في بطن أمه قبل أن يولد كما ثبت عنه ﷺ أنه قال :

« إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم يكون في ذلك علقة مثل ذلك ، ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أو سعيد^(٣) .
ولكن معنى هذا القول أن كل مولود يولد على ما سبق في علم الله أنه صائر إليه ، وهذا عام في جميع المخلوقات من الإنس والجن والحيوان والجمادات ، فيكون المعنى أن هذه المخلوقات خلقت على الفطرة ، والقول بهذا والميل إليه يجعل قوله ﷺ : « فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » لا معنى له ؛ لأن ذلك يلزم منه أن الوالدين عندما يهودانه أو ينصرانه يكون ذلك هو الفطرة التي ولد عليها فلا فرق في ذلك ، وكذلك القول يخالف قوله ﷺ في الرواية الأخرى : « ما من مولود يولد إلا وهو على الفطرة^(٤) » .

(١) رواه ابن جرير في تفسيره : (١٥٦/٨) وابن عبد البر في التمهيد (٨١/١٨) .

(٢) رواه ابن جرير في تفسيره : (١٥٧/٨) .

(٣) رواه البخاري [الفتح : ٤٧٧/١١] ومسلم (٢٠٣٦/٤) .

(٤) رواه مسلم (٢٠٤٨/٤) .

وقوله في الحديث الآخر : « خلقت عبادي حنفاء »^(١) .
ولا يكون هناك فرق بين الولادة وما قبلها ، فلا يكون هناك لتخصيصه
في الحديث حين الولادة فائدة .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وحقيقة هذا القول أن كل مولود فإنه يولد
على ما سبق في علم الله أنه صائر إليه ، ومعلوم أن جميع المخلوقات بهذه المثابة ،
فجميع البهائم هي مولودة على ما سبق في علم الله لها ، والأشجار مخلوقة على
ما سبق في علم الله لها ، وحينئذ فيكون كل مخلوق مخلوقاً على الفطرة .

وأيضاً فإنه لو كان المراد ذلك لم يكن لقوله : « فأبواه يهودانه وينصرانه
ويعمجسانه » معنى ، فإنهما فعلاً به ما هو الفطرة التي ولد عليها على هذا القول ،
فلا فرق بين التهود والتنصير حينئذ ، وبين تلقين الإسلام وتعليمه ، وبين تعليم
سائر الصنائع ، فإن ذلك كله داخل فيما سبق به العلم .

وأيضاً فتمثيله ذلك بالبهيمة التي ولدت جمعاء ثم جدعت ، يبين أن أبويه
غيرا ما ولد عليه .

وأيضاً فقلوه : « على هذه الملة » وقوله : « إني خلقت عبادي حنفاء »
يخالف هذا وأيضاً فلا فرق بين حال الولادة وسائر أحوال الإنسان ، فإنه من
حين كان جنيئاً إلى ما لا نهاية له من أحواله ، على ما سبق في علم الله ، فتخصيص
الولادة بكونها على مقتضى القدر تخصيص بغير مخصص ، وقد ثبت في الصحيح
أنه : قبل نفخ الروح فيه يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد ، فلو قيل :
كل مولود ينفخ فيه الروح على الفطرة لكان أشبه بهذا المعنى ، مع أن النفخ هو
بعد الكتابة^(٢) .

وقال الشوكاني : وقال آخرون : هي البداءة التي ابتدأهم الله عليها ، فإنه
ابتدأهم للحياة والموت ، والسعادة والشقاوة والفاطر في كلام العرب هو المبتدئ ،

(١) رواه مسلم (٤/٢١٩٧ - ٢١٩٨) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٨/٣٨٧ - ٣٨٨) .

وهذا مصير من القائلين به إلى معنى الفطرة لغة وإهمال معناها الشرعي ، والمعنى الشرعي مقدم على المعنى اللغوي باتفاق أهل الشرع ، ولا ينافي ذلك ورود الفطرة في الكتاب أو السنة في بعض المواضع ، مراداً به المعنى اللغوي كقوله تعالى : ﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض ﴾ أي خالقهما ومبتديهما^(١) .

وقد جمع ابن كثير بين هذا القول وقول من فسر الفطرة بالإسلام فقال : ولا بد من الجمع بين هذا القول إن كان هو المراد وبين قوله تعالى : ﴿ فأقم وجهك للدين حنيفاً ﴾ ، وحديث أبي هريرة : « كل مولود يولد على الفطرة » ، وحديث عياض بن حمار : « خلقت عبادي حنفاء » ووجه الجمع على هذا أنه تعالى خلقهم ليكون منهم مؤمن وكافر في ثاني الحال ، وإن كان قد فطر الخلق كلهم على معرفته وتوحيده والعلم بأنه لا إله غيره ، كما أخذ الميثاق بذلك ، وجعله في غرائزهم وفطرهم ، ومع هذا قدر منهم شقياً ومنهم سعيداً ﴿ هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ﴾^(٢) .

القول الثاني : أن الفطرة هي الإسلام وهو المعروف عند عامة السلف منهم : أبو هريرة وابن عباس وعمر ومعاذ - رضي الله عنهم - والزهري ، وعكرمة ومجاهد ، والحسن ، والضحاك ، وقتادة ، وسعيد بن جبير ، وإبراهيم النخعي ، وابن زيد ، وابن جرير^(٣) ، والإمام البخاري^(٤) ، وأبو عبيد القاسم بن سلام^(٥) والبيهقي^(٦) وابن تيمية^(٧) ، وابن القيم^(٨) ،

(١) فتح القدير (٢٢٤/٤) .

(٢) تفسير ابن كثير (٢٠٩/٢) .

(٣) انظر تفسير ابن جرير (٤٠/٢١ - ٤١) والتمهيد لابن عبد البر (٧٢/١٨) ودرء تعارض العقل والنقل (٣٦٧/٨ - ٣٧٧) .

(٤) انظر فتح الباري (٥١٢/٨) .

(٥) انظر غريب الحديث (٢٣/٢) .

(٦) انظر الاعتقاد (ص ١٠٧) .

(٧) درء تعارض العقل والنقل (٤١٠/٨) .

(٨) شفاء العليل (ص ٤٧٣ - ٤٧٤) .

وابن حجر^(١) ، وابن كثير^(٢) ، والشوكاني^(٣) ، وابن الأثير^(٤) ، استدلو بما يلي :
١ - قوله تعالى : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ أجمع أهل العلم بالتأويل
على أن المراد بالفطرة في هذه الآية هو الإسلام .

٢ - في قوله ﷺ ، من حديث أبي هريرة : « كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء »
دليل على أن المولود يولد على الإسلام .

قال شيخ الإسلام : فبين أن البهيمة تولد سنيمة ، ثم يجدها الناس ، وذلك
بقضاء الله وقدره فكذلك المولود يولد على الفطرة سليماً ثم يفسده أبواه ،
وذلك بقضاء الله وقدره^(٥) .

وقول أبي هريرة في آخر الحديث : « اقرعوا إن شئتم : ﴿ فطرة الله التي
فطر الناس عليها ﴾ » .

٣ - حديث عياض بن حمار - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه :
« إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ،
وأمرتهم أن لا يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً »^(٦) ، معنى حنفاء أي :
مسلمين بدليل الرواية الأخرى وهي قوله ﷺ :

« ألا أحدثكم بما حدثني الله في الكتاب : إن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين ،
وأعطاهم المال حلالاً لا حرام فيه ، فجعلوا مما أعطاهم الله حلالاً وحراماً »^(٧) .

٤ - حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال :
« الفطرة خمس : الختان والاستحداذ وتقليم الأظافر ونتف الإبط وقص الشارب »^(٨) .

(١) فتح الباري (٣/٢٤٥ - ٢٥٠) .

(٢) تفسير ابن كثير (٣/٤٣٢) .

(٣) فتح القدير (٤/٢٢٤) .

(٤) النهاية (٣/٤٥٧) .

(٥) درء تعارض العقل والنقل (٨/٣٦٢) .

(٦) تقدم تخريجه في (ص ٣٧٣) .

(٧) رواه ابن عبد البر في التمهيد (١٨/٧٣) .

(٨) رواه البخاري [الفتح : ١٠/٣٤٩] ومسلم (١/٢٢١) .

٥ - حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :
« ما من مولود يولد إلا وهو على هذه الفطرة ، حتى يبين عنه لسانه - وفي رواية -
حتى يعبر عنه لسانه » ^(١) .
وفي رواية : عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :
« كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه ، فإذا أعرب عنه لسانه ،
إما شاكراً ، وإما كفوراً » ^(٢) .
قال شيخ الإسلام : فجعله على الفطرة إلى أن يعقل ويميز ، فحينئذ يثبت له
أحد الأمرين ، ولو كان كافراً في الباطن بكفر الأبوين لكان ذلك من حين
يولد ، قبل أن يعرب عنه لسانه ^(٣) .

٦ - عن الأسود بن سريع قال : أتيت رسول الله ﷺ وغزوت معه فأصبحت ظهراً
فقتل الناس يومئذ حتى قتلوا الولدان ، وقال مرة الذرية ، فبلغ ذلك رسول الله
ﷺ فقال : « ما بال أقوام تجاوزهم القتل اليوم حتى قتلوا الذرية » ، فقال
رجل : يا رسول الله إنما هم أولاد المشركين ، فقال : « ألا إن خياركم أبناء
المشركين » ثم قال : « ألا لا تقتلوا ذرية ، ألا لا تقتلوا ذرية » قال : « كل نسمة
تولد على الفطرة حتى يعرب عنها لسانها فأبواها يهودانها أو ينصرانها » ^(٤) .

قال شيخ الإسلام : فخطبته لهم بهذا الحديث عقب نبيه لهم عن قتل أولاد
المشركين وقوله لهم : « أوليس خياركم أولاد المشركين ؟ » يبين أنه أراد أنهم ولدوا
غير كفار ، ثم الكفر طراً بعد ذلك ، ولو كان أراد أن المولود حين يولد يكون إما
كافراً وإما مسلماً على ما سبق له القدر ، لم يكن فيما ذكره حجة على ما قصده
ﷺ من نبيه عن قتل أولاد المشركين ، وقد ظن بعضهم أن معنى قوله : « أوليس خياركم

(١) رواه مسلم (٢٠٤٨/٤) .

(٢) رواه أحمد (٣٥٣/٣) صحيح انظر إرواء الغليل (٥١/٥) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل (٤٣٢/٨) .

(٤) رواه أحمد (٤٣٥/٣ ، ٢٤/٤) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (١٢٣/٢) وابن

عبد البر في التمهيد وقال : حسن صحيح (٦٧/١٨ - ٦٨) .

أولاد المشركين ؟ » . معناه: لعله أنه قد يكون سبق في علم الله أنهم لو بقوا لآمنوا، فيكون النهي راجعاً إلى هذا المعنى من التجويز ، وليس هذا معنى الحديث ، ولكن معناه: إن خياركم هم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، وهؤلاء من أولاد المشركين، فإن آباءهم كانوا كفاراً، ثم إن البنين أسلموا بعد ذلك فلا يضر الطفل أن يكون من أولاد المشركين إذا كان مؤمناً، فإن الله إنما يجزيه بعمله لا بعمل أبويه، وهو سبحانه يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي، ويخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن^(١) .

القول الثالث : أن المراد بالفطرة الخلقة التي خلق عليها المولود من المعرفة بربه ، وأن معنى الحديث : كل مولود يولد على خلقة يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة ، أي أن الله خلقه مخالفاً لخلقة البهائم التي لا تصل بخلقتها إلى معرفة ذلك ، إنما يولد المولود على السلامة في الأغلب خلقة وطبعاً وبنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة، ثم يعتقدون الكفر والإيمان بعد البلوغ. قال بهذا ابن عبد البر ورجحه^(٢) ، وكذلك ابن عطية والقرطبي^(٣) في تفسيريهما .

قال القرطبي : ذهب غير واحد من المحققين منهم ابن عطية ... وشيخنا أبو العباس ، وقال أصحاب هذا القول : إن معنى قوله ﷺ : « كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء » أن معناه السلامة، فكذلك المولود يولد سليماً ليس له كفر ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار كالبهيمة السالمة ، وأن معنى قوله ﷺ في الحديث القدسي : « خلقت عبادي حنفاء » يعني على استقامة وسلامة.

• مناقشة هذا القول :

تعقب هذا القول بأنه لو كان المقصود بالتمثيل السلامة مطلقاً لأضيف إليها الإسلام ، ولم يكن هناك لاستشهاد أبي هريرة بالآية على الحديث معنى .

(١) درء تعارض العقل والنقل (٣٦٤/٨) .

(٢) التمهيد (٦٨/١٨ - ٧١) .

(٣) تفسير القرطبي (٢٩/١٤ - ٣٠) .

قال القرطبي: وهذا القول مع القول الأول: « يعني تفسير الفطرة بالإسلام » موافق له في المعنى^(١).

قال شيخ الإسلام: هذا القائل إن أراد بهذا القول أنهم خلقوا خالين من المعرفة والإنكار من غير أن تكون الفطرة تقتضي واحدًا منهما، بل يكون القلب كاللوح الذي يقبل كتابة الإيمان وكتابة الكفر، وليس هو لأحدهما أقبل منه للآخر، وهذا هو الذي يشعر به ظاهر الكلام، فهذا قول فاسد؛ لأنه حينئذ لا فرق بالنسبة إلى الفطرة بين المعرفة والإنكار، والتهويد والتنصير والإسلام، وإنما ذلك بحسب الأسباب، فكان ينبغي أن يقال: فأبواه يسلمانه ويهودانه وينصرانه ويمجسانه، فلما ذكر أن أبويه يكفرانه، وذكر الملل الفاسدة دون الإسلام، علم أنه حكم في حصول ذلك بسبب منفصل غير حكم الكفر.

وأيضًا فإنه على هذا التقدير لا يكون في القلب سلامة ولا عطب، ولا استقامة ولا زيغ إذ نسبته إلى كل منهما نسبة واحدة، وليس هو بأحدهما أولى من الآخر، كما أن الرق قبل الكتابة فيه لا يثبت له حكم مدح كالمصحف، ولا حكم ذم كقرآن مسيلمة، والتراب قبل أن يبنى مسجدًا أو كنيسة، لا يثبت له حكم أحدهما^(٢).

القول الرابع: أن معنى الفطرة في الحديث هو: أن الله فطرهم على الإنكار والمعرفة، وعلى الكفر والإيمان فأخذ من ذرية آدم الميثاق حين خلقهم فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^(٣)؟ قالوا جميعًا: ﴿بلى﴾ فأما أهل السعادة فقالوا: بلى على معرفة له طوعًا من قلوبهم، وأما أهل الشقاء فقالوا: بلى كرهًا لا طوعًا، وهذا مذهب إسحاق بن راهويه^(٤)، واستدلوا بما يلي:

(١) تفسير القرطبي (٢٩/١٤).

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل (٣٨٥/٨، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٥١).

(٣) سورة الأعراف آية (١٧٢).

(٤) انظر التمهيد (٨٤/١٨).

١ - قوله تعالى :

﴿ وَلَهُ أَسْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾^(١).

٢ - قوله تعالى :

﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ﴾^(٢).

ولهم أدلة أخرى ذكرها ابن عبد البر في التمهيد^(٣) ونقلها عنه ابن تيمية في درء تعارض العقل والنقل^(٤)، وهذا القول متعقب بأنه لم يعرف عن أحد من السلف - أن منهم من آمن طوعًا من قلبه ، ومنهم من آمن كرهًا لا طوعًا - إلا عند السدي في تفسيره ، وهو قول ضعيف معارض لسائر الآثار التي تسوي بين جميع الناس في ذلك الإقرار .

القول الخامس : أن الفطرة هي ما يقرب الله قلوب الخلق إليه مما يريد ويشاء ، فقد يكفر العبد ثم يؤمن فيموت مؤمنًا ، وقد يؤمن ثم يكفر فيموت كافرًا ، وقد يكفر ثم لا يزال على كفره حتى يموت عليه ، وقد يكون مؤمنًا حتى يموت على الإيمان ، وذلك كله تقدير الله وفطرته عليه واحتجوا :

١- بحديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال :

« ألا إن بني آدم خلِقوا على طبقات ، فمنهم من يولد مؤمنًا ويحيى مؤمنًا ويموت مؤمنًا ، ومنهم من يولد كافرًا ويحيى كافرًا ويموت كافرًا ، ومنهم من يولد مؤمنًا ويحيى مؤمنًا ويموت كافرًا ، ومنهم من يولد كافرًا ويحيى كافرًا ويموت مؤمنًا »^(٥) ، والفطرة عند هؤلاء ، ما قضاه الله وقدره لعباده من أول أحوالهم

(١) سورة آل عمران آية (٨٣) .

(٢) سورة الأعراف آية (٢٩ ، ٣٠) .

(٣) انظر التمهيد (١٨/٨٤ - ٩٠) .

(٤) (٤١٣/٨ - ٤١٧) .

(٥) رواه أحمد (١٩/٣) والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح (٤٨٤/٤) والحاكم

وقال: فيه علي بن زيد بن جدعان والشيخان لم يحتجا به، وقال الذهبي في التلخيص:

ابن جدعان صالح الحديث (٤/٥٠٥ - ٥٠٦) وقال الذهبي في ديوان الضعفاء علي بن =

إلى آخرها كل ذلك عندهم فطرة سواء كانت حالاً واحدة لا تنتقل أو حالاً بعد حال .

مناقشة هذا القول :

يقال عن هذا القول : إن كان القصد أن كل أحوال العباد كائنة بإرادة الله ومشيتته ، وعلى وفق ما قضاه الله وقدره ، فهذا حق ولكن ليس هذا هو معنى الفطرة ، بل إن هذا يخالف اشتقاق الفطرة التي هي ابتداء الشيء ، فالفطرة عند هؤلاء دائمة في جميع مراحل عمر العبد وليست خاصة بحال معينة ، فمعناها هو معنى القضاء والقدر ، وهذا يخالف ظاهر معنى الأحاديث عن الفطرة .

قال ابن عبد البر : وهذا القول وإن كان صحيحاً في الأصل ، فإنه أضعف الأقاويل من جهة اللغة في معنى الفطرة^(١) .

القول السادس : أن معنى الفطرة هي ما أخذ الله من ذرية آدم من الميثاق ، قبل أن يخرجوا إلى الدنيا يوم استخراج ذرية آدم من ظهره فخاطبهم : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ فأقروا جميعاً له بالربوبية عن معرفة منهم به ، ثم أخرجهم من أصلاب آبائهم مخلوقين مطبوعين على تلك المعرفة وذلك الإقرار . قال بهذا : محمد بن سلمة والأوزاعي^(٢) وابن قتيبة^(٣) .

وهذا القول يوافق القول الراجح وهو أن الفطرة الإسلام ، ففيه إثبات أن الذرية مُقَرَّون بالله تعالى قبل أن يولدوا ، ومفطورون على ذلك^(٤) .

= زيد بن جعدان : حسن الحديث ، صاحب غرائب ، احتج به بعضهم (ص ٢١٩) وقال ابن حجر : ضعيف . التقريب (ص ٤٠١) .

(١) التمهيد (٩٤/١٨) .

(٢) التمهيد (٩٠/١٨ - ٩٣) .

(٣) إصلاح غلط أبي عبيد في غريب الحديث (ص ٥٥ - ٥٩) وانظر مختلف الحديث .

(ص ١٤٩ - ١٥١) .

(٤) درء تعارض العقل والنقل (٨/٤٤٠ - ٤٥٤) .

قال شيخ الإسلام : هذا القول يحقق القول الأول في أن كل مولود يولد على الفطرة التي هي المعرفة بالله والإقرار به ، وفيه زيادة أن ذلك كان قد حصل لهم قبل الولادة ، حين استخرجوا من صلب آدم ، وقد فسر « فطرة الله » في الحديث بذلك^(١).

القول الرابع : أن المقصود بالفطرة الإسلام ؛ لأن الأدلة التي استدل بها من قال بذلك صريحة في الدلالة على أن الفطرة معناها الإسلام .

وأما بالنسبة لبقية الأقوال فهي صحيحة من جهة أن فيها إثبات القدر ، وأن الله جل وعلا ، هو الذي بيده الهداية والضلال ، ورد على القدرية القائلين بأن الله لا يضل أحداً ، ولذلك فأصحاب القول الأول وهم الإمام مالك وابن المبارك وغيرهم من الأئمة إنما قالوا في تفسير الفطرة أنها الابتداء بالشقاوة والسعادة ؛ لأن القدرية كانوا يحتجون بهذا الحديث على أن الكفر والمعاصي ليس بقدر الله ، بل مما فعله الناس ؛ لأن كل مولود خلّقه الله على الفطرة ، وكفره بعد ذلك من الناس .

ولذلك لما قيل للإمام مالك بن أنس : إن القدرية يحتجون علينا بأول الحديث فقال : احتجوا عليهم بآخره . وهو قوله : « الله أعلم بما كانوا عاملين » .

قال شيخ الإسلام : فبين الأئمة أنه لا حجة فيه للقدرية ، فإنهم لا يقولون إن نفس الأبوين خلّقا تهودّه وتنصرّه ؛ بل هو تهودّ وتنصرّ باختياره ، لكن كان سبباً في ذلك التعليم والتلقين فإذا أضيف إليهما بهذا الاعتبار ، فلا يُضاف إلى الله الذي هو خالق كل شيء بطريق الأولى ؛ لأن الله وإن خلقه مولوداً على الفطرة سليماً ، فقد قدر عليه ما سيكون بعد ذلك من تغييره وعلم ذلك^(١) .

أما تفسير الفطرة بأنها الابتداء بالشقاوة والسعادة ، فلا يمنع أن يكون ولد على الإسلام ، ثم تغير بعد ذلك ، فإن الله تعالى يعلم الأشياء على ما هي عليه ،

(١) درء تعارض العقل والنقل (٣٦٢/٨) وانظر شفاء العليل (ص ٤٧٢) .

فيعلم أنه يولد سليماً ثم يتغير^(١) .

والصواب أن الحديث ليس فيه حجة للقدرة على نفي قدرة الله على الهداية أو الضلال ؛ لأن موضع الاحتجاج للقدرة في قوله ﷺ : « فأبواه يهودانه أو ينصرانه » هو إضافة التغيير إلى الأبوين والقدرة عندهم أن العبد هو الذي يضل نفسه ، وينفون قدرة الله أو قدرة مخلوق آخر يضل غيره ، وإنما أثبتوا قدرة المخلوق على نفسه فقط ، فليس هناك ما يدعو إلى صرف الحديث عن معناه الصحيح ، بل يكفي أن يقال لهم : أنتم تقولون : إنه لا يقدر لا الله ولا أحد من مخلوقاته على أن يجعلهما يهوديين أو نصرانيين أو مجوسيين ، بل هما فعلا بأنفسهما ذلك بلا قدرة من غيرهما ، ولا فعل من غيرهما فحينئذ لا حجة لكم في قوله : « فأبواه يهودانه » وأهل السنة متفقون على أن غير الله لا يقدر على جعل الهدى أو الضلال في قلب أحد ، فقد اتفقت الأمة على أن المراد بذلك دعوة الأبوين لهما إلى ذلك ، وترغيبهما فيه ، وتريتهما عليه ، ونحو ذلك مما يفعله المعلم والمربي مع من يعلمه ويربيه ، وذكر الأبوين بناء على الغالب إذ لكل طفل أبوان ، وإلا فقد يقع ذلك من أحد الأبوين ، وقد يقع من غير الأبوين حقيقة^(٢) .

فالأقوال التي قيلت في معنى الفطرة وإن كان ظاهرها خلاف الراجح إلا أنها تؤدي إليه في النهاية ، فمن قال : إن الفطرة هي الإقرار بالربوبية لكن لا يُعدُّ ذلك إيماناً ، ومن قال على المعرفة الأولى يوم أخذ عليهم الميثاق لا ينافي تفسيره الفطرة بالإسلام^(٣) .

(١) درء تعارض العقل والنقل (٣٦٢/٨) .

(٢) انظر درء تعارض العقل والنقل (٣٧٨/٨ - ٣٧٩) شفاء العليل

(ص ٤٧٦ - ٤٧٧) .

(٣) انظر درء تعارض العقل والنقل (٤٤٠/٨ ، ٤٥٤) .

وأما غير هؤلاء ممن قال قولاً آخر وتأوله بتأويلات أخرجت الحديث عن مقتضاه ، إنما قصدهم منع احتجاج القدرية به على قولهم الفاسد ، وهو أن الله لا يضل أحداً ولكن أبواه هما اللذان يضلانه ولكنهم سلكوا في حصوله طريقاً بعضها صحيح ، وذلك في إثباتهم الإيمان بالقدر ، وبعضها ضعيف ؛ لأنها صرفت معنى الحديث الصحيح ولا ينبغي أن يفسر القرآن والحديث إلا بما هو مراد الله ورسوله ﷺ ، ويجب أن يُتبع في ذلك ما دل عليه الدليل ، وكثيراً ما يقع لمن هو من أهل الحق في أصل مقصوده ، وقد أخطأ في بعض الأمور - هذا المجزئ ، مثل أن يتكلموا في مسألة ، فإذا أرادوا أن يجيبوا عن حجج المنازعين ؛ ردوها ردّاً غير مستقيم^(١) .

أسباب الترجيح : يمكن تلخيص أسباب ترجيح قول من فسر الفطرة بالإسلام إلى ما يلي :

أولاً : أن الأدلة على هذا القول قوية وصریحة في أن المراد بالفطرة الإسلام كما في قوله في الحديث : « على الملة » وقوله : « على هذه الملة » وقوله : « خلقت عبادي حنفاء » وفي لفظ : « حنفاء مسلمين » .

ثانياً : تفسير أبي هريرة - رضي الله عنه - وغيره من رواة ذلك الحديث ، وهم أعلم بما سمعوا بأن المراد بذلك الإسلام .

ثالثاً : أنه لو لم يكن المراد بالفطرة الإسلام ، لما سألوا عقب ذلك : « أرايت من يموت من أطفال المشركين وهو صغير ؟ » ؛ لأنه لو لم يكن هناك ما يغير تلك الفطرة لما سألوه ، والعلم القديم وما يجري مجراه لا يتغير .

رابعاً : أن قوله : « فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » بين فيه أنهم يغيرون الفطرة التي فطر الناس عليها .

خامساً : أنه شبه ذلك بالبهيمة التي تولد مجتمعة مع الخلق لا نقص فيه ، ثم تجدد بعد ذلك ، فعلم أن التغيير وارد على الفطرة السليمة التي ولد العبد عليها .

(١) درء تعارض العقل والنقل [بتصرف] (٣٧٧/٨ ، ٤١٠ ، ٤١٧ - ٤٢١) .

سادساً : أن الحديث مطابق للقرآن لقوله تعالى : ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ وهذا يعم جميع الناس فعلم أن الله فطر الناس كلهم على فطرته المذكورة ، وفطرة الله إضافتها إليه إضافة مدح لا إضافة ذم ، فعلم أنها فطرة محمودة لا مذمومة .

سابعاً : أن الآثار المنقولة عن السلف لاتدل إلا على هذا القول الذي رجحناه ، وهو أنهم ولدوا على الفطرة ثم صاروا إلى ما سبق في علم الله فيهم من سعادة وشقاوة ، لاتدل على أنه حين الولادة لم يكن على فطرة سليمة مقتضية للإيمان مستلزمة له لولا المعارض .

ولكن ليس المفهوم في تفسير الفطرة بالإسلام أن المولود حين يخرج من بطن أمه يعلم هذا الدين ويريده بمعنى أنه يعقل ذلك ؛ لأن الله يقول : ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً ﴾^(١) . ولكن فطرته مقتضية موجبة لدين الإسلام لمعرفة ومحبته ، فنفس الفطرة تستلزم الإقرار بخالقه ومحبته وإخلاص الدين له ، وموجبات الفطرة ومقتضاها تحصل شيئاً بعد شيء بحسب كمال الفطرة إذا سلمت عن المعارض^(٢) .

(١) سورة النحل آية (٧٨) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٣٧١/٨ ، ٣٨٣ ، ٤١٠ ، ٤٦٠ ، ٤٦١) وانظر المصادر التالية في هذا المبحث: غريب الحديث لأبي عبيد (٢١/٢ - ٢٢) والصحاح للجوهري (٧٨١/٢ - ٧٨٢) إصلاح غلط أبي عبيد لابن قتيبة (٥٥ - ٥٩) غريب الحديث لابن الجوزي (١٩٩/٢) لسان العرب (٥٥/٥ - ٥٦) المغرب في ترتيب المغرب للمطرزي (١٤٣/٢) القاموس المحيط (١١٤/٢) تفسير الطبري (٤٠/٢١ - ٤٢) التمهيد لابن عبد البر (٥٧/١٨ - ٩٧) تفسير القرطبي (٢٥/١٤ - ٣١) شفاء العليل (٤٧٠ - ٥٠٥) تفسير ابن كثير (٤٣٢/٣ - ٤٣٣) فتح الباري (٢٤٨/٣ - ٢٥١) تفسير الشوكاني (٢٢٤/٤ - ٢٢٦) .

الفصل الثالث

○ في حكم الأطفال ○

اختلف العلماء في الحكم على الأطفال الذين ماتوا قبل أن يكلفوا بالعمل ويعملوا ، هل يحكم لهم بالجنة أو النار أم ماذا يقال في ذلك ؟ اختلف العلماء في هذه المسألة إلى مذاهب متعددة ، وأصلها ابن عبد البر إلى ستة أقوال ، وأصلها الحافظ ابن حجر إلى عشرة أقوال^(١) :

القول الأول : وهو مذهب الإمام مالك : التوقف في الحكم عليهم ، وأنهم تحت مشيئة الله وهو سبحانه أعلم بما كانوا عاملين ، وهو قول الجمهور منهم : الحمادان ، وابن المبارك ، وإسحاق بن راهويه ، والشافعي^(٢) .

القول الثاني : أطفال المسلمين في الجنة وأطفال المشركين تحت المشيئة . قال ابن حجر : نقله البيهقي في الاعتقاد عن الشافعي في حق أولاد الكفار خاصة^(٣) .

القول الثالث : أن حكم الأطفال حكم آبائهم في الدنيا والآخرة ، فأطفال المسلمين في الجنة وأطفال المشركين في النار .

قال ابن حجر : حكاه ابن حزم عن الأزارقة من الخوارج^(٤) .

القول الرابع : أن الجميع في الجنة . قال به البخاري وابن الجوزي ، وطائفة من أصحاب أحمد^(٥) .

(١) التمهيد (٩٦/١٨ - ٩٧) فتح الباري (٢٤٦/٣ - ٢٤٧) .

(٢) المصادر السابقة .

(٣) فتح الباري (٢٤٦/٣) الاعتقاد (ص ١٠٨ - ١١٠) .

(٤) فتح الباري (٢٤٦/٣) .

(٥) فتح الباري (٢٤٦/٣) درء تعارض العقل والنقل (٤٣٥/٨) .

قال ابن تيمية : ومن هؤلاء من يقول : هم خدام أهل الجنة ، ومنهم من قال هم من أهل الأعراف^(١) .

القول الخامس : أن أولاد المشركين خدام أهل الجنة .

القول السادس : أنهم يمتحنون في الآخرة فترفع لهم نار فمن دخلها ؛ كانت عليه بردًا وسلامًا ، ومن أوى عذب .

قال البيهقي : وهذا هو المذهب الصحيح^(٢) .

القول السابع : أنهم يكونون في برزخ بين الجنة والنار ؛ لأنهم لم يعملوا حسنات يدخلون بها الجنة ، ولا سيئات يدخلون بها النار .

القول الثامن : أنهم يصيرون ترابًا .

قال ابن حجر : روي عن ثمامة بن أشرس^(٣) .

القول التاسع : أنهم في النار .

يروى عن القاضي أبي يعلى ؛ وطائفة من أصحاب أحمد^(٤) .

القول العاشر : الإمساك .

ولكل قول من هذه الأقوال أدلة ضعيفة ، إما من جهة إسنادها ، وإما من جهة دلالتها^(٥) .

وسأكتفي بذكر أدلة من قال بالتوقف ؛ لأنه أرجحها ، لأبين الحق في ذلك ، ومعنى هذه الأدلة ودلالاتها :

١ - عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ :

« كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو يمجسانه أو ينصرانه ... » وفيه قيل : يا رسول الله ، أفرأيت من يموت وهو صغير ؟ قال : « الله أعلم بما كانوا

(١) درء تعارض العقل والنقل (٨/٤٣٥) .

(٢) الاعتقاد (ص ١١٢) .

(٣) فتح الباري (٣/٢٤٦) .

(٤) درء تعارض العقل والنقل (٨/٤٣٥) .

(٥) انظر التمهيد (٩٨/١٨ - ١٣٠) .

عاملين» وفي رواية : أنه سُئِلَ عن الأطفال فقال : « الله أعلم بما كانوا عاملين »^(١).

وجه الدلالة : أنه قال : كل بني آدم ، وهو يقتضي كل مولود لمسلم وغير مسلم على ظاهره وعمومه^(٢).

وفي الرواية الثانية قال : الأطفال ، ولم يخص شيئاً^(٣).

٢ - عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : حدثنا رسول الله ﷺ ، وهو الصادق المصدوق :

« إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه ، وأجله ، وعمله ، وشقي أم سعيد ، فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها »^(٤).

٣ - عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : أتى رسول الله ﷺ بصبي من صبيان الأنصار ليُصلي عليه ، فقلت : طوبى له عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوءاً ، ولم يدركه ذنب ، فقال النبي ﷺ : « أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلها ، وخلقهم في أصلاب آبائهم ، وخلق النار ، وخلق لها أهلها ، وخلقهم في أصلاب آبائهم »^(٥).

(١) تقدم تخريجه في (ص ٣٧٠) .

(٢) التمهيد (٩٨/١٨) .

(٣) التمهيد (٩٩/١٨) .

(٤) رواه البخاري [الفتح : ٤٧٧/١١] ومسلم (٢٠٣٦/٤) .

(٥) رواه مسلم (٢٠٥٠/٤) .

٤ - عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن أبي بن كعب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرًا ولو عاش لأرهلك أبويه طغيانًا وكفرًا »^(١).

هذه الأدلة وغيرها من الآثار ذكرها ابن عبد البر في التمهيد ، ثم قال : بهذه الآثار وما كان مثلها احتج من ذهب إلى الوقوف عن الشهادة لأطفال المسلمين أو المشركين بجنة أو نار ، وإليها ذهب جماعة كثيرة من أهل الفقه والحديث ، منهم : حماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وابن المبارك ، وإسحاق ابن راهويه وغيرهم ، وهو يشبه ما رسمه مالك في أبواب القدر في موطنه وما أورد في ذلك من الأحاديث ، وعلى ذلك أكثر أصحابه ، وليس عن مالك فيه شيء منصوص ، إلا أن المتأخرين من أصحابه ذهبوا إلى أن أطفال المسلمين في الجنة ، وأطفال الكفار - خاصة - في المشيئة لآثار وردت في ذلك^(٢).

وقال البيهقي ، بعد ذكر قول الشافعي في أن أطفال المسلمين يدخلون الجنة : وأنه احتج بقوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾^(٣) ، وأن هذا فضل من الله ونعمة على المؤمنين ، وهذه طريقة حسنة في جملة المؤمنين الذين يوافقون القيامة مؤمنين ، وإلحاق ذريتهم بهم كما ورد به الكتاب . وجاءت به الأحاديث إلا أن القطع به في واحد من المؤمنين بعينه غير ممكن لما يخشى من تغير حاله في العاقبة . ورجوعه إلى ما كتب له من الشقاوة . فكذلك قطع القول به في واحد من المولودين غير ممكن ، لعدم علمنا بما يؤول إليه حال متبوعه . وبما جرى له به القلم في الأزل من السعادة أو الشقاوة ، وكأن إنكار النبي ﷺ القطع به في حديث عائشة - رضي الله عنها وعن أبيها - لهذا المعنى ، فنقول

(١) رواه مسلم (٢٠٥٠/٤) .

(٢) التمهيد (١١١/١٨ - ١١٢) .

(٣) سورة الطور آية (٢١) .

بما ورد به الكتاب والسنة في جملة المؤمنين وذرياتهم ولا نقطع القول به في آحادهم لما ذكرنا ، وفي هذا جمع بين جميع ما ورد في هذا الباب والله أعلم ، ومن قال بالطريقة الأولى في التوقف في أمرهم ؛ جعل امتحانهم وامتحان أولاد المشركين في الآخرة محتجاً بما أخبرنا .

ثم ذكر إسناده إلى الأسود بن سريع أن نبي الله ﷺ قال : « أربعة يوم القيامة - يعني يدلون على الله بحجة - رجل أصم لا يسمع ، ورجل أحمق ورجل هرم ، ورجل مات في فترة ، فأما الأصم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً ، وأما الأحمق فيقول : يا رب جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبر ، وأما الهرم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً ، وأما الذي مات في الفترة فيقول : يا رب ما أتاني الرسول ، فيأخذ مواليقهم ليطيعنه ، ويرسل إليهم أن ادخلوا النار ، فوالذي نفس محمد بيده ، لو دخلوها ما كانت عليهم إلا برداً وسلاماً^(١) .

ثم قال البيهقي : هكذا ينبغي أن يقول في الطريقة الثانية في أولاد المسلمين فمن لم يواف أحد أبويه يوم القيامة مؤمناً ، يجعل امتحانه في الآخرة حيث لم يجد متبعاً يلحق به في الجنة^(٢) .

وقول البيهقي هذا محاولة منه للجمع بين النصوص والأقوال ، وقد رجح شيخ الإسلام ابن تيمية القول بالتوقف وذكر بأن هذا هو الصواب الذي دلت عليه الأحاديث الصحيحة ، وقال به أكثر الأئمة^(٣) ، وذكر بأن الوقف يُفسر بأمور

(١) رواه أحمد (٢٤/٤) والطبراني في المعجم الكبير (٢٨٧/١) وابن حبان في صحيحه (٢٢٥/٩ - ٢٢٦) والبيهقي في الاعتقاد وقال : هذا إسناده صحيح (ص ١١١) وصحح إسناده ابن عبد البر في التمهيد (١٣٠/١٨) والألباني في السلسلة الصحيحة (٤١٨/٣ - ٤١٩) (٦٠٣/٥ - ٦٠٥) .

(٢) الاعتقاد (١١١ - ١١٢) .

(*) والذي يظهر من الأدلة أن التوقف يكون معه القول بالامتحان في الآخرة ، وعلى هذا يعتبر القول الأول والسادس قولاً واحداً .

أرجحها : أن الله لا يجزي على علمه بما سيكون حتى يكون فيمتحنهم يوم القيامة ، ويمتحن سائر من لم تبلغه الدعوة في الدنيا ، فمن أطاع حينئذ دخل الجنة ومن عصى دخل النار . قال : وهذا القول منقول عن غير واحد من السلف من الصحابة والتابعين وغيرهم ، قد رويت به آثار متعددة عن النبي ﷺ حسان يصدق بعضها بعضاً ، وهو الذي حكاه الأشعري في المقالات عن أهل السنة والحديث ، وذكر أنه يذهب إليه^(١) ، وعلى هذا تبدل الأصول المعلومة بالكتاب والسنة^(٢) .

وقال في مواضع متعددة من الفتاوى : وأطفال الكفار أصبح الأقوال فيهم أن يقال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » كما قد أجاب بذلك النبي ﷺ في الحديث الصحيح . ولا يحكم لمعين بجنة ولا نار ، وقد جاءت أحاديث أنهم يوم القيامة في عرصات القيامة يؤمرون وينهون ، فمن أطاع دخل الجنة ومن عصى دخل النار ، والتكليف إنما ينقطع بدخول دار الجزاء وهي الجنة والنار ، وأما عرصات القيامة فيمتحنون فيها كما يمتحنون في البرزخ ، فيقال لأحدهم : « من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ »^(٣) وقال تعالى :

﴿ يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون ﴾^(٤) وقد ثبت في الصحيح من غير وجه عن النبي ﷺ أنه قال :

« يتجلى الله لعباده في الموقف إذا قيل ليتبع كل قوم ما كانوا يعبدون ، فيتبع المشركون آلهتهم ، ويبقى المؤمنون فيتجلى لهم الرب الحق في غير الصورة التي كانوا يعرفون فينكرونه ثم يتجلى لهم في الصورة التي يعرفون ، فيسجد له المؤمنون ، وتبقى ظهور المنافقين كقرون البقر فيريدون أن يسجدوا فلا

(١) انظر مقالات الإسلاميين (ص ٢٩٦) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٨/٤٣٥ - ٤٣٧) .

(٣) تقدم تخريجه بنحوه في (ص ٣٤٤) .

(٤) سورة ن آية (٤٢ ، ٤٣) .

يستطيعون . وذلك قوله : ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ ^(١) .

والمقصود أن الله لا يعذب أحدًا في الآخرة إلا بذنبه ، وأنه لا تزر وازرة وزر أخرى ^(٢) .

قال شيخ الإسلام : وهذا التفصيل يذهب الخصومات التي كره الخوض فيه لأجلها من كرهه فإن من قطع لهم بالنار كلهم ، جاءت نصوص تدفع قوله ، ومن قطع لهم بالجنة كلهم ، جاءت نصوص تدفع قوله ، ثم إذا قيل : هم مع آبائهم ، لزم تعذيب من لم يذنب ، وانفتح باب الخوض في الأمر والنهي ، والوعد والوعيد ، والقدر والشرع والمحبة والحكمة والرحمة ، فلهذا كان أحمد يقول : هو أصل كل خصومة ^(٣) .

وقد جاء عن النبي ﷺ التحذير من الخوض في هذه المسألة ، كما روى ذلك ابن عباس رضي الله عنه قال :

« لا يزال أمر هذه الأمة موثيًا أو مقاربًا حتى يتكلموا في الولدان والقدر » ^(٣) .

والذي ظهر لي من أقوال العلماء التي ذكرتها ، أن التوقف في أطفال المشركين خاصة ، وأما أطفال المسلمين فالجمهور على أنهم في الجنة - وهو مذهب مالك بالنظر إلى ما رواه في الموطأ ^(٤) - لنصوص كثيرة دلت على ذلك :

أولاً : الأدلة من القرآن :

١ - قوله تعالى :

﴿ والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم

(١) رواه البخاري [الفتح : ٤٢٠/١٣ - ٤٢١] ومسلم (١٦٧/١ - ١٧١) .

(٢) انظر الفتاوى (٢٤٦/٤ - ٢٤٧ ، ٢٨٠ - ٢٨١ ، ٣٠٣ ، ٣١٢) (٣٧٢/٢٤ - ٣٧٣) .

(٣) درء تعارض العقل والنقل (٤٠١/٨ - ٤٠٢) .

(٤) رواه ابن عبد البر في التمهيد (١٣١/١٨ - ١٣٢) وانظر درء تعارض العقل والنقل

(٤٠١/٨ - ٤٠٢) والتذكرة للقرطبي (٦٠٧ - ٦١٥) .

(٤) انظر الموطأ (٢٣٥/١ - ٢٣٦) .

من عملهم من شيء»^(١).

وجه الدلالة : أن قوله : ﴿ ألحقنا بهم ذريتهم ﴾ المقصود بهم أطفال المسلمين^(٢).

٢ - قوله تعالى :

﴿ كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين ﴾^(٣).

وجه الدلالة : أن أصحاب اليمين : المقصود بهم أطفال المسلمين^(٤).

ثانيًا : الأدلة من السنة :

١ - عن أبي حسان وقال : قلت لأبي هريرة : إنه قد مات لي ابنان ، فما أنت محدثي عن رسول الله ﷺ بحديث تُطِيب به أنفسنا عن موتانا ؟ قال : نعم « صغارهم دعاميص^(٥) الجنة ، يتلقى أحدهم أباه - أو قال : أبويه - فيأخذ بثوبه - أو قال بيده - كما آخذ أنا بصنفة ثوبك هذا ، فلا يتناهى - أو قال : فلا ينتهي - حتى يدخله الله وأباه الجنة »^(٦).

٢ - عن قرّة المزني - رضي الله عنه - قال : إن رجلاً كان يختلف إلى النبي ﷺ ومعه ابن له ، فقال له النبي : « أتجبه ؟ » فقال : يا رسول الله أحبك الله كما أحبه ، ففقده النبي ﷺ فقال : « ما فعل ابن فلان » قالوا : يا رسول الله مات ، فقال النبي ﷺ لأبيه : « أما تحب ألا تأتي بابًا من أبواب الجنة إلا

(١) سورة الطور آية (٢١) .

(٢) انظر تفسير ابن جرير (٢٥/٢٧ - ٢٦) وتفسير ابن كثير (٢٤٢/٤) .

(٣) سورة المدثر آية (٣٨ - ٣٩) .

(٤) انظر تفسير ابن جرير (١٦٥/٢٩ - ١٦٦) والتمهيد (٣٥٢/٦) .

(٥) دعاميص : جمع دُعْمُوص : وهي دويبة تكون في مستنقع الماء ، والدعْمُوص : الدَّخَال في الأمور : أي أنهم سيأخون في الجنة دخالون في منازلها لا يمنعون من موضع . النهاية (١٢٠/٢) .

(٦) رواه مسلم (٢٠٢٩/٤) .

وجدته ينتظرك » فقال الرجل : يا رسول الله أله خاصة ، أو لكلنا ؟ قال : « بل لكلكم »^(١).

٣ - عن عتبة بن عبيد السلمي - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد ، لم يبلغوا الحنث إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية ، من أيها شاء دخل »^(٢).

٤ - عن البراء - رضي الله عنه - قال : لما توفي إبراهيم - عليه السلام - قال رسول الله ﷺ : « إن له مرضعاً في الجنة »^(٣).

٥ - روى مالك في الموطأ عن أبي النضر السلمي - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :

« لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم ، إلا كانوا له جنة من النار » فقالت امرأة عند رسول الله ﷺ : يا رسول الله ، أو اثنان ؟ قال : « أو اثنان »^(٤).

(١) رواه أحمد (٣٥/٥) والنسائي (٢٣/٤) وابن حبان في صحيحه (٢٦٢/٤) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٣٨٤/١) والبيهقي في السنن الكبرى (٥٩/٤ - ٦٠) وابن عبد البر في التمهيد وقال : هذا حديث ثابت صحيح (٣٤٩/٦ - ٣٥٢ ، ١١٣/١٨ - ١١٤) وقال الهيثمي : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . مجمع الزوائد (١٠/٣) وقال ابن حجر : إسناده صحيح . فتح الباري (١٢١/٣) وصححه الألباني . انظر السلسلة الصحيحة (٣٢٩/٥) وأحكام الجنائز (ص ١٦٢) ومشكاة المصابيح (٥٥٠/١) .

(٢) رواه ابن ماجة (٥١٢/١) قال ابن حجر : إسناده حسن . فتح الباري (١٢١/٣) انظر مصباح الزجاجة (٥١/٢) .

(٣) رواه البخاري [الفتح : ٢٤٤/٣] .

(٤) الموطأ (٢٣٥/١) .

٦ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال النبي ﷺ :
 « ما من مسلم يتوفى له ثلاث لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل
 رحمته إياهم »^(١).

قال ابن عبد البر : ففي قوله ﷺ : « لم يبلغوا الحنث » ومعناه عند أهل
 العلم : لم يبلغوا الحلم ، ولم يبلغوا أن يلزمهم حدث ، دليل على أن أطفال
 المسلمين في الجنة لا محالة - والله أعلم - لأن الرحمة إذا نزلت بآبائهم من أجلهم
 استحال أن يرحموا من أجل من ليس بمرحوم ، ألا ترى إلى قوله ﷺ : « بفضل
 رحمته إياهم » فقد صار الأب مرحومًا بفضل رحمتهم ، وهذا على عمومته ؛ لأن
 لفظه ﷺ في هذه الأحاديث لفظ عموم ، وقد أجمع العلماء على ما قلنا من أن
 أطفال المسلمين في الجنة ، فأغنى ذلك عن كثير من الاستدلال^(٢).

وقال النووي - تعليقًا على ما ساقه مسلم في هذا الباب : وفي هذه الأحاديث
 دليل على كون أطفال المسلمين في الجنة ، وقد نقل جماعة فيهم إجماع المسلمين^(٣).

وقال ابن حجر : وفي حديث الباب - يعني حديث أبي هريرة - من
 الفوائد غير ما تقدم أن أولاد المسلمين في الجنة ؛ لأنه يبعد أن الله يغفر للآباء
 بفضل رحمته للأبناء ، ولا يرحم الأبناء ، قال المهلب : وكون أولاد المسلمين
 في الجنة ، قاله الجمهور ووقفت طائفة قليلة^(٤).

(١) رواه البخاري [الفتح : ١١٨/٣] .

(٢) التمهيد (٣٤٨/٦) .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي (١٨٣/١٦) .

(٤) فتح الباري (١٢٤/٣) .

الفصل الرابع

○ حكم الرق والتمايم وموقف الإمام مالك ○

○ المبحث الأول : الرقى ○

الرق جمع رقية ، والرقية في اللغة - بالضم - العوذة ، والعوذة معناها الالتجاء^(١).

وفي الشرع : القراءة على المريض مع النفث أو المسح باليد إما بالقرآن أو بالأدعية الماثورة ، كما هو المفهوم من الأحاديث الواردة في الرقية^(٢).

وقد أجازها العلماء ، إذا توفرت فيها ثلاثة شروط :

الأول : أن تكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته .

الثاني : أن تكون باللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره .

الثالث : أن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بإذن الله تعالى^(٣).

وقد دلت النصوص على ذلك من فعله ﷺ وإقراره للصحابه - رضی الله

عنهم - منها :

١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي - ﷺ -

فقال : « يا محمد ! اشتكت ؟ فقال : نعم . قال : باسم الله أريقك ، من كل

(١) النهاية لابن الأثير (٢/٢٥٤ ، ٣/٣١٨) .

(٢) الفتاوى لابن تيمية (١/١٨٢ ، ٣/٣٢٨) القاموس المحيط (٤/١٥١) .

(٣) انظر المنتقى للباجي (٧/٢٥٧) صحيح مسلم بشرح النووي (٣/٩٣) النهاية لابن

الأثير (٢/٢٥٤ - ٢٥٥) فتح الباري (١٠/٩٥) تيسير العزيز الحميد (ص ١٣٦) فتح

المجيد (ص ١٣٤ - ١٣٥) معارج القبول (١/٤٦٩) .

شيء يؤذيك من شر كل نفسٍ أو عين حاسِدٍ الله يشفيك ، باسم الله أريقك»^(١).

٢ - عن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي - ﷺ - كان يعوذ بعض أهله ، بمسح يده اليمنى ويقول : « اللهم رب الناس أذهب البأس ، واشفه وأنت الشافي ، لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقماً »^(٢).

٣ - عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا في سفر فمروا بحَيٍّ من أحياء العرب ، فاستضافوهم فلم يضيفوهم ، فقالوا لهم : هل فيكم راق ؟ فإن سيد الحي لذيغ أو مصاب ، فقال رجل منهم : نعم ، فأتاه فرقاه بفاتحة الكتاب فبرأ الرجل ، فأعطي قطيعاً من غنم ، فأبى أن يقبله ، وقال : حتى أذكر ذلك للنبي ﷺ ، فأبى النبي ﷺ فذكر ذلك له ، فقال : يا رسول الله ، والله ما رقيت إلا بفاتحة الكتاب ، فتبسّم وقال : « وما أدراك أنها رقية ؟ » ثم قال : « خذوا منهم واضربوا لي بسهم معكم »^(٣).

وغير ذلك من الأحاديث الكثيرة الواردة في هذا الباب ، أما ما جاء عن النبي ﷺ ما ظاهره تحريم الرقية وهو قوله ﷺ : « إن الرق والتمايم والتولة شرك »^(*) فهو نص عام مخصص بالرق الشرعية التي دلت عليها الأحاديث السابقة ، ويبقى العمل بعمومه على تحريم الرق الشركية^(٤).

وقيل : إن النهي عن الرق وتحريمها كان في أول الإسلام ؛ لأنهم كانوا في الجاهلية يرقون برق شركية وبعضها لا يفهم معناها ، وكانوا يعتقدون أن تلك الرق تؤثر بذاتها ، ثم إنهم لما أسلموا وزال ذلك عنهم ، نهاهم النبي ﷺ عن

(١) رواه مسلم (١٧١٨/٤ - ١٧١٩).

(٢) رواه البخاري [الفتح : ٢٠٦/١٠] ومسلم (١٧٢٢/٤).

(٣) رواه البخاري [الفتح : ٢٠٩/١٠] ومسلم (١٧٢٧/٤).

(*) حديث صحيح سيأتي تخريجه ص : (٤٠٨).

(٤) انظر فتح الباري (١٩٩/١٠).

ذلك عموماً ليكون أبلغ في المنع وأسد للذريعة ، ثم إنهم لما سألوه وأخبروه أنهم ينتفعون بذلك رخص لهم في بعض ذلك وقال :

« اعرضوا علي رقاكم ، لا بأس بالرق ما لم يكن فيها شرك »^(١) .
وأما الإمام مالك فقد روى عدداً من الأحاديث والآثار في موطنه الدالة على جواز الرقية الشرعية من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ :
الحديث الأول : عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث . قالت : فلما اشتد وجعه كنت أنا أقرأ عليه وأمسح عليه بيمينه رجاء بركتها^(٢) .

الحديث الثاني : عن عثمان بن أبي العاص - رضي الله عنه - أنه أتى رسول الله ﷺ قال عثمان: وبني وجع قد كان يهلكني. قال: فقال رسول الله ﷺ: « امسحه بيمينك سبع مرات وقل: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد » قال : فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي ، فلم أزل آمر بها أهلي وغيرهم^(٣) .
وهذا فيه دلالة على حصول الشفاء بالرق الشرعية .
قال ابن عبد البر : وفيه أن الرق يدفع البلاء ويكشفه الله به ، وهو من أقوى معالجة الأوجاع لمن صحبه اليقين الصحيح^(٤) .

وروى مالك أحاديث أخرى في مشروعية الرقية من العين خاصة :
الحديث الأول: عن حميد بن قيس المكي، أنه قال: دُخِلَ على رسول الله ﷺ بابني جعفر بن أبي طالب، فقال لحاضنتهما: « مالي أراهما ضارعين » فقالت حاضنتهما: يا رسول الله إنها تسرع إليهم العين ولم يمنعا أن نسترق لهما إلا أنا لا ندرى ما يوافقك من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « استرقوا لهما ، فإنه لو سبق

(١) انظر المفهم في شرح مسلم للقرطبي (ق ٣٩٩) والحديث رواه مسلم (١٧٢٧/٤) .

(٢) الموطأ (٢/٩٤٢ - ٩٤٣) .

(٣) الموطأ (٢/٩٤٢) .

(٤) التمهيد (٢٣/٢٩) .

شيء القدر لسبقته العين»^(١).

قال ابن عبد البر : وفي هذا الحديث إباحة الرق للعين ، وفي ذلك دليل على أن الرق مما يستدفع به أنواع البلاء إذا أذن الله في ذلك وقضى به ، وفيه أيضاً دليل على أن العين تسرع إلى قوم فوق إسراعها إلى آخرين وأنها تؤثر في الإنسان بقضاء الله وقدره وتضرعه في أشياء كثيرة فقد فهمته العامة والخاصة ، فأغنى ذلك عن الكلام فيه^(٢).

والحديث الثاني : عن عروة بن الزبير : أن رسول الله ﷺ دخل بيت أم سلمة زوج النبي ﷺ وفي البيت صبي يكي ، فذكروا له أن به العين ، فقال رسول الله ﷺ : « ألا تسترقون له من العين »^(٣).

ورواية الإمام مالك - رحمه الله - لهذه الأحاديث ونحوها دليل على أن مذهبه جواز الرقية الشرعية من الكتاب والسنة ، وعلى تحريم الرق في غير ذلك ، كما نقل ذلك عنه غير واحد ، فقد سئل الإمام مالك : أيرقي الرجل ويستترقي ؟ قال : لا بأس بذلك بالكلام الطيب^(٤).

(١) الموطأ (٩٣٩/٢ - ٩٤٠) وإسناد مالك منقطع . قال ابن عبد البر : هكذا جاء الحديث في الموطأ عند جميع الرواة فيما علمت ... وهو مع هذا كله منقطع ولكن محفوظ لأسماء بنت عميس الخثعمية عن النبي ﷺ من وجوه ثابتة متصلة صحاح . التمهيد (٢٦٦/٢) وقد رواه من طريق أسماء كل من أحمد (٤٣٨/٦) والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح (٣٩٥/٤) وابن ماجه (١١٦٠/٢) وقد صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٥٢/٣) والحديث أصله في مسلم (١٧٢٦/٤) .

(٢) التمهيد (٢٦٩/٢) .

(٣) هكذا رواه مالك في الموطأ مرسل (٩٤٠/٢) قال ابن عبد البر : هذا حديث مرسل عند جميع الرواة عن مالك في الموطأ وهو حديث صحيح يستند معناه من طرق ثابتة ، وقد تقدم ذكر بعضها في باب حميد بن قيس من كتابنا هذا في قصة ابني جعفر . التمهيد (١٥٣/٢٣) انظر الحديث السابق ، وقد رواه البخاري بقریب من هذا اللفظ من طريق عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة مرفوعاً [الفتح : ١٩٩/١٠] ومسلم (١٧٢٥/٤) .

(٤) البيان والتحصيل (٤٢٦/١٨) .

وفي رواية قيل لمالك : فيكتب للمحموم القرآن ؟ قال : لا بأس به ، ولا بأس أن يرقى بالكلام الطيب^(١) .

وقد ذهب بعض العلماء إلى كراهية الرق ؛ لأنه يقدح في التوكل ؛ ولأنه جاء عن النبي ﷺ في وصفه للذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب أنهم « لا يسترقون ، وعلى ربهم يتوكلون »^(٢) ، وغيره من الآثار ، وقد أجاب العلماء الذين أجازوا الرق عن هذا الحديث بعدة أجوبة من أحسنها : أن المراد بترك الرق الاعتماد على الله في دفع الداء والرضا بقدره ، والصبر على ذلك ، لا القدح في جواز ذلك لثبوت وقوعه في الأحاديث الصحيحة فقد رقى رسول الله ﷺ نفسه ورق أصحابه وأمرهم بالرقية ، وأباح الأكل بالرقية ، وكان يعوذ الحسن والحسين ، ويسترقى لهما ، وغير ذلك ، وقد تقدم ذكر ما يدل على ذلك^(٣) .

وقيل : إن الذي يقدح في التوكل هو طلب الرقية ، لا أن الإنسان يرقى نفسه ، ففرق بين الراقي والمسترقى ، فإن المسترقى سائل مستعطف ملتفت إلى غير الله بقلبه ، وأما الراقي فمحسن نافع^(٤) .

وأما الرق بغير كتاب الله وبغير الأدعية الواردة في السنة فقد كرهها مالك ولم يجزها ، قال ابن وهب : سئل مالك عن الرق بالحديد والملح وعقد الخيط ، فكره ذلك كله وكان العقد عنده في ذلك أعظم كراهية ، وفي رواية قال : لم يكن ذلك من أمر الناس القديم^(٥) .

قال ابن رشد : كراهية مالك للرق بالحديد والملح وعقد الخيط بيّنة ؛ لأن الاستشفاء لا يكون بما سوى كلام الله تعالى وأسمائه الحسنی ، وما يعرف من

(١) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٢٣٧ - ٢٣٨) .

(٢) رواه مسلم (١/١٩٨) .

(٣) انظر التمهيد (٥/٢٦٥ - ٢٨٦) فتح الباري (١٠/١٩٦ ، ٢١١ - ٢١٢) .

(٤) انظر مفتاح دار السعادة لابن القيم (٢/٢٣٤) وجامع العلوم والحكم لابن رجب

(ص ٣٨٠ - ٣٨٥) وانظر زاد المعاد (٤/١٥ - ١٦) .

(٥) البيان والتحصيل (١٧/١٦٥) فتح الباري (١٠/١٩٧) .

ذكره جل جلاله وتقدست أسماؤه ، ورأى العقد في الخيط أشد في الكراهية ؛ لأن العقد في الخيط من ناحية السحر الذي أمر الله بالاستعاذة منه بقوله : ﴿ من شر النفاثات في العقد ﴾^(١) .

○ المبحث الثاني : رقية أهل الكتاب ○

روى الإمام مالك - رحمه الله تعالى - في الموطأ عن عمرة بنت عبد الرحمن أن أبا بكر الصديق دخل على عائشة وهي تشتكي ويهودية ترقىها ، فقال : « ارقبها بكتاب الله »^(٢) .

رواية الإمام مالك لهذا الحديث يفهم منه أنه لا يرى بأساً برقية أهل الكتاب ولكن روي عنه أنه كره رقية أهل الكتاب ذكر ذلك ابن رشد وقال : إذ لا يدري هل ترقى بكتاب الله أو بغير ذلك مما يضاهي السحر^(٣) ، وقال المازري : لقلا يكون مما بدلوله^(٤) .

وقد اختلف العلماء في جواز ذلك وعدمه على قولين :
القول الأول : جواز رقية أهل الكتاب إذا كانت الرقية بكتاب الله ، أي إذا لم يكن فيها شرك ، وهو رواية لمالك ، وهو الظاهر من روايته للأثر السابق في الموطأ وإحدى الروایتين عن الشافعي، وابن وهب، واحتج الشافعي وابن وهب بأثر أبي بكر الصديق السابق الذي رواه مالك^(٥) .

(١) البيان والتحصيل (١٧/١٦٥) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٢٣٨) والآية من سورة الفلق رقم (٤) .

(٢) الموطأ (٢/٩٤٣) ورواه البيهقي في السنن الكبرى (٩/٣٤٩) قال النووي : هذا الأثر صحيح الإسناد . المجموع (٩/٦٥) .

(٣) البيان والتحصيل (١٧/١٨) وانظر الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٢٣٩) .

(٤) المعلم بفوائد مسلم (٣/١٦٣ - ١٦٤) انظر فتح الباري (١٠/١٩٧) .

(٥) انظر الأم للشافعي (٧/٣٣٨) والجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٢٣٩) والسنن الكبرى للبيهقي (٩/٣٤٩) والمجموع للنووي (٩/٦٥) .

القول الثاني : كراهية رقية أهل الكتاب ، وهي الرواية المنقولة عن مالك ، وإحدى الروایتين عن الشافعي ، والربيع بن سليمان^(١) .
واحتج هؤلاء بما يلي :

١ - أنه يخشى أن يكون مما بُدِّل ، أو مما لا يعرف معناه^(٢) .
٢ - ما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أن زوجته قالت : كانت عيني تقذف ، فكنتُ أختلف إلى فلان اليهودي يرقئها ، وكان إذا رقاها سكنت ، قال ابن مسعود : إنما ذلك عمل الشيطان ، كان ينخسها بيده ، فإذا رقيتها كف عنها ، إنما كان يكفيك أن تقولي كما قال رسول الله ﷺ : «أذهب البأس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك شفاء لا يُغادر سقمًا»^(*) .
والذي يظهر لي أن الصحيح جواز ذلك إذا كان بكتاب الله أو بالرقية الخالية من الشرك ؛ لثبوت ذلك عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - كما تقدم ولم يعلم له مخالف ، وأرى أن ذلك هو الراجح من قول مالك ؛ لأن ذلك ثابت في الموطأ ، وأما الكراهة فلا دليل عليها ، وسبب الكراهة ليس من قول مالك وإنما هو من المالكية كما تقدم ذكره .

وأما من كره ذلك بحجة أنه مما يحتمل أنهم بدلوه ، أو لأنه لا يدري هل يقرأ من كتاب الله أو غيره ، فأجيب عنه : بأن مثل ذلك يبعد أن يقولوه ، وهو كالطب سواء ؛ لأن غير الخاذق لا يحسن أن يقول ، والخاذق يأنف أن يبدل حرصًا على استمرار وصفه بالخاذق لترويج صناعته ، فمواضع الرق لا منفعة لهم بتبديلها ، بخلاف غيرها ، فقد يكون لهم في ذلك منفعة^(٣) .

وإذا قبلنا رقية أهل الجاهلية الوثنيين إذا لم يكن فيها شرك وجُربت منفعتها كرقية التلمة ، فأهل الكتاب من باب أولى^(٤) .

-
- (١) التمهيد (٢٥٤/١٥) والمتقى للباقي (٢٥٧/٧ ، ٢٦١) .
(٢) المعلم بفوائد مسلم (١٦٣/٣ - ١٦٤) فتح الباري (١٩٧/١٠) .
(٣) المعلم بفوائد مسلم (١٦٣/٣ - ١٦٤) فتح الباري (١٩٧/١٠) .
(٤) الرق على عقيدة أهل السنة والجماعة للدكتور علي بن نفع العلياني (ص ٥٥) .
(*) رواه أبو داود (١٠-٩/٤) وابن ماجه (١٠٦٦/٢ - ١٠٦٧) قال الألباني : إسناده حسن .

وقال ابن القيم : في استئجار النبي ﷺ عبد الله بن أريقط الدؤلي هادياً في وقت الهجرة وهو كافر ، دليل على جواز الرجوع إلى الكافر في الطب والكحل والأدوية والكتابة والحساب والعيوب ، ونحوها ما لم يكن ولاية تتضمن عدالة ولا يلزم من مجرد كونه كافراً ، ألا يوثق به في شيء أصلاً ، فإنه لا شيء أخطر من الدلالة في الطريق ، ولا سيما في مثل طريق الهجرة^(١) .

وأما قول ابن مسعود فالذي يظهر لي أنه لا حجة فيه صريحة على المنع أو الكراهية ، وإنما الذي يفهم منه الإرشاد إلى الأفضل والأولى ، وذلك من قوله : « إنما كان يكفيك » أي أن الرقية بما ورد عن رسول الله ﷺ يغنيك ويكفيك عن تحمل المشقة والعناء بالذهاب إلى اليهودي وهو الذي ينبغي أن يفعله كل مسلم ، فإذا كان العلاج بالرقية موجوداً في هدي نبينا ﷺ ، فالأولى أن يؤخذ به ، وإن كانت هناك حاجة لطلب الاسترقاء فليكن من رجل مسلم مؤمن ، وإن تعذر وجود مسلم ، وكانت هناك ضرورة ملحة فلا بأس بطلب الرقية من أهل الكتاب ، وكل ذلك بشرطه الذي ذكرناه ، سواء كان من مسلم أو من أهل الكتاب ، أي ، أنه لا بد من خلو الرقية من الشرك ، كما دلت على ذلك الأحاديث ، وهذا يكون في الرقية ، وفي العلاج بغيرها مما أحله الله فإن الأولى إذا وُجد طبيب مسلم أن يُلتَمَس العلاج عنده ، وإذا لم يوجد إلا من أهل الكتاب - وهم اليهود والنصارى - فلا بأس بذلك .

ولا شك بأن الرقية بكتاب الله ، أو بما ورد عن رسول الله ﷺ من أنفع الأدوية والعلاج قال تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة ﴾^(٢) ، وقد تقدم قوله ﷺ في حديث أبي سعيد الخدري في الرقية بفاتحة الكتاب : « وما أدراك أنها رقية » وفي حديث عثمان بن أبي العاص المتقدم عندما أرشده الرسول ﷺ إلى الرقية ففعلها وشفى بإذن الله ، ولذلك قال عثمان : « فقلت ذلك

= مشكاة المصابيح (٢/١٢٨٤) وقوله ﷺ : « أذهب البأس رب الناس .. » الحديث؛ متفق

عليه تقدّم في (ص ٣٩٧) .

(١) بدائع الفوائد (٣/٢٠٨) .

(٢) سورة الإسراء آية (٨٢) .

فأذهب الله ما كان بي » .

وإن الرقية إذا لم تنفع فليس العيب فيها - حاشا وكلا - وإنما العيب في الراقي أو المرقى ، ولهذا قال ابن عبد البر عن الرقية الشرعية : إنها من أقوى معالجة الأوجاع لمن صحبه اليقين الصحيح والتوفيق الصريح^(١) .

وقال الحافظ ابن حجر: إن علاج الأمراض كلها بالدعاء والالتجاء إلى الله أنجع وأنفع من العلاج بالعقاقير ، وإن تأثير ذلك وانفعال البدن عنه أعظم من تأثير الأدوية البدنية ، ولكن إنما ينجع بأمرين : أحدهما : من جهة العليل وهو صدق القصد . والآخر : من جهة المداوي، وهو قوة توجهه وقوة قلبه بالتقوى والتوكل^(٢) .

○ المبحث الثالث : النشرة وحكمها ○

النشرة - بالضم - ضرب من الرقية والعلاج ، يعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن ، سميت نشرة ؛ لأنه ينشر بها عنه ما خاومه من الداء ، أي يكشف ويزال يقال : « نَشَرَه بـ قل أعوذ برب الناس » أي رقاها^(٣) . وقيل في تعريفها غير ذلك :

قال ابن عبد البر : إنها الاغتسال للمعين من العين^(٤) . وقال القرطبي : النشرة هو أن يكتب شيئاً من أسماء الله أو من القرآن ، ثم يغسله بالماء ، ثم يمسح به المريض ، أو يسقيه إياه^(٥) . وقد فسرها بعض العلماء بالعلاج من السحر :

قال الحسن : النشرة من السحر^(٦) . قال ابن الجوزي وابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور^(٧) .

(١) التمهيد (٢٩/٢٣) .

(٢) فتح الباري (١١٥/١٠) وانظر زاد المعاد لابن القيم (٤/١٧٦ - ١٧٨) .

(٣) النهاية لابن الأثير (٥٤/٥) لسان العرب (٢٠٩/٥) .

(٤) التمهيد (٢٤١/٦) . (٥) المفهم (ق ٤٠٣) . (٦) النهاية (٥٤/٥) .

(٧) غريب الحديث لابن الجوزي (٤٠٨/٢) إعلام الموقعين لابن القيم (٤/٣٩٦) .

وقال ابن حجر : النشرة ضرب من العلاج يعالج به من يظن أن به سحرًا أو مسًا من جنون^(١) .

ويتلخص من أقوال العلماء : أن النشرة نوع من الرقية ، وهي علاج لمن أصابه سحر أو مس من الجن ، أو عين أو غير ذلك من الأمراض .

• حكمها :

بالنظر إلى ما تقدم في معنى النشرة يظهر أنها نوع من العلاج بالرقية للمريض بالرقية المشروعة الخالية من الشرك ، أو الاغتسال للمعين ، وهذا علاج مشروع ولكن روى جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : سئل النبي ﷺ عن النشرة ، فقال : « هي من عمل الشيطان »^(٢) .

وهذا الحديث يظهر منه تحريم النشرة بجميع أنواعها ، ولكن نظرًا لورود نصوص كثيرة دلت على جواز الرقية الشرعية والعلاج المباح الخالي من الشرك ، فيحمل حديث جابر على النشرة المحرمة ، وهي التي لا تكون بكتاب الله ولا بما ورد عنه ﷺ من الأدعية والأذكار التي تستعمل لعلاج المريض ، أو بالأدوية المباحة التي لا يكون فيها شرك .

ولذلك فالنشرة على نوعين :

- ١ - محرمة وهو حل سحر بسحر مثله .
- ٢ - جائزة وهي التي بمعنى الرقية ، وهو العلاج بالرقية الشرعية والعلاج المباح .

قال ابن القيم : والنشرة حل السحر عن المسحور وهي نوعان :
الأول : حل سحر بسحر مثله ، وهو الذي من عمل الشيطان ، فإن السحر من عمله فيتقرب إليه الناشر والمتنشر بما يجب ، فيبطل عمله عن المسحور .

(١) فتح الباري (٢٣٣/١٠) .

(٢) رواه أحمد (٢٩٤/٣) وأبو داود (٦/٤) قال ابن حجر : سنده حسن فتح الباري

(٢٣٣/١٠) وقال الألباني : إسناده صحيح . مشكاة المصابيح (١٢٨٤/٢) .

الثاني : النشرة بالرقية والتعوذات والدعوات والأدوية المباحة ، فهذا جائز ، بل مستحب^(١) .

وقال سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب : قول جابر : إن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة : الألف واللام في النشرة للعهد : أي النشرة المعهودة التي كان أهل الجاهلية يصنعونها ، هي من عمل الشيطان لا النشرة بالرقى ، والتعوذات الشرعية والأدوية المباحة ، فإن ذلك جائز لا أعلم أحداً كرهه^(٢) .

والاغتسال للمعين نوع من أنواع النشرة المشروعة ، وذلك في حالة معرفة العائن ، كما فسرهما بذلك ابن عبد البر كما تقدم ، وقد دل على ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه قال : رأى عامر بن ربيعة سهل ابن حنيف يغتسل ، فقال : ما رأيت كالיום ولا جلد مخبأة ، فلبط^(٣) سهل ، فأتى رسول الله ، فقليل : يا رسول الله ، هل لك في سهل بن حنيف ، والله ما يرفع رأسه ، فقال : « هل تهمون له أحداً » قالوا : نتهم عامر بن ربيعة ، قال : فدعا رسول الله ﷺ عامراً ، فتغيط عليه وقال : « علام يقتل أحدكم أخاه ؟ ألا بركت ؟ اغتسل له » فغسل عامر وجهه ، ويديه ، ومرفقيه ، وركبتيه ، وأطراف رجليه ، وداخله إزاره في قدح ، ثم صب عليه ، فراح سهل مع الناس ليس به بأس^(٤) .

قال ابن عبد البر : وفيه إباحة النشرة ... وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر بالنشرة للمعين ، وجاء ذلك عن جماعة من أصحابه . ثم ذكر ما ورد في

(١) إعلام الموقعين (٣٩٦/٤) وانظر تيسير العزيز الحميد (٣٦٤ - ٣٦٨) فتح المجيد (٣٤٦ - ٣٤٧) .

(٢) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٦٥) .

(٣) لبط : صرع وسقط إلى الأرض . النهاية (٢٢٦/٤) .

(٤) الموطأ (٩٣٩/٢) .

ذلك عن الصحابة وغيرهم من السلف^(١) .
 وذكر ابن حجر من فوائد الحديث : الاغتسال من النشرة النافعة^(٢) .
 وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال :
 « العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين ، وإذا استغسلتم
 فاغسلوا »^(٣) .

وقد أقر مالك - رحمه الله تعالى - النشرة بالأشجار والأدهان :
 قال في العتبية : سئل مالك عن النشرة بالأشجار والأدهان ، قال : لا بأس
 بذلك ، قد سحرت عائشة فيما بلغني ، فأقامت أياماً ثم أتيت في منامها ، فقيل
 لها : خذي ماء من ثلاثة آبار يجري بعضها إلى بعض فاغتسلي به ، قال : ففعلت
 فذهب عنها ما كانت تجد^(٤) .

وقريب من هذه الصفة للنشرة التي يذكر مالك عن عائشة في علاج
 السحر ، ورد عن بعض السلف نحوه :
 قال عبد الرزاق : وقال الشعبي : لا بأس بالنشرة العربية التي لا تضر
 إذا وطئت ، والنشرة العربية : أن يخرج الإنسان في موضع عضاه^(٥) ، فيأخذ من
 يمينه وشماله من كل ثمر ، يدقه ويقرأ فيه ثم يغتسل به^(٦) .

-
- (١) التمهيد (٢٤١/٦ - ٢٤٦) .
 (٢) فتح الباري (٢٠٥/١٠) .
 (٣) مسلم (١٧١٩/٤) .
 (٤) البيان والتحصيل (٦٠٠/١٨) والجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٣٣٩) وفعل
 عائشة - رضي الله عنها - رواه ابن عبد البر بنحوه . التمهيد (٢٤٥/٦) وانظر المنتقى
 (٢٥٨/٧) .
 (٥) العضاه : شجر أم غيلان ، وكل شجر عظيم له شوك ، الواحدة : عِضَةٌ بالتاء .
 النهاية (٢٢٥/٣) .
 (٦) مصنف عبد الرزاق (١٣/١١) وذكره ابن حجر قال : هو أعلى ما اتصل بنا من ذلك
 (٢٣٤/١٠) .

قال : وفي كتب وهب بن منبه : أن تؤخذ سبع ورقات من سدر أنحضر فيدقه بين حجرين ، ثم يضربه في الماء ، ويقرأ فيه آية الكرسي ، وذوات « قل » ثم يحسو منه ثلاث حسوات، ويغتسل به، فإنه يذهب عنه كل ما به إن شاء الله، وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله^(١) .

وقال يحيى بن سعيد : ليس بالنشرة التي يجمع فيها من الشجر والطيب ويغتسل به الإنسان بأس^(٢) .

قال ابن حجر : وقفت على صفة النشرة في كتاب الطب النبوي للمستغفري قال : وأما النشرة ، فإنه يجمع أيام الربيع ما قدر عليه من ورد المغارة وورد البساتين ثم يلقها في إناء نظيف ويجعل فيها ماء عذب ثم يغلي ذلك الورد في الماء غلياً يسيراً ثم يمهل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه ، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى^(٣) .

قال ابن القيم : ومن أنفع علاجات السحر الأدوية الإلهية ، بل هي أدويته النافعة بالذات ، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية ، ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها من الأذكار أو الآيات، والدعوات التي تبطل فعلها وتأثيرها، وكلما كانت أقوى وأشد ، كانت أبلغ في النشرة ، وذلك بمنزلة التقاء جيشين مع كل واحد منهما عدته وسلاحه فأيهما غلب الآخر قهره ، وكان الحكم له ، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله مغموراً بذكره ، وله من التوجهات والدعوات والأذكار والتعوذات ورد لا يخل به يطابق فيه قلبه لسانه ، كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له ومن أعظم العلاجات له بعد ما يصيبه^(٤) .

(١) ذكره القرطبي في تفسيره (٤٩/٢ - ٥٠) وابن كثير في تفسيره (١٤٨/١) وابن بطال

كما في فتح الباري (٢٣٣/١٠) .

(٢) التمهيد (٢٤٥/٦) .

(٣) فتح الباري (٢٣٤/١٠) .

(٤) زاد المعاد (١٢٦/٤ - ١٢٧) .

○ المبحث الرابع : التمام ○

التمائم : جمع تيممة وهي العوذة^(١)، التي تعلق على الإنسان وغيره لاعتقاد أنها تدفع الآفات والمقادير ، أو الشفاء من الأمراض^(٢) .

وقد جاءت الأحاديث الكثيرة عن النبي ﷺ بتحريم التمام عموماً ، وبدون استثناء ، والوعيد لمن فعل ذلك ، منها :

الحديث الأول : عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« إن الرق والتامة والتولة شرك »^(٣) .

الحديث الثاني : عن عقبة بن عامر الجهني - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط ، فبايع تسعة وأمسك عن واحد ، فقالوا : يا رسول الله ، بايعت تسعة وترك هذا ، قال : إن عليه تيممة ، فأدخل يده فقطعها ، فبايعه وقال : « من علق تيممة فقد أشرك »^(٤) .

الحديث الثالث : وعنه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال :

« من تعلق تيممة فلا أتم الله له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له »^(٥) .

(١) العوذ : كل ما يستعاذ به ، وعذت بفلان ، واستعذت به : أي لجأت إليه ، وهو عياذي : أي ملجئي . الصحاح (٥٦٦/٢) .

(٢) الصحاح (١٨٧٨/٥) (٥٦٦/٢) النهاية (١٩٧/١ - ١٩٨) التمهيد (١٦٢/١٧) لسان العرب (٦٩/١٢ - ٧٠) فتح الباري (١٩٦/١٠) .

(٣) رواه أحمد (٣٨١/١) وأبو داود (٩/٤) وابن ماجه (١١٦٦/٢) والحاكم وقال : صحيح الإسناد وأقره الذهبي (٢١٧/٤) وقال أحمد شاكراً في تحقيقه لمسند أحمد : إسناده حسن (٢١٨/٥) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٥٨٤/١) .

(٤) رواه أحمد (١٥٦/٤) والحاكم (٢١٩/٤) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٨٠٩/١ - ٨١٠) .

(٥) رواه أحمد (١٥٤/٤) وأبو يعلى في مسنده (٢٩٦/٣) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٢١٦/٤) .
٤١٧ (٤) وابن عبد البر في التمهيد (١٦٢/١٧) قال المنذري : إسناده جيد الترغيب والترهيب =

وقد اتفق العلماء - استنادًا إلى هذه الأحاديث وعملا بها - على تحريم التمام الشركية أو ما هو وسيلة إلى الشرك ، مما فيه استغاثة أو استعانة بغير الله على مثل ما كان يعلق في الجاهلية كالخرز والخيط ونحو ذلك مما فيه من التعلق بغير الله جل وعلا واللجوء إلى غيره في جلب نفع أو دفع ضرر مما هو خارج عن الأسباب المشروعة .

وقد قال تعالى :

﴿ وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسُكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(١) .

وقال تعالى : ﴿ وَإِنْ يَمْسُكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾^(٢) .
وأما إذا كان المعلق من القرآن أو الأدعية والأذكار الصحيحة ، فقد اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال :

القول الأول : جواز ذلك ، ولكن الجواز عند أصحاب هذا القول ليس على إطلاقه ، بل هو مقيد ، فقالوا : إن التعليق الجائز هو ما كان بعد نزول البلاء ، أما قبل نزوله فلا يجوز .

قال بهذا عائشة - رضي الله عنها - وظاهر الرواية عن عبد الله بن عمرو ابن العاص - رضي الله عنه - وسعيد بن المسيب ، وابن سيرين ، وعطاء بن أبي رباح ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، وأبو جعفر الباقر ، وأحمد - في رواية - وابن عبد البر ، والبيهقي ، والقرطبي ، وظاهر قول ابن تيمية ، وابن القيم وابن حجر^(٣) .

= (٣٠٦/٤) وقال الهيثمي : رجاله ثقات مجمع الزوائد (١٠٦/٥) .

(١) سورة الأنعام آية (١٧) .

(٢) سورة يونس آية (١٠٧) .

(٣) انظر مصنف ابن أبي شيبة (٣٨/٨ - ٤٠) فضائل القرآن لأبي عبيد (ص ٣٥٨)

المستدرك للحاكم (٢١٧/٤) السنن الكبرى للبيهقي (٣٥٠/٩) شرح السنة للبخاري

(١٥٨/١٢) تفسير القرطبي (٣٢٠/١٠) التمهيد لابن عبد البر (١٦٠/١٧ - ١٦١) =

ومن ذهب إلى هذا القول الإمام مالك - رحمه الله تعالى - كما هو الظاهر في الموطأ ، فقد روى بسنده إلى عباد بن تميم أن أباً بشير الأنصاري أخبره : أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ، قال : فأرسل رسول الله ﷺ رسولاً ؛ قال عبد الله بن أبي بكر ، حسبته أنه قال : - والناس في مقيلهم : - « لا تبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة ، إلا قطعت » ^(١) .

قال يحيى : سمعت مالكا يقول : أرى ذلك من العين ^(٢) .

وقال ابن عبد البر : قد فسر مالك هذا الحديث أنه من أجل العين ، وهو عند جماعة من أهل العلم كما قال مالك : لا يجوز عندهم أن يعلق على الصحيح من البهائم أو بني آدم شيء من العلائق خوف نزول العين لهذا الحديث ، وحمل ذلك عندهم فيما علق قبل نزول البلاء خشية نزوله ، فهذا هو المكروه من التمام ، وكل ما يعلق بعد نزول البلاء من أسماء الله وصفاته ، رجاء الفرج والبرء من الله عز وجل ، فهو كالرقى المباح التي وردت الأدلة بإباحته من العين وغيرها ، وقد قال مالك رحمه الله : لا بأس بتعليق الكتب التي فيها أسماء الله عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها ، إذا لم يرد معلقها بتعليقها مدافعة العين ، وهذا معناه : قبل أن ينزل به شيء من العين ، ولو نزل به شيء من العين جاز الرق - عند مالك - وتعليق الكتب ^(٣) .

وقال في العتبية : سئل مالك ، عن الذي يعلق الحرز من الحمرة ؟ فقال : أرجو أن يكون خفيفاً ، قيل له : فالذي يكتب له القرآن من الحمى ؟ فقال : لا بأس به ، وما سمعت فيه شيئاً ^(٤) .

= الفتاوي لابن تيمية (١٩/٦٤-٦٥) زاد المعاد (٤/٢١٢، ٣٥٧-٣٥٨) فتح الباري (١٤٢/٦) تيسير العزيز الحميد (ص ١٣٧) فتح المجيد (ص ١٣٦) معارج القبول (١/٤٦٩-٤٧١) .

(١) الموطأ (٢/٩٣٧) ورواه البخاري (الفتح : ٦/١٤١) ومسلم (٣/١٦٧٢) كلهم من طريق مالك .

(٢) الموطأ (٢/٩٣٧) ومسلم (٣/١٦٧٣) وانظر التمهيد (١٧/١٦٠) .

(٣) التمهيد (١٧/١٦٠-١٦١) وانظر تفسير القرطبي (١٠/٣١٩) .

(٤) البيان والتحصيل (١٨/٤٢٦) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ٢٣٨-٢٣٩) .

• أدلة أصحاب هذا القول :

١ - قول عائشة - رضي الله عنها - : « ليست التيممة ما تعلق به بعد البلاء ، إنما التيممة ما تعلق به قبل البلاء » ، وفي رواية : « التمام ما علق قبل نزول البلاء ، وما علق بعد نزول البلاء فليس بتيممة »^(١).

٢ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان رسول الله ﷺ يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع :

« بسم الله ، أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون » قال : فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده أن يقولها عند نومه ، ومن كان منهم صغيراً لا يعقل أن يحفظها كتبها له فعلقها في عنقه^(٢).

والشاهد من الحديث قوله : « كتبها له فعلقها في عنقه » وأن هذا الفعل يعد من التمام .

٣ - القياس : قياس التمام المشتملة على كلام الله وأسمائه وصفاته والدعوات والأذكار الصحيحة على الرقية الشرعية الجائزة ، فما كان من التمام خالياً من الشرك فهو جائز قياساً على الرق المشروعة الخالية من الشرك^(٣).

القول الثاني : جواز تعليق التمام مطلقاً إذا كانت بكلام الله أو أسمائه

(١) رواه الحاكم في المستدرک وحكم برفعه وصححه (٢١٧/٤) والبيهقي في السنن الكبرى (٣٥٠/٩) وابن عبد البر في التمهيد (١٦٤/١٧) .

(٢) رواه أحمد (١٨١/٢) والترمذي وقال : هذا حديث حسن غريب (٥٤١/٥ - ٥٤٢) وأبو داود (١٢/٤) والحاكم وقال : هذا حديث صحيح الإسناد متصل في موضع الخلاف (٥٤٨/١) وابن عبد البر في التمهيد (١٠٩/٢٤ - ١١٠) قال أحمد شاکر في تحقيق مسند أحمد : إسناده صحيح (١٧١/١٠) وقال الألباني : لم يصح إسناده إلى ابن عمرو ؛ لأنه فيه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه . الكلم الطيب (ص ٤٤) .

(٣) انظر السنن الكبرى للبيهقي (٣٥٠/٩) والتمهيد لابن عبد البر (١٦١/١٧) تفسير القرطبي (٣١٩/١٠ - ٣٢٠) .

أو صفاته في حال الصحة والمرض . وهو رواية ثانية لمالك ، وذهب إليه الباجي ، وابن رشد من المالكية .

قال في العتبية : سئل مالك عما يعلق في أعناق النساء من القرآن وهن حيض ؟ فقال : ليس بذلك بأس إذا جعل في كنّ في قصبة حديد أو جلد يخرز عليه ، وكذلك الصبيان فلا أرى بذلك بأساً ، قلت : أرايت إن علق عليها هكذا ليس عليه شيء يكرهه ، فقال : ما رأيت من يفعل ذلك وليس يفعل هذا ، قيل : أفرأيت الحبلى يكتب لها الكتاب تعلقه ؟ قال : أرجو أن لا يكون بذلك بأس إذا كان ذلك من القرآن وذكر الله أو شيئاً معروفاً ، وأما ما لا يدري ما هو ، والكتاب العبراني ، وما لا يعرف فإني أكرهه^(١) .

قال ابن رشد : وفي جواز تعليق هذه الأحراز والتمايم على أعناق الصبيان والمرضى والحبلى والخيول والبهايم إذا كانت بكتاب الله تعالى وما هو معروف من ذكره ، وأسمائه والاستشفاء بها من المرض ، أو في حالة الصحة لدفع ما يتوقع من العين والمرض بين أهل العلم اختلاف .

وظاهر قول مالك في هذه الرواية إجازة ذلك . ثم ذكر الأقوال الواردة في ذلك ورجح رواية مالك بقوله : وقول مالك في هذه الرواية أولى الأقوال بالصواب من جهة النظر ، إذ يبعد إجازة تعليق تميمة لا ذكر لله فيها في حال من الأحوال ، ولا وجه من طريق النظر للفرقة فيما كان فيها بذكر الله بين الصحة والمرض إلا اتباع قول عائشة في ذلك إذ لا تقوله رأياً ، والله أعلم^(٢) .

وقال الباجي : الصحيح من قول العلماء جواز ذلك في الوجهين ، وهو قول مالك والفقهاء^(٣) .

القول الثالث: المنع، وذهب إلى هذا القول: عبد الله بن مسعود، وابن عباس، وحذيفة بن اليمان ، وعقبة بن عامر ، وعبد الله بن عكيم ، وإبراهيم النخعي ،

(١) البيان والتحصيل (٤٣٨/١) .

(٢) البيان والتحصيل (٤٣٨/١ - ٤٤٠) (١٩٦/١٧) (٤٢٧/١٨) .

(٣) المنتقى (٢٥٥/٧) .

وسعيد بن جبير ، ورواية لأحمد ، وابن العربي ، وغيرهم من العلماء^(١) .

• أدلة أصحاب هذا القول :

١ - عموم النهي الوارد في تحريم التمام ، ولم يرد ما يخص هذا العموم بجواز التمام إذا كانت من القرآن ، فيبقى الحكم بتحريمها . وقد سبق ذكر بعض هذه النصوص .

٢ - لو كان تعليق التمام مشروعاً لبينه النبي ﷺ كما بين الرقية ورخص فيما لم يكن فيه شرك ، ولم يرد مثل هذا التفصيل في التمام ، وأكثر النصوص الواردة في الرقية المشروعة في القراءة لا في التعليق .

٣ - سد الذريعة ، ولذلك حرم الشارع كثيراً من الأمور ، لا لأنها محرمة لذاتها ولكن؛ لأنها تؤدي إلى المحرم، ولو قيل: بجواز تعليق التمام بما فيه ذكر الله؛ لأدى ذلك إلى تعليق ما ليس فيه ذكر الله .

٤ - أن تعليق التمام من القرآن والأذكار قد يؤدي إلى امتنانها وإلى ما يناقض تعظيم القرآن ؛ لأن المعلق للتميمة من القرآن قد يدخل بها بيت الخلاء والأماكن القدرة وهذا محظور^(٢) .

• المراجع :

الذي ترجح لي من الأقوال : هو قول من قال بعدم جواز تعليق التمام مطلقاً، في حال الصحة، وفي حال المرض؛ لأن أدلة من قال بهذا صحيحة وقوية، والحجة قائمة بها، ليس هناك ما يوجب ترك العمل بها، أو يعارضها، أو يردّها.

وأما ما احتج به من قال : بجوازها في حال المرض ، وعدم جوازها في حال الصحة ، فيجيب عنه بما يلي :

١ - أما قول عائشة - رضي الله عنها - « ليس التيممة ما تعلق بعد البلاء ، وإنما

(١) انظر مصنف ابن أبي شيبة (١٣/٨ - ١٨) .

(٢) انظر عارضة الأحوذى شرح الترمذي لابن العربي (٢٢٢/٨) تيسير العزيز الحميد

(ص ١٣٧ - ١٣٨) فتح المجيد (ص ١٣٦) معارج القبول (١/٤٦٩) .

التيمة ما تعلق قبل البلاء » فلا يحتج به لأمرين :

أ - أن كلامها - رضي الله عنها - ليس فيه التصريح بجواز تعليق التمام إذا كانت من القرآن ، بل فيه أن المعلق قبل البلاء يسمى تيمة ، والمعلق بعد البلاء لا يسمى تيمة ، فهو كلام مجمل ، والاستدلال به محتمل ، والدليل إذا تطرق إليه الاحتمال بطل به الاستدلال^(١).

ب - إن صح الاستدلال بمفهومه على جواز ذلك فهو من قولها ، واجتهادها - رضي الله عنها - وقد خالفها عدد من الصحابة - رضي الله عنهم - وعدد من التابعين لهم بإحسان ، الذين أدركوا بعض الصحابة ، ابن مسعود - رضي الله عنه - وغيره .

قال إبراهيم النخعي : « كانوا يكرهون التمام كلها ، من القرآن وغير القرآن »^(٢) ، قال في فتح المجيد: مراده بذلك أصحاب عبد الله بن مسعود، كعلقمة، والأسود، وأبي وائل ، والحرث بن سويد ، وعبيدة السلماني ، ومسروق ، والربيع بن خيثم وسويد بن غفلة ، وغيرهم وهم من سادات التابعين ، وهذه صيغة يستعملها إبراهيم في حكاية أقوالهم^(٣) . وقال الألباني : إن إبراهيم يعني بقوله « كانوا » : الصحابة^(٤) .

ج - وأما ماورد من أن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه - كان يعلق التمام على أولاده ، فيجاب عنه بما يلي :

- ١ - أن هذه الرواية في سندها ضعف .
- ٢ - على فرض ثبوتها عنه ، فهو اجتهاد منه - رضي الله عنه - وقد جاءت الأحاديث عن النبي ﷺ بالنهي عن تعليق التمام حتى وإن كانوا أطفالاً صغاراً، فقد كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين بكلمات الله التامة ... ،

(١) انظر التمام في ميزان العقيدة (ص ٤٥) .
(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (ص ٣٥٨) قال الألباني : سنده صحيح أنظر حاشية الكلم الطيب (ص ٤٥) .
(٣) فتح المجيد (ص ١٤١) .
(٤) الكلم الطيب [الحاشية] (ص ٤٥) وانظر السلسلة الصحيحة للألباني (١/٥٨٥) .

ولم يعلق ذلك عليهما .

٣ - وأما الاحتجاج بقياس التيممة من القرآن والأذكار على الرقية الشرعية ، فإنه قياس مع الفارق ؛ لأن الرقية : قراءة مع نفث بالريق ، أو نفث باليد مع المسح ، وأما التيممة فهي إما ورق ، أو جلد ، يكتب فيها القرآن أو الدعاء وتعلق ، فصفة الرقية تختلف عن صفة التيممة ، قال الشوكاني : قد ورد ما يدل على عدم جواز التمام ، فلا تقوم بفعل عبد الله بن عمرو حجة^(١) .

ثم إن عموم النصوص الواردة في فضائل القرآن والأدعية ، إنما ورد الشفاء والأجر والثواب بقراءتها لا بتعليقها .

وأيضًا : القول بجواز ذلك ، مما يؤدي إلى تعطيل قراءة القرآن ، والأدعية والأذكار ، وحفظها والعمل بها ، والفوائد التي تحصل للقارئ والسماع من تدبر كلام الله جل وعلا ، والتعليق يعطل ذلك كله^(٢) ، والله أعلم .

(١) تحفة الذاكرين (ص ١٠٦) .

(٢) انظر تيسير العزيز الحميد (ص ١٣٧) الكلم الطيب [الحاشية] (ص ٤٥) .



الباب السابع

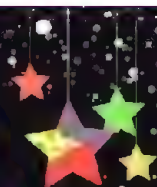
نواقض الإيمان

- الفصل الأول :
- المبحث الأول : سب وشتم النبي ﷺ ، وموقف الإمام مالك
- المبحث الثاني : موقف مالك من سب الملائكة والأنبياء والرسل غير نبينا محمد ﷺ .
- المبحث الثالث : موقف مالك من سب أمهات المؤمنين زوجات الرسول ﷺ رضي الله عنهن .
- المبحث الرابع : سب وشتم الصحابة - رضي الله عنهم - وموقف مالك من ذلك .
- الفصل الثاني : الساحر وحكمه عند الإمام مالك .
- الفصل الثالث : في الفرق الضالة وأهل البدع والأهواء والكلام وموقف الإمام مالك منهم .
- المبحث الأول : الخوارج وموقف الإمام مالك منهم .
- المبحث الثاني : الرافضة وموقف الإمام مالك منهم .
- المبحث الثالث : القدريّة وموقف الإمام مالك منهم .
- المبحث الرابع : المرجئة وموقف الإمام مالك منهم .
- المبحث الخامس : القول بخلق القرآن وحكم الإمام مالك على من قال به .
- المبحث السادس : موقف الإمام مالك من السماع عند الصوفية .



تحميل كتب و رسائل علمية

قناة عامة



معلومات

t.me/tahmilkutubwarosaililmiyah

رابط الدعوة

الإشعارات

معطلة



الباب السابع

□ نواقض الإيمان □

الفصل الأول

المبحث الأول

○ سب وشتم النبي ﷺ، وموقف الإمام مالك من ذلك ○

السَّبُّ: الشَّتْمُ، وهو مصدر، يقال: سَبَّ يَسُبُّه سَبًّا، وَسَبًّا: أي شتمه^(١).
والشَّتْمُ: قبيح الكلام الذي يقصد به الانتقاص، والاستخفاف بحق المسبوب، ويرجع معرفة الأذى والسب والشتم إلى العرف وله أنواع متعددة^(٢).
وقد تقدم بيان ما يجب للرسول ﷺ مما هو داخل في ضمن الإيمان به ﷺ من محبته وتعظيمه وتوقيره وإكرامه وبره .

وسأبين هنا ما يجب أن ينزه الرسول ﷺ عنه من شتمه وسبه أو تنقصه أو احتقاره أو الاستخفاف به وكل ما فيه إيذاء لرسول الله ﷺ وحكم ذلك ، وقد وردت آيات كثيرة في القرآن ، فيها الوعيد لمن صدر منه شيء من ذلك:
١ - قال تعالى : ﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم ﴾^(٣)

(١) النهاية (٣٣٠/٢) لسان العرب (٤٥٥/١ ، ٣١٨/٢) .

(٢) انظر الشفا (٩٣٢/٢) والصارم المسلول (ص ٥٣٨ - ٥٤٣) .

(٣) سورة التوبة آية (٦١) .

- ٢ - وقال تعالى : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾ ^(١) .
 أي : أن نكاح زوجاته من بعده ﷺ من انتهاك حرمة ، وأذى له ﷺ .
- ٣ - وقال تعالى : ﴿ إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً ﴾ ^(٢) .

○ حكم سبه ﷺ ○

الكلام حول سب النبي محمد ﷺ ، يدور حول ثلاثة أمور :

الأول : حكم الساب وجزاؤه .

الثاني : حكم قبول توبته .

الثالث : هل يقتل حدًا أم كفرًا ؟ .

الأول : حكم السب : كفر مباح للدم :

يرى الإمام مالك - رحمه الله تعالى - أن من سب النبي ﷺ مسلمًا كان أو كافرًا فإنه يقتل وجوبًا من غير استتابة، روى ذلك عنه غير واحد من تلاميذه:

١ - قال ابن القاسم ^(٣) ومطرف ^(٤) : قال مالك : « من سب النبي ﷺ من المسلمين قتل ولم يستتب » ^(٥) .

٢ - قال أبو مصعب ^(٦) وابن أبي أويس ^(٧) : سمعنا مالكًا يقول : من سب النبي

(١) سورة الأحزاب آية (٥٣) .

(٢) سورة الأحزاب آية (٥٧) .

(٣) تقدم في ص : (٤٣) .

(٤) تقدم في ص : (٩٢) .

(٥) الشفا (٩٣٦/٢) الصارم المسلول (ص ٣١١) والمعيار المغرب (٢/٣٢٧) .

(٦) تقدم في ص : (١٦٣) .

(٧) تقدم في ص : (١٠١) .

ﷺ أو شتمه ، أو عابه ، أو تنقصه قتل ، مسلماً كان أو كافراً ، ولا يستتاب^(١) .

٣ - قال محمد بن عبد الحكم^(٢) ، أخبرنا أصحاب مالك أنه قال : « من سب النبي ﷺ أو غيره من النبيين مسلماً كان أو كافراً ، قتل ولم يستتب »^(٣) .

٤ - وقال أشهب^(٤) : قال مالك : « من سب النبي ﷺ من مسلم أو كافراً ؛ قتل ولم يستتب »^(٥) .

٥ - وقال ابن وهب^(٦) : قال مالك : « من قال إن رداء النبي ﷺ وسخ ، أراد عيبه ، قتل »^(٧) .

٦ - سأل الرشيد مالكا في رجل شتم النبي ﷺ ، وذكر له أن فقهاء العراق أفتوه بجلده ، فغضب مالك وقال : « يا أمير المؤمنين ، ما بقاء الأمة بعد شتم نبيها ، من شتم الأنبياء قتل ، ومن شتم أصحاب النبي ﷺ جلد »^(٨) .

٧ - وروى الوليد بن مسلم^(٩) عن مالك : أنه جعل سب النبي ﷺ ردة^(١٠) . وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم من أهل العلم^(١١) .

قال القاضي عياض : وهذا كله إجماع من العلماء وأئمة الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم إلى هلم جرا . قال أبو بكر بن المنذر : أجمع عوام

(١) الشفا (٩٣٦/٢ - ٩٣٧) الصارم المسلول (ص ٣١١) .

(٢) لم أقف على ترجمته .

(٣) الشفا (٩٣٦/٢ - ٩٣٧) الصارم المسلول (ص ٣١١) .

(٤) تقدم في ص : (٤٣) .

(٥) الشفا (٩٣٧/٢) الصارم المسلول (٣١١) .

(٦) تقدم في ص : (٤٢) .

(٧) الشفا (٩٣٧/٢ - ٩٣٨) المعيار العرب (٣٢٧/٢) .

(٨) الشفا (٩٥٤/٢) الصارم المسلول (ص ٥٦٩) المعيار العرب (٣٥٦/٢) .

(٩) تقدم في ص : (١٧٤) .

(١٠) الشفا (٩٣٣/٢) والصارم المسلول (ص ٣١١) فتح الباري (٢٨١/١٢) .

(١١) الصارم المسلول (ص ٤) .

أهل العلم على أن مَنْ سَبَّ النبي ﷺ يقتل ، ومن قال ذلك مالك بن أنس ، والليث ، وأحمد ، وإسحاق ، وهو مذهب الشافعي .

قال القاضي : وهو مقتضى قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ولا تقبل توبته عند هؤلاء المذكورين ، وبمثلله قال أبو حنيفة وأصحابه ، والثوري وأهل الكوفة والأوزاعي في المسلم^(١) .

وقال الإمام إسحاق بن راهويه : أجمع المسلمون على أن من سب الله أو سب رسوله ﷺ أو دفع شيئاً مما أنزل الله عز وجل ؛ أو قتل نبياً من أنبياء الله عز وجل : أنه كافر بذلك وإن كان مقرّاً بكل ما أنزل الله .

وقال الخطابي : لا أعلم أحداً من المسلمين اختلف في وجوب قتله ، وقال محمد بن سحنون : أجمع العلماء على أن شاتم النبي ﷺ والمتنقص له كافر ، والوعيد جاء عليه بعذاب الله له ، وحكمه عند الأمة القتل ، ومن شك في كفره وعذابه كفر^(٢) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : قد اتفقت نصوص العلماء من جميع الطوائف على أن التنقص له كفر مبيح للدم^(٣) .

وهذا الإجماع في قتل الساب سواء كان مسلماً أو ذمياً .
إلا أن أبا حنيفة وأصحابه خالفوا الإجماع في قتل الذمي وانتقاض عهده^(٤) بالسب فقالوا :

لا ينتقض العهد بالسب ، ولا يقتل الذمي بذلك ، لكن يعزر على إظهار ذلك كما يعزر على إظهار المنكرات التي ليس لهم فعلها من إظهار أصواتهم بكتابتهم ونحو ذلك ، و حكاها الطحاوي عن الثوري ، وقد استند الأحناف بما يلي :

(١) الشفا (٩٣٣/٢) الصارم المسلول (ص ٣ - ٤ ، ٥٢٥) فتح الباري (٢٨١/١٢) .

(٢) الشفا (٩٣٤/٢ - ٩٣٥) والصارم المسلول (ص ٤ ، ٢٥٣ - ٢٥٤) .

(٣) الصارم المسلول (ص ٥٢٧) .

(٤) انظر عمدة القارئ للعيني (٨٢/٢٤) ومختصر الطحاوي (ص ٢٦٢) وفتح القدير مع

الهداية (٩٨/٦) .

١ - من أصولهم أن ما لا قتل فيه عندهم مثل القتل بالثقل والجماع في غير القبل ، إذا تكرر فلإمام أن يقتل فاعله ، وكذلك له أن يزيد على الحد المقدّر إذا رأى المصلحة في ذلك .

٢ - يحملون ما جاء عن النبي ﷺ وأصحابه من القتل في مثل هذه الجرائم على أنه رأى المصلحة في ذلك ويسمونه : القتل سياسة .

وكأن حاصله أن له أن يعزر بالقتل في الجرائم التي تغلظت بالتكرار ، وشرع القتل في جنسها ولهذا أفتى أكثرهم بقتل من أكثر من سب النبي ﷺ من أهل الذمة وإن أسلم بعد أخذه ، وقالوا : يقتل سياسة . وهذا متوجّه على أصولهم وهذا رأي ضعيف ينقصه الدليل الصريح ، والحق الذي لا مرية فيه هو ما ذهب إليه الجمهور من أن الساب يقتل سواء كان مسلماً أو ذمياً من غير تفريق، وأن الذمي ينتقض عهده بسببه الله أو كتابه أو دينه أو رسوله ﷺ^(١) .

وقد جاءت الأدلة على ذلك من القرآن والسنة وفعل الصحابة - رضي الله عنهم - :

أولاً : الأدلة من القرآن :

والأدلة من القرآن على أمرين :

الأمر الأول : على أن الذمي المعاهد ينتقض عهده بسب الله أو كتابه أو دينه أو رسوله ﷺ ووجوب قتله .

الأمر الثاني : على كفر الشاتم وقتله إذا كان مسلماً أو كافراً ، أو منافقاً يظهر الإسلام .

أولاً : الأدلة على أن الذمي المعاهد ينتقض عهده بسب الله ، وكتابه ، أو دينه أو رسوله ﷺ ويجب قتله .

١ - قال تعالى :

﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ ذَاكِرُونَ ﴾

(١) الصارم المسلول (١٠ - ١١) .

يد وهم صاغرون ﴿١﴾ .

وجه الدلالة : أن الله أمرنا بقتلهم إلى أن يعطوا الجزية وهم صاغرون ، ولا يجوز الإمساك عن قتالهم إلا إذا كانوا صاغرين حال إعطائهم الجزية ، ومن أظهر سب نبينا في وجوهنا ، وشم ربنا على رؤوس الملأ منا وطعن في ديننا في مجامعنا فليس بصاغر ، ولا يخفى على المتأمل أن إظهار السب ، والشم لدين الأمة التي اكتسبت شرف الدنيا والآخرة ، ليس فعل راض بالذل والهوان ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه ، وإذا كان قتالهم واجبا علينا إلا أن يكونوا صاغرين ، وليسوا بصاغرين ؛ كان القتال مأمورا به ، وكل من أمرنا بقتاله من الكفار ، فإنه يقتل إذا قدرنا عليه (٢) .

٢ - قال تعالى :

﴿ وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم يتهون ﴾ (٣) .
وبيان دلالة هذه الآية من وجوه :

أ - أن مجرد نكث الأيمان مقتضى للمقاتلة ، وإنما ذكر الطعن في الدين وأفرده بالذكر ، تخصيصا له بالذكر وبيانا ؛ لأنه من أقوى الأسباب الموجبة للقتال ، ولهذا يغلظ على الطاعن في الدين من العقوبة ما لا يغلظ على غيره من الناقضين ، فيتعين قتاله وهذه كانت سنة رسول الله ﷺ ، فإنه كان يهدر دماء من آذى الله ورسوله ، وطعن في الدين ، وإن أمسك عن غيره .

ب - أن الذم إذا سب الرسول ﷺ ، أو سب الله ، أو عاب الإسلام علانية ، فقد نكث بيمينه ، وطعن في ديننا لأنه لا خلاف بين المسلمين أنه يعاقب على ذلك ويؤدب عليه فعلم أنه لم يعاهد عليه ؛ لأننا لو عاهدناه عليه ثم فعله

(١) سورة التوبة آية (٢٩) .

(٢) الصارم المسلول (ص ١١ - ١٢) .

(٣) سورة التوبة آية (١٢) .

لم تجز عقوبته عليه ، وإذا كنا عاهدناه على ألا يطعن في ديننا ، ثم يطعن في ديننا ، فقد نكث في دينه من بعد عهده ، وطعن في ديننا ، فيجب قتله بنص الآية .

ج - أنه قال بعد هذه الآية :

﴿ أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَؤُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾^(١) ، فجعل مهمهم بإخراج الرسول ﷺ من المحضضات على قتالهم ، وما ذاك إلا لما فيه من الأذى ، وسبه أغلظ من أهم بإخراجه ، بدليل أنه ﷺ عفا عام الفتح عن الذين هموا بإخراجه ، ولم يعف عمن سبه ، فالذمي إذا أظهر سبه ، فقد نكث عهده ، وفعل ما هو أعظم من أهم بإخراج الرسول ﷺ وبدأ بالأذى ، فيجب قتاله^(٢) .

٣ - قال تعالى :

﴿ إِنْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾^(٣) .
وجه الدلالة : أن هذه الآية توجب قتل من آذى الله ورسوله ، والعهد لا يعصم من ذلك ؛ لأننا لم نعهدهم على أن يؤذوا الله ورسوله ﷺ ، يوضح ذلك قول النبي ﷺ :

« من لكعب بن الأشرف ، فإنه قد آذى الله ورسوله »^(٤) ، فندب المسلمين إلى يهودي ، كان معاهدًا ؛ لأجل أنه آذى الله ورسوله ﷺ^(٥) .

ثانيًا : الأدلة على كفر شاتم الرسول ﷺ وقتله ، إذا كان مسلمًا أو كافرًا أو منافقًا يظهر الإسلام .

١ - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ

(١) سورة التوبة آية (١٣) .

(٢) الصارم المسلول (ص ١٤ - ١٨) .

(٣) سورة الأحزاب آية (٥٧) .

(٤) رواه البخاري (الفتح : ٣٣٦/٧ - ٣٣٧) .

(٥) الصارم المسلول (ص ٢٦) .

النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ﴿^(١)﴾ .

وجه الدلالة : أن الله سبحانه ، نهاهم عن رفع أصواتهم فوق صوته ، وعن الجهر له كجهر بعضهم لبعض ؛ لأن هذا الرفع ، والجهر ، قد يفضي إلى حبوط العمل ، وصاحبه لا يشعر ، فإذا ثبت أن رفع الصوت فوق صوت النبي ﷺ ، والجهر له بالقول يخاف منه أن يكفر صاحبه وهو لا يشعر ، ويحبط عمله بذلك ، وأنه مظنة لذلك وسبب فيه ، فمن المعلوم أن ذلك لما ينبغي له من التعزير ، والتوقير ، والتشريف ، والتعظيم والإكرام ، والإجلال ، ولما أن رفع الصوت قد يشتمل على أذى له ، واستخفاف به ، وإن لم يقصد الرفع ذلك ، فإذا كان الأذى ، والاستخفاف الذي يحصل في سوء الأدب من غير قصد صاحبه ، يكون كفراً فالأذى والاستخفاف المقصود المتعمد كفر بطريق الأولى ^(٢) .

٢ - قال تعالى : ﴿ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ﴾ ^(٣) .

وجه الدلالة : أن هذا نص في أن الاستهزاء بالله ، وآياته ، ورسوله ﷺ كفر ، فالسبب المقصود بطريق الأولى ، وقد دلت هذه الآية على أن كل من تنقص رسول الله ﷺ جاداً أو هازلاً ، فقد كفر ^(٤) .

٣ - قال تعالى : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾ ^(٥) .

(١) سورة الحجرات آية (٢) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٥٥ - ٥٦) .

(٣) سورة التوبة آية (٦٥) .

(٤) الصارم المسلول (ص ٣١) .

(٥) سورة الأحزاب آية (٥٣) .

وجه الدلالة : أن الله حرم على الأمة أن تنكح أزواجه من بعده ؛ لأن ذلك يؤذيه ، وجعله عظيمًا عند الله تعظيمًا لحرمة ، وقد ذكر أن هذه الآية نزلت لما قال بعض الناس : لو قد توفي رسول الله ﷺ تزوجت عائشة ، ثم إن من نكح أزواجه ، أو سراريه ، فإن عقوبته القتل جزاءً له بما انتهك من حرمة فالشاتم له أولى^(١) .

ثالثًا : الأدلة من السنة وفعل الصحابة على كفر شاتم الرسول ﷺ وقته ، إذا كان مسلمًا وعلى انتفاض عهد الذمي المعاهد وقته .

١ - قتل النبي ﷺ لكعب بن الأشرف ؛ لأنه هجا النبي ﷺ وآذاه ، فعن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « من لكعب بن الأشرف ؟ فإنه قد آذى الله ورسوله » ، فقام محمد بن مسلمة فقال : يا رسول الله ﷺ ، أتحب أن أقتله ؟ قال : « نعم » فذهب محمد ابن مسلمة - رضي الله عنه - ومعهم رجلان فقتلوه^(٢) .

وقد كان كعب بن الأشرف معاهدًا ، وجعله النبي ﷺ ناقضًا للعهد بهجائه ، وآذاه بلسانه خاصة .

وقد استدلل بهذا الحديث الإمام الشافعي على أن الذمي إذا سب النبي ﷺ يقتل وتبرأ منه الذمة^(٣) .

٢ - عن ابن عباس - رضي الله عنه - أن أعمى كانت له أم ولد تشتم النبي ﷺ وتقع فيه فينهاها ، فلا تنتهي ، ويزجرها ، فلا تنزجر ، قال : فلما كانت ذات ليلة جعلت تقع في النبي ﷺ وتشتمه ، فأخذ المغول^(٤) ، فوضعه

(١) الصارم المسلول (ص ٥٩) وانظر تفسير القرطبي (١٤/٢٢٨ - ٢٣٠) وابن كثير (٥٠٥/٣ - ٥٠٦) .

(٢) تقدم تخريجه (ص ٤٢٥) .

(٣) الصارم المسلول (ص ٧٠ - ٩٢) .

(٤) المغول : حديدة تجعل في السوط فيكون لها غلافًا ، وقيل : هو سيف دقيق له قفا يكون غمده كالسوط ومنه قول أبي كبير : أخرجت منها سعدة مهزولة عجفاء يبرق =

في بطنها واتكأ عليها فقتلها ، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي ﷺ فجمع الناس ، فقال : « أنشد رجلاً فعل ما فعل لي عليه حق إلا قام » فقام الأعمى يتخطى الناس ، وهو يتزلزل حتى قعد بين يدي النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، أنا صاحبها ، كانت تشتبك ، وتقع فيك ، فأنهاها فلا تنتهي ، وأزجرها فلا تنزجر ، ولي منها ابنان مثل اللؤلؤتين ، وكانت لي رفيقة ، فلما كانت البارحة جعلت تشتبك وتقع فيك ، فأخذت المغول فوضعت في بطنها ، واتكأت عليها حتى قتلها ، فقال النبي ﷺ :

« ألا اشهدوا أن دمها هدر » ^(١) .

وقد استدل بهذا الحديث الإمام أحمد على قتل الذمي ونقضه للعهد إذا سب النبي ﷺ ^(٢) .

٣ - عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - قال : لما كان يوم الفتح اختبأ عبد الله بن سعد بن أبي السرح عند عثمان بن عفان ، فجاء به حتى أوقفه على النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، بايع عبد الله ، فرفع رأسه ، فنظر إليه ثلاثاً ، كل ذلك يأبى ، فبايعه بعد ثلاث ، ثم أقبل على أصحابه فقال :

« أما كان فيكم رجل رشيد يقوم إلى هذا حيث رأيي كففت يدي عن بيعته فيقتله » فقالوا : ما ندري يا رسول الله ما في نفسك ، ألا أوامأت إلينا بعينك ؟ قال :

« إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين » ^(٣) .

وقد كان عبد الله بن سعد بن أبي السرح افتري على النبي ﷺ أنه كان

= نابها كالمغول ، وقيل غير ذلك . انظر اللسان (١١/٥١٠ - ٥١١) .

(١) رواه أبو داود (١٢٩/٤) وصححه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٨٢٤/٣) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٦٨) .

(٣) رواه أبو داود (١٢٨/٤) قال شيخ الإسلام عن قصة ابن أبي السرح : وهي مما اتفق

عليه أهل العلم ، واستفاضت عندهم استفاضة تستغني عن رواية الآحاد كذلك ،

وذلك أثبت وأقوى مما رواه الواحد العدل . الصارم المسلول (ص ١٠٩) .

يتم له الوحي ، ويكتب له ما يريد ، فيوافقه عليه ، وأنه يصرفه حيث شاء ويغير ما أمره به من الوحي ، فيقره على ذلك ، وزعم أنه سينزل مثل ما أنزل الله إذ كان قد أوحى إليه في زعمه كما أوحى إلى رسول الله ﷺ وهذا الطعن على رسول الله ﷺ وعلى كتابه والاقتراء عليه بما يوجب الريب في نبوته قدر زائد على مجرد الكفر به ، والردة في الدين ، وهو من أنواع السب .

وفيه الدلالة أن مجرد الطعن على رسول الله ﷺ والوقعة فيه يوجب القتل في الحال التي لا يقتل فيها لمجرد الردة ، وإذا كان ذلك موجباً للقتل ، استوى فيه المسلم والذمي ، ولأن كل ما يوجب القتل - سوى الردة - يستوي فيه المسلم والذمي^(١) .

٤ - عن أبي برزة قال : أغلظ رجل لأبي بكر الصديق - رضي الله عنه - فقلت : أقتله ؟ فأنهري وقال : ليس هذا لأحد بعد رسول الله ﷺ^(٢) .

وفي هذا الحديث دليل على أن سبه ﷺ حياً وميتاً ، يبيح القتل ويستدل بعمومه على قتل الكافر والمسلم ، وقد استدل به على جواز قتل ساب النبي ﷺ جماعة من العلماء ، منهم : أبو داود ، وإسماعيل بن إسحاق القاضي ، وأبو بكر عبد العزيز ، والقاضي أبو يعلى ، وغيرهم من العلماء .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فقد تضمن هذا الحديث خصيصتين لرسول الله ﷺ :

إحداهما : أنه يطاع في كل من أمر بقتله .

والثانية : أن له أن يقتل من شتمه وأغلظ له .

وهذا المعنى الثاني الذي كان له باقي في حقه بعد موته ، فكل من شتمه

(١) الصارم السلول (ص ١١٥ - ١١٩) .

(٢) رواه أبو داود (١٢٩/٤ - ١٣٠) وأحمد (٩/١) والحاكم (٣٣٤/٤ - ٣٣٥) قال ابن

تيمية : إسناده صحيح . الصارم السلول (ص ٩٣) وقال أحمد شاکر في تحقيقه لمسند

أحمد : إسناده صحيح (١٧٦/١ - ١٧٩) .

أر أغلظ في حقه؛ كان قتله جائزًا، بل ذلك بعد موته أوكد وأوكد؛ لأن حرمة بعد موته أكمل ، والتساهل في عرضه بعد موته غير ممكن^(١) .

هـ - عن مجاهد قال: أتى عمر برجل سب النبي ﷺ ، فقتله ثم قال عمر : من سب الله أو سب أحدًا من الأنبياء فاقتلوه^(٢) .

الأمر الثاني : حكم قبول توبته :
تقدم أن الإمام مالكًا - رحمه الله تعالى - يرى أنه لا يستتاب مسلمًا كان أو ذميًا .

وقال في رواية : إلا أن يسلم الذمي .
وقال في رواية : إنها تقبل توبة المسلم .
والمشهور عنه : أن المسلم لا يستتاب - أي لا تقبل توبته - ولا يسقط القتل عنه بالتوبة بعد أخذه والقدرة عليه^(٣) وهو الذي عليه أكثر العلماء .
ولا يعني هذا عدم صحة التوبة فيما بينه وبين الله ، ولكن الذنب هنا تعلق فيه حق آدمي فلا يسقط بالتوبة ، فلا بد من إقامة الحد عليه .
قال شيخ الإسلام : إن صحة التوبة فيما بينه وبين الله لا تسقط حقوق العباد من العقوبة المشروعة في الدنيا ، فإن من تاب من قتل أو قذف أو قطع طريق ، أو غير ذلك فيما بينه وبين الله ، فإن ذلك لا يسقط حقوق العباد من القود ، وحد القذف ، وضمان المال ، وهذا السب فيه حق لآدمي ، فإن كانت التوبة يغفر له بها ذنبه المتعلق بحق الله وحق عباده ، فإن ذلك لا يوجب سقوط حقوق العباد من العقوبة إلى أن قال : إذا تقرر هذا ، فصحة التوبة فيما بينه وبين الله ، وسقوط حق الرسول ﷺ بما أبدله من الإيمان به الموجب لحقوقه لا يمنع أن يقيم عليه حد الرسول ﷺ إذا ثبت عند السلطان ، وإن أظهر التوبة

(١) الصارم المسلول (ص ٩٤) .

(٢) رواه حرب في مسائله كما في الصارم المسلول (ص ٢٠١) .

(٣) انظر الشفا (٢/ ١٠١٥ - ١٠٢٢) .

بعد ذلك ، كالتوبة من جميع الكبائر الموجبة للعقوبات المشروعة ، سواء كانت حقا لله ، أو حقا لآدمي ، فإن توبة العبد فيما بينه وبين الله بحسب الإمكان صحيحة ، مع أنه إذا ظهر عليه أقيم عليه الحد ، وقد أسلفنا أن حق الرسول ﷺ فيه حق لله ، وحق لآدمي ، وأنه من كلا الوجهين يجب استيفاءه إذا رفع إلى السلطان ، وإن أظهر الجاني التوبة بعد الشهادة^(١) .

وأما الذمي فأكثر الروايات عن الإمام مالك ، أنها لا تقبل توبته ، إلا أن يسلم فإن أسلم لم يقتل^(٢) .

وخلاصة مذهب الأئمة في الذمي إذا سب ثم تاب ثلاثة أقوال :

الأول : يقتل بكل حال ، وهو المشهور من مذهب الإمام أحمد ، ومذهب الإمام مالك إذا تاب بعد أخذه ، وهو وجه لأصحاب الشافعي .
الثاني : يقتل إلا أن يتوب بالإسلام ، وهو ظاهر الرواية الأخرى عن مالك وأحمد .
الثالث : يقتل إلا أن يتوب بالإسلام ، أو بالعودة إلى الذمة كما كان ، وعليه يدل ظاهر كلام الشافعي إلا أن يتأول ، وعلى هذا فإنه يعاقب إذا عاد إلى الذمة ولا يقتل^(٣) .

والأرجح الأول كما سيأتي بيانه في الأمر الثالث ، والله أعلم .

الأمر الثالث : هل يقتل حدا أو كفرًا ؟ .

أما إذا لم يظهر التوبة ، ولم يتب ، فيقتل كفرًا ، لا خلاف في ذلك .
وأما إذا أظهر التوبة ، وتاب ، فإنه يقتل حدا لا كفرًا ، وهو المشهور عن الإمام مالك ، وهو الذي عليه جمهور العلماء .

قال القاضي عياض : وبعد فاعلم أن مشهور مذهب مالك وأصحابه ، وقول السلف وجمهور العلماء قتله حدا لا كفرًا إن أظهر التوبة منه ، ولهذا لا تقبل

(١) الصارم المسلول (ص ٣٩٣ - ٣٩٤) .

(٢) انظر الشفا (٢/ ١٠١٥ - ١٠٢٢) .

(٣) الصارم المسلول (ص ٣٣٠ ، ٣٠٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩ ، ٣٧٣) .

عندهم توبته ولا تنفعه استقالته ، ولا فيه كما قدمنا ، وحكمه حكم الزنديق ، ومسر الكفر في هذا القول ، وسواء كانت توبته على هذا بعد القدرة عليه ، والشهادة على قوله ، أو جاء تائباً من قبل نفسه ؛ لأنه حد وجب ، لا تسقطه التوبة كسائر الحدود^(١) .

وأما على الرواية - وهي رواية الوليد بن مسلم - عن مالك ، ومن وافقه على ذلك ، فقالوا : بأنه ردّة ، ويستتاب منها ، فإن تاب نكل وإن أبى قتل ، فحكم له بحكم المرتد المطلق .

قال القاضي : والوجه الأول أشهر وأظهر لما قدمناه^(٢) .

قال شيخ الإسلام : جميع ما ذكرنا من الدلالات ، وإن دلت على وجوب قتله بعد إظهار التوبة فهي دالة على أن قتله حد من الحدود ، وليس بمجرد الكفر ، وهي دالة على هذا بطريق القطع لما ذكرناه من تفريق الكتاب والسنة ، والإجماع بين من اقتصر على الكفر الأصلي أو الطارئ ، أو نقض العهد ، وبين من سب الرسول ﷺ من هؤلاء ، وإذا لم يكن القتل لمجرد الكفر لم يبق إلا أن يكون حداً ، وإذا ثبت أنه يقتل لخصوص السب ، لكونه حداً من الحدود - لا لعموم كونه كافراً غير ذي عهد أو لعموم كونه مرتداً - فيجب أن لا يسقط بالتوبة والإسلام ؛ لأن الإسلام والتوبة لا يسقطان شيئاً من الحدود الواجبة قبل ذلك إذا كانت التوبة بعد الثبوت والرفع إلى الإمام بالاتفاق .

وقد دل القرآن على أن حد قاطع الطريق ، والزاني ، والسارق ، والقاذف ، لا يسقط بالتوبة بعد التمكن من إقامة الحد ، ودلت السنة على مثل ذلك في الزاني وغيره .

ولم يختلف المسلمون - فيما علمناه - أن المسلم إذا زنى أو سرق أو قطع الطريق ، أو شرب الخمر ، فرفع إلى السلطان ، وثبت عليه الحد ببينة ، ثم تاب

(١) الشفا (١٠١٥/٢) الصارم المسلول (ص ٥١٧ ، ٥٢٥ ، ٥٢٧) .

(٢) الشفا (١٠٢٠/٢ ، ١٠٢٣ - ١٠٤٠) الصارم المسلول (ص ٣٢٦) .

من ذلك أنه تجب إقامة الحد عليه ، إلا أن يظن أحد في ذلك خلافًا شاذًا لا يعتد به فهذه حدود الله ، وكذلك لو وجب عليه قصاص ، أو حد قذف ، أو عقوبة سب لمسلم أو معاهد ثم تاب من ذلك ، لم تسقط عنه العقوبة .

وكذلك أيضًا لم يحتلفوا - فيما علمناه - أن الذمي لو وجب عليه حد قطع الطريق ، أو حد السرقة ، أو قصاص ، أو حد قذف ، أو تعزير ، ثم أسلم وتاب من ذلك ، لم تسقط عنه عقوبة ذلك ، وكذلك أيضًا لو زنى ، فإنه إذا وجب عليه حد الزنى ، ثم أسلم لم يسقط عنه ، بل يقام عليه حد الزنى عند من يقول بوجوبه قبل الإسلام ، ويقتل حتمًا عند الإمام أحمد إن كان زنى نكح عهده .

هذا مع أن الإسلام يَجِبُ ما قبله ، والتوبة تُجِبُ ما قبلها ، فيغفر للتائب ذنبه مع إقامة الحد عليه تطهيرًا له ، وتنكيلًا للناس عن مثل تلك الجريمة ، فتحصل بإقامة الحد المصلحة العامة - وهي زجر الملتزمين للإسلام ، أو الصغار عن مثل ذلك الفساد - فإنه لو لم يقيم الحد عند إظهار التوبة ، لم يتأت إقامة حد في الغالب ، فإنه لا يشاء المفسد في الأرض إذا أخذ أن يظهر التوبة إلا أظهرها ، وأوشك كل من همَّ بعظيمة من العظائم من الأقوال أو الأفعال أن يرتكبها ، ثم إذا أحيط به قال : إني تائب .

ومعلوم أن ذلك لو درأ الحد الواجب لتعطلت الحدود ، وظهر الفساد في البر والبحر ، ولم يكن في شرع العقوبات والحدود كثير مصلحة ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه .

ثم الجاني لو تاب توبة نصوحًا ، فتلك نافعة فيما بينه وبين الله ، يغفر له ما سلف ويكون الحد تطهيرًا وتكفيرًا لسيئته ، وهو من تمام التوبة ، كما قال معاذ بن مالك للنبي ﷺ : طهرني ، وقد جاء تائبًا^(١) ، وقال تعالى لما ذكر كفارة قتل الخطأ :

﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعِينَ تَوْبَةً مِنْ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

(١) رواه البخاري [الفتح : ١٣٥/١٢] ومسلم (١٣٢٣/٣) .

حكيمًا ﴿^(١)﴾ .

وقال تعالى في كفارة الظهار : ﴿ ذلکم توعظون به ﴾ ^(٢) فيشتمل الحد مع التوبة على مصلحتين عظيمتين :

١ - مصلحة زجر النفوس عن مثل تلك الجريمة ، وهي أهم المصلحتين ، فإن الدنيا في الحقيقة ليست دار كمال الجزاء ، وإنما كمال الجزاء في الآخرة ، وإنما الغالب في العقوبات الشرعية الزجر والنكال ، وإن كان فيها مقاصد أخرى ، ولهذا كانت هذه المصلحة مقصودة في كل عقوبة مشروعة .

٢ - المصلحة الثانية : تطهير الجاني ، وتكفير خطيئته ، إن كان له عند الله خير أو عقوبة ، والانتقام منه إن لم يكن كذلك ، وقد يكون زيادة في ثوابه ، ورفعته في درجاته .

ونظير ذلك المصائب المقدرة في النفس والأهل والمال ، فإنها تارة تكون كفارة وطهوراً وتارة تكون زيادة في الثواب ، وعلا في الدرجات ، وتارة تكون عقاباً وانتقاماً .

لكن إذا تاب الإنسان سرّاً ، فإن الله يقبل توبته سرّاً ، ويغفر له من غير إحراج له إلى أن يظهر ذنبه حتى يقام حده عليه ، أما إذا أعلن الفساد ، بحيث يراه الناس ويسمعونه حتى شهدوا به عند السلطان أو اعترف به هو عند السلطان فإنه لا يطهره - مع التوبة بعد القدرة - إلا إقامته منه عليه ، إلا أن في التوبة - إذا كان الحد لله ، وثبت إقراره - خلافاً سنذكره إن شاء الله تعالى .

ولهذا قال عليه الصلاة والسلام :

« تعافوا الحدود فيما بينكم ، فما بلغني من حد فقد وجب » ^(٣) .

(١) سورة النساء آية (٩٢) .

(٢) سورة المجادلة : آية (٣) .

(٣) رواه أبو داود (١٣٣/٤) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٣٨٣/٤) انظر السلسلة

الصحيحة للألباني (١٨٢-١٨١/٤) .

وقال النبي ﷺ لما شفع إليه في السارقة :
« تطهر خيراً لها »^(١) .

وقال : « من حالت شفاعته دون حد من حدود الله ، فقد ضادَّ الله في أمره »^(٢) .

وقال : « من ابتلي من هذه القاذورات بشيء ، فليستتر بستر الله ، فإنه من يُد لنا صفحته نقم عليه كتاب الله »^(٣) .

إذا تبين ذلك فنقول : هذا الذي أظهر سب رسول الله ﷺ من مسلم ، ومعاهد ، قد أتى بهذه المفسدة التي تضمنت - مع الكفر ونقض العهد - أذى الله ورسوله ﷺ ، وانتهاك تلك الحرمة التي هي أفضل حرمة المخلوقين والوقية في عرض لا يساوي غيره من الأعراض ، والطعن في صفات الله وأفعاله وفي دين الله وكتابه ، وجميع أنبياء المؤمنين من عباده ، فإن الطعن في واحد من الأنبياء طعن في جميع الأنبياء ، كما قال سبحانه وتعالى :

﴿ أولئك هم الكافرون حقا ﴾^(٤) ، وطعن في من آمن بنبينا من الأنبياء والمؤمنين ، والمتقدمين والمتأخرين ... ثم هذه العظيمة صدرت ممن التزم بعقد إيمانه أو أمانه أنه لا يفعل ذلك فإذا وجبت عقوبته على تلك الجريمة لخصوصها كما تقدم ؛ امتنع أن يسقط بما يظهر من التوبة كما تقدم أيضاً^(٥) .

(١) انظر صحيح مسلم (٣/٣١٥) .

(٢) رواه أحمد (٢/٧٠) وأبو داود (٣/٣٠٥) والحاكم وصححه ووافقه الذهبي (٢/٢٧) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (١/٧٢٢) .

(٣) رواه مالك في الموطأ مرسلاً (٢/٨٢٥) وقد صح معناه من أحاديث أخرى . انظر التمهيد (٥/٣٢١-٣٤٢) .

(٤) سورة النساء آية (١٥١) .

(٥) الصارم المسلول (ص ٤٣٠ - ٤٣٣) .

المبحث الثاني

○ موقف الإمام مالك من سب الملائكة ○

والأنبياء والرسل غير نبينا محمد ﷺ

موقف الإمام مالك من سب سائر الأنبياء والملائكة كموقفه من سب نبينا محمد ﷺ ، يحكم عليه بما يحكم على من سب رسول الله ﷺ .
قال مالك : من سب أحدًا من الأنبياء والرسل أو جحد ما أنزل عليه ، أو جحد منهم أحدًا أو جحد ما جاء به فهو بمنزلة من سب رسول الله ﷺ ، يُصنع فيه ما يصنع فيه هو ؛ لأن الله تعالى يقول :

﴿ ءامن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل ءامن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ﴾^(١) ، وقال سبحانه :

﴿ قولوا ءامنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾^(٢) ، ثم قال تعالى على أثرها :

﴿ فإن ءامنوا بمثل ما ءامنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسيكفيهم الله وهو السميع العليم ﴾^(٣) ، وقال في سورة النساء :

﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً ﴾^(٤) .

(١) سورة البقرة آية (٢٨٥) .

(٢) سورة البقرة آية (١٣٦) .

(٣) سورة البقرة آية (١٣٧) .

(٤) البيان والتحصيل (٤١٥/١٦) والآية من سورة النساء آية (١٥٠ - ١٥١) .

وقال أيضًا : من شتم الأنبياء أو أحدًا منهم أو تنقصه ، قتل ولم يستتب ، ومن سبهم من أهل الذمة ؛ قتل إلا أن يسلم^(١) .

وعن ابن المواز^(٢) قال : أخبرنا أصحاب مالك أنه قال : من سب النبي ﷺ أو غيره من النبيين من مسلم أو كافر قتل ولم يستتب^(٣) .

وعن مطرف بن عبد الله^(٤) أن الإمام مالكًا قال : من سب النبي ﷺ من المسلمين أو أحدًا من الأنبياء أو انتقصه ؛ قتل ، وكذلك من فعل ذلك من اليهود والنصارى قتل ، ولا يستتاب إلا أن يسلم قبل القتل^(٥) .

قال القاضي عياض : وحكم من سب سائر أنبياء الله تعالى وملائكته ، واستخف بهم أو كذبهم فيما أتوا به ، أو أنكرهم وجحدهم ، حكم نبينا ﷺ ... وهذا الحكم فيمن اتفق على نبوته ورسالته .

قال شيخ الإسلام : والحكم في سب سائر الأنبياء عليهم السلام كالحكم في سب نبينا ﷺ ، فمن سب نبيا مسمى باسمه من الأنبياء المعروفين المذكورين في القرآن أو موصوفًا بالنبوة - مثل أن يذكر في حديث أن نبيا فعل كذا أو قال كذا ، فيسب ذلك القائل أو الفاعل ، مع العلم بأنه نبي ، وإن لم يعلم من هو ، أو يسب نوع الأنبياء على الإطلاق - فالحكم في هذا كما تقدم ؛ لأن الإيمان بهم واجب عمومًا ، وواجب الإيمان خصوصًا بمن قصه الله علينا في كتابه ، وسبهم كفر وردة إن كان من مسلم ، ومحاربة إن كان من ذمي^(٦) .

ولكن ذنب سائر نبينا ﷺ أعظم من ذنب ساب غيره من الأنبياء .

(١) الشفا (١٠٩٧/٢) ، ١٠٩٨ .

(٢) تقدم في ص : (٥١) .

(٣) الشفا (٩٣٧/٢) .

(٤) تقدم في ص : (٩٢) .

(٥) الصارم المسلول (ص ٣١١) .

(٦) الشفا (١٠٩٧/٢) .

(٧) الصارم المسلول (ص ٥٦٥) .

قال شيخ الإسلام : ولا ريب أن جرم سائبه أعظم من جرم سائب غيره كما أن حرمة أعظم من حرمة غيره ، وإن شاركه سائر إخوانه من النبيين والمرسلين في أن سائبهم كافر حلال الدم ، وأما من اختلف فيه من الملائكة والنبيين ، بمعنى أنه لم يرد نص قاطع في ذلك ، فالذي يظهر أن هذا لا يكون الحكم في إنكاره أو التشكيك بذلك كالحكم فيمن قطع بأنه نبي أو ملك .

قال القاضي : فأما من لم تثبت الأخبار بتعيينه ، ولا وقع الإجماع على كونه من الملائكة أو الأنبياء ... ، فليس الحكم في سائبهم والكافر بهم كالحكم فيمن قدمناه ، إذ لم تثبت لهم تلك الحرمة ، ولكن يزجر من تنقصهم وآذاهم ، ويؤدب بقدر حال القول فيهم ، لاسيما من عرفت صدقيته وفضله منهم ، وإن لم تثبت نبوته ، وأما إنكار نبوتهم أو كون الآخر من الملائكة فإن كان المتكلم في ذلك من أهل العلم فلا حرج لاختلاف العلماء في ذلك ، وإن كان من عوام الناس زجر عن الخوض في مثل هذا ، فإن عاد أدب ، إذ ليس لهم الكلام في مثل هذا ، وقد كره السلف الكلام في مثل هذا مما ليس تحته عمل لأهل العلم فكيف للعامة^(١) .

المبحث الثالث

○ موقف مالك من سب أمهات المؤمنين ○

زوجات الرسول ﷺ - رضي الله عنهن -

اختلف العلماء في حكم ذلك ، هل حكم سبهن يكون كالحكم في سب سائر الصحابة - رضي الله عنهم - أو يكون كحكم من سب الرسول ﷺ ؛ لأن فيه أذى للنبي ﷺ .

فأما الحكم في عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - فيرى الإمام مالك

(١) الشفا (١٠٩٩/٢ - ١١٠١) .

أن من سبها يقتل ؛ لأنه مخالفة للقرآن كما تقدم أنه قال : من سبَّ أبا بكر جلد ، ومن سب عائشة قتل ، قيل له : لم ؟ .

قال : من رماها فقد خالف القرآن ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ﴾^(١) ، فمن عاد لمثله فقد كفر .

قال القاضي : ومعنى هذا والله أعلم ، لما عظم سبها كما عظم سبه ، وكان سبها سباً لنبيه ، وقرن سب نبيه وأذاه بأذاه تعالى ، وكان حكم مؤذيه تعالى القتل ، كان مؤذي نبيه كذلك كما قدمناه^(٢) .

ومن العلماء من قيد الحكم بالكفر والقتل على قذف عائشة - رضي الله عنها - فيما برأها الله منه ، نقل شيخ الإسلام عن القاضي أبي يعلى أنه قال : من قذف عائشة فيما برأها الله منه كفر بلا خلاف ، وقد حكى الإجماع على هذا غير واحد ، وصرح غير واحد من الأئمة بهذا الحكم^(٣) .

وقال ابن كثير عند تفسير قوله تعالى :

﴿ إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ﴾^(٤) : هذا وعيد من الله تعالى للذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات ، خرج مخرج الغالب ، فأُمهات المؤمنين أولى بالدخول في هذا من كل محصنة ، ولاسيما التي كانت سبب النزول ، وهي عائشة بنت الصديق - رضي الله عنها - ، وقد أجمع العلماء - رحمهم الله - قاطبة على أن من سبها بعد هذا ، ورماها بما رماها به بعد هذا الذي ذكر في هذه الآية ، فإنه كافر ؛ لأنه معاند للقرآن^(٥) .

(١) سورة النور آية (١٧) .

(٢) الشفا (٢/١١١٠) .

(٣) الصارم المسلول (ص ٥٦٦) انظر تفسير ابن جرير (١٨/١٠٣ - ١٠٤) .

(٤) سورة النور آية (٢٣) .

(٥) تفسير ابن كثير (٣/٢٧٦) .

وأما من سب غير عائشة - رضي الله عنها - من أزواجه عليه السلام - رضي الله عنهم - فهل الحكم فيه كحكم سب عائشة ، أم كالحكم في سب غيرهن من الصحابة ؟ في ذلك قولان للعلماء :

القول الأول : إن سابين كساب غيرهن من الصحابة كما سيأتي بيانه.
القول الثاني : أن من قذف واحدة من أمهات المؤمنين فهو كقذف عائشة رضي الله عنها ، والدليل على عموم ذلك في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء في تفسير قوله تعالى :

﴿ إن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ﴾ ^(١) .

وأنها خاصة في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في قول أكثر أهل العلم وذلك لما روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه فسر سورة النور ، فلما أتى على هذه الآية قال : هذه في شأن عائشة وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وهي مبهمة ليس فيها توبة ، ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله له توبة ، ثم قرأ : ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ﴾ ^(٢) إلى قوله : ﴿ إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا ﴾ ^(٣) ، قال : فجعل هؤلاء توبة ، ولم يجعل لأولئك توبة ، قال : فهم رجل أن يقوم فيقبل رأسه من حُسن ما فسر به ^(٤) .

وكذلك قال الضحاك وأبو الجوزاء وسلمة بن نسيط : أن المراد بالآية أزواج النبي صلى الله عليه وسلم خاصة دون غيرهن من النساء ^(٥) .
قال شيخ الإسلام : فقد بين ابن عباس أن هذه الآية إنما نزلت فيمن يقذف

(١) سورة النور آية (٢٣) .

(٢) سورة النور آية (٤) .

(٣) سورة النور آية (٥) .

(٤) رواه ابن جرير في تفسيره (١٠٤/١٨) .

(٥) انظر تفسير ابن جرير (١٠٤/١٨) وتفسير ابن كثير (٢٧٦/٣) والصارم المسلول

(ص ٤٦ - ٤٧) .

عائشة وأمّهات المؤمنين ، لِمَا في قذفهن من الطعن على رسول الله ﷺ وعييه ، فإن قذف المرأة أذى لزوجها كما هو أذى لابنها ؛ لأنه نسبة له إلى الذيئة وإظهار لفساد فراشه ، فإن زنى امرأته يؤذيه أذى عظيماً. ثم قال : ووجه هذا ما تقدم من أن لعنة الله في الدنيا والآخرة لا تستوجب بمجرد القذف ، فتكون اللام في قوله :

﴿ المحصنات الغافلات المؤمنات ﴾ لتعريف المعهود ، والمعهود هنا أزواج النبي ﷺ ؛ لأن الكلام في قصة الإفك ووقوع من وقع في أم المؤمنين عائشة ، أو تقصير اللفظ العام على سببه للدليل الذي يوجب ذلك ، ويؤيد هذا القول أن الله سبحانه رتب هذا الوعيد على قذف محصنات غافلات مؤمنات ، قال في أول السورة : ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ﴾ ^(١) .

فرتب الجلد ورد الشهادة والفسق على مجرد قذف المحصنات ، فلا بد أن تكون المحصنات الغافلات المؤمنات هن مزية على مجرد المحصنات ، وذلك - والله أعلم - ؛ لأن أزواج النبي ﷺ مشهود هن بالإيمان ؛ لأنهن أمّهات المؤمنين وهن أزواج نبيه في الدنيا والآخرة ، وعوام المسلمات إنما يعلم منهن في الغالب ظاهر الإيمان ؛ ولأن الله سبحانه قال في قصة عائشة : ﴿ والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ ^(٢) .

فتخصيصه بتولي كبره دون غيره دليل على اختصاصه بالعذاب العظيم وقال : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضع فيه عذاب عظيم ﴾ ^(٣) فعلم أن العذاب لا يمس كل من قذف ، وإنما يمس من تولى كبره فقط ، وقال هنا : ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ ^(٤) .

(١) سورة النور آية (٤) .

(٢) سورة النور آية (١١) .

(٣) سورة النور آية (١٤) .

(٤) سورة النور آية (٢٣) .

فعلم أن الذي رمى أمهات المؤمنين ويعيب بذلك رسول الله ﷺ وتولى كبير الإفك ، وهذه صفة المنافق ابن أبي .
 قال : واعلم أنه على هذا القول تكون هذه الآية حجة أيضًا موافقة لتلك الآية ؛ لأنه لما كان رمى أمهات المؤمنين أذى للنبي ﷺ فلعن صاحبه في الدنيا والآخرة ، ولهذا قال ابن عباس : « ليس فيها توبة » ؛ لأن مؤذي النبي ﷺ لا تقبل توبته إذا تاب من القذف حتى يسلم إسلامًا جديدًا ، وعلى هذا فرميه نفاق مبيح للدم إذا قصد به أذى النبي ﷺ ، أو أذاهن بعد العلم بأهن أزواجه في الآخرة .

قال : وما يدل على أن قذفهن أذى للنبي ﷺ ما خرجاه في الصحيحين في حديث الإفك عن عائشة قالت : فقام رسول الله ﷺ فاستعذر من عبد الله ابن أبي سلول ، قالت : فقال رسول الله ﷺ وهو على المنبر :
 « يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهل بيتي ، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيرًا ، ولقد ذكروا رجلًا ما علمت عليه إلا خيرًا ، وما كان يدخل على أهلي إلا معي » فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال : أنا أعذرك منه يا رسول الله ، إن كان من الأوس ضربنا عنقه ، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك^(١) .

قال : فثبت أنه ﷺ قد تأذى بذلك تأذيًا استعذر منه ، وقال المؤمنون الذين لم تأخذهم حمية : « مرنا نضرب أعناقهم فلنا نعذرك إذا أمرتنا بضرب أعناقهم » ولم ينكر النبي ﷺ على سعد استثماره في ضرب أعناقهم ، وقوله : « إنك معذور إذا فعلت ذلك »^(٢) . اهـ .

وعلى هذا يترجح أن القول في سب سائر زوجات النبي ﷺ كالقول في سب عائشة رضي الله عنها^(٣) .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٤٨٧/٨] ومسلم (٤/٢١٣٣ - ٢١٣٤) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٤٦ - ٤٩) .

(٣) انظر تفسير ابن جرير (١٨/١٠٥) وتفسير ابن كثير (٣/٢٧٦) .

المبحث الرابع

○ سب وشتم الصحابة - رضي الله عنهم - وموقف مالك منه ○

تقدم الكلام على وجوب محبة الصحابة ، والترضي عنهم ، والاعتراف بفضلهم ، والتأسي بهم ؛ لأنهم أصحاب رسول الله ﷺ ، فمحبتهم من محبته ، وبغضهم من بغضه ، ولذلك جاءت النصوص الكثيرة من الكتاب والسنة الدالة على تحريم سبهم وشتمهم ، والوعيد لمن فعل ذلك :

• أما من الكتاب :

١ - قال تعالى : ﴿ وَلَا يَغِبْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ ﴾^(١) ، وأدنى أحوال الساب أن يكون مغتاباً .

٢ - وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾^(٢) .

٣ - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾^(٣) .

٤ - قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾^(٤) ، وغير ذلك من الآيات .

• وأما من السنة :

١ - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ »^(٥) .

(١) سورة الحجرات آية (١٢) .

(٢) سورة الأحزاب آية (٥٨) .

(٣) سورة التوبة آية (١٠٠) .

(٤) سورة الفتح آية (١٨) .

(٥) رواه البخاري (الفتح : ٢١/٧) ومسلم (١٩٦٧/٤) .

٢ - وعن عطاء بن أبي رباح مرسلًا قال : قال النبي ﷺ :
« من سب أصحابي فعليه لعنة الله ، فعليه لعنة الله » ^(١).

٣ - عن عائشة رضي الله عنها قالت : « أمروا بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ فسبوهم » ^(٢).

وقد جاء عن السلف ما يدل على هذا المعنى من تعظيم سب الصحابة وشتمهم وكراهة الإقامة في المكان الذي يحصل فيه سب أو شتم لهم ، فعن أشهب ابن عبد العزيز قال : قال مالك : « لا ينبغي الإقامة بأرض يكون فيها العمل بغير الحق والسب للسلف » ^(٣).

وروي عن غيره من السلف نحو من ذلك :
فعن مغيرة بن شباك قال : « بلغ عليًا أن ابن السود ينتقص أبا بكر وعمر فدعا به ودعا بالسيف ، فقال : فهم بقتله ، فكلم فيه فقال : لا يساكني ببلد أنا فيه فتفاه إلى الشام ، وقيل المدائن » ^(٤).

وعن مغيرة قال : « تحول جرير بن عبد الله وحنظلة وعدي بن حاتم من الكوفة إلى قرقيسياء » ^(٥) ، وقالوا : لا نقيم ببلد يشتم فيها عثمان ^(٦) .
وعن أبي إسحاق الهمداني قال : « شتم أبي بكر وعمر من الكبراء التي قال الله عز وجل :

﴿ إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلًا

(١) رواه ابن أبي عاصم في السنة ، قال الألباني : إسناده مرسل صحيح (٤٨٣/٢) .

(٢) رواه مسلم (٢٣١٧/٤) .

(٣) ذكره ابن عبد الهادي في إرشاد السالك (ص ٥٤) .

(٤) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٤/٧) .

(٥) قرقيسياء : بلد على نهر الخابور بين الحيرة والشام ، في الجانب الشرقي من الفرات .

معجم البلدان (٣٢٨/٤) الروض المعطار (ص ٤٥٥) .

(٦) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٥/٧) .

كريمًا ﴿^(١)﴾ . وروى مثله عن إبراهيم النخعي ^(٢) .
وعن طلحة بن مصرف قال : « كان يقال : بغض بني هاشم نفاق ،
وبغض أبي بكر وعمر نفاق ، والشاك في أبي بكر كالشاك في السنة » ^(٣) .
وقد روي عن غير واحد من السلف نحو من هذه الأقوال ^(٤) .
وإذا كان شتمهم بهذه المثابة فأقل ما فيه التعزير ؛ لأنه مشروع في كل
معصية ليس فيها حد ولا كفارة ، وقد قال ﷺ :
« انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا » ^(٥) ، وهذا مما لا نعلم فيه خلافًا بين
أهل الفقه والعلم من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم بإحسان وسائر أهل
السنة والجماعة فإنهم مجمعون على أن الواجب الثناء عليهم ، والاستغفار لهم ،
والترحم عليهم والترضي عنهم ، واعتقاد محبتهم وموالاتهم ، وعقوبة من أساء
فيهم القول ^(٦) .

وأما الإمام مالك - رحمه الله تعالى - فله في الحكم على من سب الصحابة -
رضي الله عنهم - روايتان :

الأولى : وهي المشهورة عنه :

أ - أن من شتم النبي ﷺ قتل ومن شتم أصحابه أذَّب ^(٧) .

ب - وقال أيضًا : من شتم أحدًا من أصحاب النبي ﷺ ، أبا بكر أو عمر
أو عثمان أو معاوية ، أو عمرو بن العاص ، فإن قال : كانوا على ضلال وكفر ،

(١) سورة النساء آية (٣١) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٢/٧ ، ١٢٦٦) .

(٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٦/٧) .

(٤) رواها اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦١/٧ - ١٢٧٠) ، الصارم المسلول (ص ٥٦٦ - ٥٧٩) .

(٥) رواه البخاري (الفتح : ٩٨/٥) .

(٦) انظر الصارم المسلول (ص ٥٧٨) .

(٧) الشفاء (٩٥٤/٢) الصارم المسلول (ص ٥٦٩) .

قتل ، وإن شتمهم بغير هذا من مشاتمة الناس نكل نكالا شديداً^(١) .
ج - وقال هشام بن عمار^(٢) : قال مالك : « من سب أبا بكر جلد ،
ومن سب عائشة قتل ، قيل له : لِمَ ؟ قال : من رماها فقد خالف القرآن ؛ لأن الله
تعالى يقول : ﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ﴾^(٣) ، فمن عاد لمثله فقد
كفر »^(٤) .

الثانية : تكفير من سب الصحابة رضي الله عنهم :
١ - قال أبو عروة - رجل من ولد الزبير -^(٥) : كنا عند مالك بن أنس
فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله ﷺ فقرأ مالك هذه الآية : ﴿ محمد
رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون
فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في
التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على
سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ﴾^(٦) .

فقال مالك : « من أصبح في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله
ﷺ فقد أصابته هذه الآية »^(٧) .

-
- (١) الشفاء (١١٠٨/٢) مناقب مالك للزواوي (ص ١٤٣) .
(٢) هشام بن عمار السلمي ، الإمام ، أبو الوليد ، خطيب دمشق ، ومقرئها ، ومحدثها ،
وعالمها ، صدوق مكث ، له ما ينكر ، مات سنة ٢٤٥ هـ . لسان الميزان (٣٠٢/٤)
التقريب (ص ٥٧٣) .
(٣) سورة النور آية (١٧) .
(٤) تفسير القرطبي (٢٠٥/١٢) الشفاء (١١٠٩/٢) الصارم المسلول (ص ٥٦٦) مناقب
مالك للزواوي (ص ١٤٤) .
(٥) لم أقف على ترجمته .
(٦) سورة الفتح آية (٢٩) .
(٧) رواه أبو نعيم في الحلية (١٢٧/٦) وذكره كل من : القرطبي في تفسيره =

٢ - وقال ابن كثير : ومن هذه الآية انتزع مالك - رحمه الله عليه - في رواية عنه بتكفير الروافض الذين ييغضون الصحابة رضي الله عنهم قال : لأنهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة - رضي الله عنهم - فهو كافر لهذه الآية . ووافقه طائفة من العلماء رضي الله عنهم على ذلك^(١) .

٣ - قال القرطبي : لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله ، فمن نقص واحدًا منهم أو طعن عليه في روايته ؛ فقد رد على الله رب العالمين ، وأبطل شرائع المسلمين^(٢) .

٤ - وقال الهيثمي مثل قول ابن كثير ، وزاد : وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية ، وذكر موافقة الشافعي وجماعة من الأئمة لمالك في القول بتكفيرهم^(٣) .

وقال أحمد بن حنبل : قال مالك رحمه الله : « الذي يشتم أصحاب النبي ﷺ ليس له سهم - أو قال - نصيب في الإسلام »^(٤) ، ليس لمن انتقص أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ في الفيء حق .

وفي رواية : عن معن بن عيسى^(٥) قال : سمعت مالكا يقول : « ليس لمن سب أصحاب رسول الله ﷺ في الفيء حق ، قد قسم الله الفيء على ثلاثة أصناف فقال :

﴿ للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يتفنون فضلًا

= (٢٩٦/١٦ - ٢٩٧) وابن كثير في تفسيره (٢٠٤/٤) والبغوي في تفسيره (٢٠٧/٤) .

(١) تفسير ابن كثير (٢٠٤/٤) .

(٢) تفسير القرطبي (٢٩٧/١٢) .

(٣) الصواعق المحرقة (ص ٢١٠) .

(٤) رواه الحلال في السنة (ص ٤٩٣) وابن أبي زمنين في أصول السنة (رقم ١٩١) وذكره ابن بطة في الإبانة الصغرى (ص ١٦٢) .

(٥) تقدم في ص : (٩٤) .

من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ﴿١﴾، ثم قال : ﴿والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾ (٢).

ثم قال : ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ (٣)، فإنما الفيء لهؤلاء الثلاثة الأصناف (٤).

٥ - عن عبد الله بن سوار العبدي (٥) قال : قال مالك : « من تنقص أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ ، أو كان في قلبه عليهم غل ، فليس له حق في فيء المسلمين ، ثم تلا الآيات من قوله تعالى : ﴿ ما أفاء الله على رسوله ﴾ إلى قوله : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ (٦) ، قال : فمن تنقصهم أو كان في قلبه غل ؛ فليس له في الفيء حق » (٧).

قال ابن كثير : ما أحسن ما استنبط الإمام مالك - رحمه الله - من هذه الآية الكريمة ، أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال الفيء نصيب ، لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء في قولهم : ﴿ ربنا اغفر لنا ولإخواننا ﴾ (٨) ، ثم ذكر قول عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت : « أمروا بالاستغفار لأصحاب

(١) سورة الحشر آية (٨) .

(٢) سورة الحشر آية (٩) .

(٣) سورة الحشر آية (١٠) .

(٤) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٨/٧ - ١٢٦٩) وذكره القاضي عياض في الشفاء (١١١١/٢) وترتيب المدارك (٤٦/٢ - ٤٧) .

(٥) عبد الله بن سوار بن عبد الله بن قدامة العبدي ، أبو السوار ، البصري القاضي ، ثقة ، مات سنة ٢٢٨ هـ . التقريب (ص ٣٠٧) السير (٤٣٤/١٠) .

(٦) سورة الحشر الآيات (٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠) .

(٧) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٧/٦) وذكره البغوي في تفسيره (٣٢١/٤) .

(٨) تفسير ابن كثير (٣٣٩/٤) .

رسول الله ﷺ فسبوه ثم قرأت هذه الآية : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ﴾ ^(١) .

وقال القرطبي عن هذه الآية : هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الفيء ، ما أقاموا على محبتهم وموالاتهم ، والاستغفار لهم ، وأن من سبهم أو واحداً منهم ، أواعقده فيه شراً ، إنه لا حق له في الفيء ، روي ذلك عن مالك وغيره ^(٢) .

٦ - وقال مصعب الزبيري ^(٣) ، وعبد الله بن نافع ^(٤) : دخل هارون المسجد ، فركع ثم أتى قبر النبي ﷺ ، فسلم عليه ، ثم أتى مجلس مالك ، فقال : السلام عليك ورحمة الله وبركاته ، قال له مالك : وعليك السلام - يا أمير المؤمنين - ورحمة الله وبركاته ، ثم قال لمالك : هل لمن سب أصحاب رسول الله ﷺ في الفيء حق ؟ قال : لا ، ولا كرامة ولا مسرة ، قال : من أين قلت ذلك ؟ قال : قال الله : ﴿ ليغيظ بهم الكفار ﴾ فمن عابهم ، فهو كافر ولا حق لكافر في الفيء ^(٥) .

وقد جاء عن الإمام مالك - رحمه الله - بيان علة أخرى في تكفير الروافض ، وهو أن سبهم والقدح بهم كسب رسول الله ﷺ والقدح به ، حيث قال : إنما هؤلاء أقوام أرادوا القدح في النبي ﷺ فلم يمكنهم ذلك فقدحوا في أصحابه ، حتى يقال : رجل سوء ، ولو كان رجلاً صالحاً لكان أصحابه صالحين ، أو كما قال ^(٦) .

(١) رواه ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير (٣٣٩/٤) وهو في صحيح مسلم بدون ذكر الآية (٢٣١٧/٤) .

(٢) تفسير القرطبي (٣٢/١٨) .

(٣) تقدم في ص : (١١٥) .

(٤) تقدم في ص : (١٠٠) .

(٥) ذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٦/٢ - ٤٧) .

(٦) الصارم المسلول (ص ٥٨٠) .

○ أقوال أهل العلم في حكم سب الصحابة ○ - رضي الله عنهم -

اختلف السلف رحمهم الله في الحكم على من سب الصحابة رضي الله عنهم ، فمنهم من ذهب إلى تأديب وتعزير من سبهم أو شتمهم ، ومنهم من ذهب إلى تكفيره وقته ، ومنهم من اختلفت الرواية عنه تبعاً لاختلاف القول عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - .

القول الأول :

من ذهب إلى تأديبه وعقابه بالحبس أو الضرب .

١ - إحدى الروايتين عن مالك وأحمد .

٢ - إسحاق بن راهوية .

٣ - ابن أبي موسى .

٤ - عمر بن عبد العزيز .

٥ - عاصم الأحول ، وغيرهم من التابعين^(١) .

قال عبد الملك بن حبيب : من غلا من الشيعة إلى بغض عثمان والبراءة منه أدب أدباً شديداً ، ومن زاد إلى بغض أبي بكر وعمر ، فالعقوبة عليه أشد ، ويكرر ضربه ، ويطال سجنه حتى يموت ، ولا يبلغ به القتل إلا في سب النبي ﷺ^(٢) .

وقال ابن المنذر : لا أعلم أحداً قتل من سب من بعد النبي ﷺ وقال القاضي أبو يعلى : الذي عليه الفقهاء في سب الصحابة : إن كان مستحلاً لذلك

(١) انظر اعتقاد أهل السنة للالكائي (١٢٦١/٧ - ١٢٦٦) الصارم السلول (٥٦٧ - ٥٦٩) .

(٢) الصارم السلول (ص ٥٦٩) .

كفر ، وإن لم يكن مستحلاً فسق ولم يكفر ، سواء كفرهم أو طعن في دينهم مع إسلامهم^(١).

● أدلة أصحاب هذا القول :

١ - أن رجلاً أغلظ لأبي بكر ، وفي رواية شتمه ، فقال له أبو برزة : أقتله ؟ فأنهره ، وقال : ليس هذا لأحد بعد النبي ﷺ^(٢).

٢ - أن أبا بكر رضي الله عنه كتب إلى المهاجر بن أبي أمية إن حد الأنبياء ليس يشبه الحدود^(٣).

٣ - أن الله تعالى ميز بين مؤذي الله ورسوله ، ومؤذي المؤمنين ، فجعل الأول ملعوناً في الدنيا والآخرة ، وقال في الثاني : ﴿ فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾^(٤) ومطلق البهتان والإثم ليس بموجب للقتل ، وإثماً موجب للعقوبة في الجملة ، فتكون عليه عقوبة مطلقة ، ولا يلزم من العقوبة جواز القتل .

٤ - قوله ﷺ :

« لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والثيب الزاني ، والمفارق لدينه التارك للجماعة »^(٥).

ومطلق السب لغير الأنبياء لا يستلزم الكفر ؛ لأن بعض من كان على عهد النبي عليه الصلاة والسلام كان ربما سب بعضهم بعضاً ، ولم يكفر أحد بذلك ؛ ولأن أشخاص الصحابة لا يجب الإيمان بهم بأعيانهم ، فسب الواحد لا يقدح

(١) الصارم المسلول (ص ٥٦٩) .

(٢) تقدم تخريجه في حكم شتم النبي ﷺ ص : (٤٢٩) .

(٣) ذكر ذلك سيف بن عمر التميمي في كتاب « الردة والفتوح » عن شيوخه كما في الصارم المسلول (ص ٢٠٠) .

(٤) سورة الأحزاب آية (٥٨) والآية بتامها : ﴿ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ .

(٥) رواه البخاري (الفتح : ٢٠١/١٢) ومسلم (١٣٠٢/٣ - ١٣٠٣) .

في الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر^(١).

● القول الثاني :

من ذهب إلى قتل من سب الصحابة وكفر الرافضة :

- ١ - إحدى الروایتين عن مالك وأحمد . ٢ - محمد بن يوسف الفريابي .
- ٣ - أحمد بن يونس . ٤ - أبو بكر بن هانيء .
- ٥ - عبد الله بن إدريس . ٦ - الحسن بن الحسن .
- ٧ - أبو بكر عبد العزيز . ٨ - الإمام الشافعي .
- ٩ - أبو عبيد القاسم بن سلام^(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وصرح جماعة من أصحابنا بكفر الخوارج المعتقدين البراءة من علي وعثمان ، وبكفر الرافضة المعتقدين لسب جميع الصحابة الذين كفروا الصحابة وفسقوهم وسبوهم^(٣).

● استدلل أصحاب هذا القول بما يلي :

لأصحاب هذا القول أدلة من القرآن والسنة ، وآثار الصحابة وأفعالهم :

فأما من القرآن :

قوله تعالى : ..

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجدًا يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ﴾^(٤).

(١) الصارم المسلول (ص ٥٧٩) .

(٢) انظر السنة للخلال (٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩) اعتقاد أهل السنة للالكائي

(٣) (١٢٦٦/٧ - ١٢٧٠) الصارم المسلول (ص ٥٦٩ - ٥٧٠) .

(٤) الصارم المسلول (ص ٥٧٠) .

(٤) سورة الفتح آية (٢٩) .

وجه الدلالة : إذا كان الكفار يغازلون بهم ، فمن غيظ بهم فقد شارك الكفار فيما أذله الله به ، وأخزاهم وكتبهم على كفرهم ، ولا يشارك الكفار في غيظهم الذي كتبوا به جزاء كفرهم إلا كافر ؛ لأن المؤمن لا يكتب جزاء للكفر .

يوضح ذلك أن قوله تعالى : ﴿ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ تعليق للحكم بوصف مشتق مناسب ، لأن الكفر مناسب أن يغازب صاحبه ، فإذا كان هو الموجب ؛ لأن يغيب الله صاحبه بأصحاب محمد ، فمن غاظه الله بأصحاب محمد فقد وجد في حقه موجب ذاك وهو الكفر . قال عبد الله بن إدريس الأزدي الإمام : ما آمن أن يكونوا قد ضارعوا الكفار - يعني الرافضة - لأن الله تعالى يقول : ﴿ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ ^(١) .

أما من السنة :

١ - عن علي رضي الله عنه قال : « والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ، إنه لعهد النبي الأمي إليّ أنه : لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق » ^(٢) .

٢ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار » ^(٣) .

٣ - عن البراء وأنس أن النبي ﷺ قال في الأنصار : « لا يحبهم إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق ، من أحبهم أحبه الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله » ^(٤) .

٤ - عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا يبغض الأنصار رجل آمن بالله واليوم الآخر » ^(٥) .

(١) الصارم المسلول (ص ٥٧٩) وانظر تفسير القرطبي (٢٩٦/١٦ - ٢٩٩) وابن كثير (٢٠٣/٤ - ٢٠٥) .

(٢) رواه مسلم (٨٦/١) .

(٣) رواه مسلم (٨٥/١) .

(٤) رواه مسلم (٨٥/١) .

(٥) رواه مسلم (٨٦/١) .

ومن آثار الصحابة - رضي الله عنهم - :

١ - عن مغيرة بن شباك الضبي قال : « بلغ عليا أن عبد الله بن الأسود ينتقص أبا بكر وعمر ، فهم بقتله ، فكلم فيه ، فقال : لا يساكنني بيلد أنا فيه ، فنفاه إلى الشام ^(١) » .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ولا يظهر عن علي - رضي الله عنه - أنه يريد قتل رجل إلا وقتله حلال عنده ويشبهه - والله أعلم - أن يكون إنما تركه خوف الفتنة بقتله ، كما كان النبي ﷺ يمسك عن قتل بعض المنافقين ^(٢) .

٢ - عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى قال : « قلت لأبي : لو أتيت برجل يسب أبا بكر ما كنت صانعا ؟ قال : أضرب عنقه ، قلت : فعمر ؟ قال : أضرب عنقه ^(٣) » .

٣ - عن ابن أبي ليلى قال : تدارعوا في أبي بكر وعمر ، فقال رجل من عطاراد : عمر أفضل من أبي بكر ، فقال الجارود : بل أبو بكر أفضل منه ، قال : فبلغ ذلك عمر - رضي الله عنه - قال : فجعل يضربه ضربا بالدرة حتى شغل برجليه ، ثم أقبل إلى الجارود فقال : إليك عني ، ثم قال عمر : أبو بكر كان خير الناس بعد رسول الله ﷺ ، في كذا وكذا ، ثم قال عمر : من قال غير هذا أقمنا عليه ما نقيم على المفتري ^(٤) .

٤ - عن علقمة بن قيس : « خطبنا علي ، على هذا المنبر - فذكر ما شاء أن يذكر - ثم قال : ألا إنه بلغني أن ناسا يفضلوني على أبي بكر وعمر ، ولو كنت تقدمت في ذلك لعاقبت فيه ، ولكني أكره العقوبة قبل التقدم ، من أتيت به من بعد مقامي قد قال شيئا من ذلك ، فهو مفتر ، عليه ما على المفتري ،

(١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٤/٧) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٥٨٤) .

(٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٤/٧) .

(٤) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٥٧٩/٢) .

ثم قال : إن خير الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر ^(١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : فإذا كان الخليفان الراشدان عمر وعلي - رضي الله عنهما - يجلدان حد المفترى ، من يفضل عليا على أبي بكر وعمر ، أو من يفضل عمر على أبي بكر - مع أن مجرد التفضيل ليس فيه سب ولا عيب - علماً بأن عقوبة السب عندهما فوق هذا بكثير ^(٢) .

● تفصيل القول في حكم سب الصحابة - رضي الله عنهم - :

يمكن تفصيل القول في كيفية الحكم على من يسب الصحابة - رضي الله عنهم - بالكفر أو عدمه بالنظر إلى العبارة تصدر من الساب وبالنظر إلى اعتقاد الساب لما يتلفظ به ، أو عدمه ؛ لأن من السب سباً لا يحكم بكفر صاحبه ، ومنه من لا شك بكفر صاحبه ، ومنه ما هو متردد الحكم فيه بين الكفر وعدمه ولذلك أقول :

١ - من سبهم سباً لا يقدح في عدالتهم ولا في دينهم - مثل وصف بعضهم بالبخل ، أو الجبن ، أو قلة العلم ، أو عدم الزهد ، ونحو ذلك - فهذا هو الذي يستحق التأديب والتعزير ، ولا نحكم بكفره بمجرد ذلك ، وعلى هذا يحمل كلام من لم يكفرهم من أهل العلم .

(١) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٥٨٨/٢) وابن أبي عاصم في السنة ، قال محققه الألباني : حديث حسن (٤٨٠/٢) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٣٩٦/٧) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٥٨٦) وانظر ما نقله اللالكائي من أقوال السلف في الرافضة الذين يدينون بسبب الصحابة - رضي الله عنهم - في باب : سياق ما روي في مخازي الروافض الذين يسبون أصحاب رسول الله ﷺ ويتدينون بذلك وكفرهم وما نقل من حماقاتهم وترهاتهم . اعتقاد أهل السنة (١٤٥٣/٨ - ١٤٦٤) .

٢ - من اقترن بسبه دعوى أن عليا إله ، أو أنه كان هو النبي وإنما غلط جبريل في الرسالة ، أو من زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشرة نفساً ، أو أنهم فسقوا عامتهم ، فهذا لا ريب ولا شك في كفره ؛ لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع ، من الرضى عنهم والثناء عليهم ، بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين ، فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفار أو فساق ، وأن هذه الآية التي هي : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ﴾ ^(١) ، وخيرها هو القرن الأول ، كان عامتهم كفاراً أو فساقاً ، ومضمونها أن هذه الأمة شر الأمم ، وأن سابقي هذه الأمة هم شرارها ، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام ، ولهذا تجد عامة من ظهر عليه شيء من هذه الأقوال ، فإنه يتبين أنه زنديق ، وعامة الزنادقة إنما يستترون بمذهبهم .

٣ - أما من لعن وقبح مطلقاً ، فهذا محل الخلاف فيهم ؛ لتردد الأمر بين لعن الغيظ ، ولعن الاعتقاد ^(٢) .

(١) سورة آل عمران آية (١١٠) .

(٢) الصارم المسلول (ص ٥٨٦ - ٥٨٧) وانظر الشفاء (١٠٦٨/٢ ، ١٠٧٢) ، والصواعق المحرقة للهيتمي ، وإقام الحجر للسيوطي .

الفصل الثاني

○ في الساحر وحكمه عند الإمام مالك ○

السحر لغة : صرف الشيء عن حقيقته ووجهه إلى غيره ، تقول العرب : ما سحرك عن وجه كذا وكذا : أي ما صرفك وقيل في معنى قوله تعالى : ﴿ فَأَنى تَسْحَرُونَ ﴾^(١) أي : أنى تصرفون^(٢).

وفي معنى قوله ﷺ : « إن من البيان لسحراً »^(٣) أي : أن منه ما يصرف قلوب السامعين ، وإن كان غير حق^(٤).

وقيل : إن أصله من الخفاء ، ولذلك سمي السَّحُورُ لكونه يقع خفياً في آخر الليل ، وسميت الرئة السُّحْرُ : لخفائها ولطف مجاريها إلى أجزاء البدن ، وقيل في تفسير قوله تعالى : ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ ﴾^(٥) ، أي : أخفوا عنهم عملهم^(٦).

وأما في الاصطلاح : فقد اختلفت أقوال العلماء في ذلك : فقليل : هو عزائم ورق وعقد ، تؤثر في الأبدان ، فيمرض ، ويقتل ، ويفرق بين المرء

(١) سورة المؤمنون آية (٨٩) .

(٢) تفسير ابن جرير (٤٩/١٨) .

(٣) رواه مالك في الموطأ (٩٨٦/٢) البخاري من طريق مالك [الفتح : ٢٣٧/١٠] .

(٤) النهاية لابن الأثير (٣٤٦/٢) لسان العرب (٣٤٨/٤) .

(٥) سورة الأعراف آية (١١٦) .

(٦) تفسير ابن كثير (١٤٧/١) .

وزوجه^(١) ، كما قال تعالى :

﴿ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ﴾^(٢).

وقيل : هو كلام مؤلف يعظم فيه غير الله تعالى ، وتنسب إليه فيه المقادير والكائنات^(٣).

وقيل غير ذلك^(٤) ، وإنما اختلفت تعريفات العلماء نظرًا لتعدد أنواعه .

قال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي : اعلم أن السحر في الاصطلاح لا يمكن حده بحد جامع مانع لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته ، ولا يتحقق قدر مشترك بينها يكون جامعًا لها مانعًا لغيرها ، ومن هنا اختلفت عبارات العلماء في حده اختلافًا متباينًا^(٥).

● حكمه :

يرى الإمام مالك رحمه الله أن الساحر من المسلمين كافر بالله يقتل ولا يستتاب كالزنديق^(٦).

وروى مالك في الموطأ عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة أنه بلغه أن حفصة زوج النبي ﷺ قتلت جارية لها سحرتها ، وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت^(٧).

(١) الكافي لابن قدامة (١٦٤/٤) .

(٢) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي (٣١/١) .

(٤) انظر تفسير ابن جرير (٤٥٩/١ - ٤٦١) فتح الباري (٢٢٢/١٠) .

(٥) أضواء البيان (٤٤٤/٤) .

(٦) ذكره القرطبي في تفسيره (٤٧/٢) وابن كثير في تفسيره (١٤٧/١) وابن حجر في

فتح الباري (٢٣٦/١٠) والهيتمي في الزواجر (١٠٤/٢) وفي الإعلام بقواطع الإسلام (٣٩٢/٢) .

(٧) الموطأ (٨٧١/٢) وسيائي تخريجه وتصحيحه .

قال مالك : الساحر الذي يعمل السحر ولم يعمل ذلك له غيره هو مثل الذي قال الله وتبارك وتعالى في كتابه :

﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ﴾^(١) ، فأرى أن يقتل ، ذلك إذا عمل ذلك هو نفسه^(٢).

وقال ابن المواز من قول مالك وأصحابه أن الساحر كافر بالله فإذا سحر هو بنفسه فإنه يقتل ولا يستتاب ، والسحر كفر ، قال تعالى :

﴿ إنما نحن فتنه فلا تكفر ﴾^(٣). وقال مالك : هو كالزنديق إذا عمل السحر هو بنفسه قال تعالى :

﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ﴾^(٤) ، وقد أمرت حفصة بجارية لها سحرتها أن تقتل ، فقتلت^(٥).

ونقل القرطبي عن مالك أنه قال : فإن جاء الساحر أو الزنديق تائباً قبل أن يشهد عليهما قبلت توبتهما ، والحجة لذلك قوله تعالى :

﴿ فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ﴾^(٦) ، فدل على أنه كان ينفعهم إيمانهم قبل نزول العذاب ، فكذلك هذان^(٧).

هذا في الساحر من المسلمين ، أما ساحر الذمة فاختلف القول فيه عن مالك ، فروي عنه عدم التفريق بينهما ، وأن حكم ساحر الذمة كحكم ساحر المسلمين ، وروي عنه أن ساحر الذمة يختلف حكمه عن ساحر المسلمين .

(١) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٢) الموطأ (٨٧١/٢) .

(٣) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٤) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٥) البيان والتحصيل (٤٤٣/١٦) .

(٦) سورة غافر آية (٨٥) .

(٧) تفسير القرطبي (٤٩/٢) .

قال ابن القاسم^(١) : أخبرني ابن أبي زنبر^(٢) أن رجلاً جاء إلى مالك فقال : أرأيت الساحر من أهل الذمة إذا عثر عليه ؟ قال : إن أسلم لم يقتل وإن لم يسلم قتل ، وهو بمنزلة من شتم النبي ﷺ من النصارى ، إن أسلم لم يقتل ، وإن لم يسلم قتل^(٣) .

وقال القرطبي : وقال مالك : لا يقتل إلا أن يقتل بسحره ويضمن ما جنى ، ويقتل إن جاء منه ما لم يعاهد عليه ، وقال ابن خويزمنداد : فأما إن كان ذمياً فقد اختلفت الرواية عن مالك ، فقال مرة : يستتاب وتوبته الإسلام ، وقال مرة يقتل وإن أسلم

وقال مالك أيضاً في الذمي إذا سحر يعاقب ، إلا أن يكون قتل بسحره ، أو أحدث حدثاً فيؤخذ منه بقدره^(٤) .

ويقول الإمام مالك بكفر الساحر وقتله بدون استتابة ، قال جماعة من الصحابة والتابعين منهم : عمر وعثمان وابن عمر وحفصة ، وجندب بن عبد الله ، وجندب بن كعب ، وقيس بن سعد ، وعمر بن عبد العزيز ، وبه قال أحمد في رواية ، وأبو حنيفة^(٥) .

وأما الإمام الشافعي فقال : إذا تعلم الساحر قلنا له : صف لنا سحرك فإن وصف ما يوجب الكفر مثلما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته كفر ، ولم ير القتل بمجرد السحر إلا إن عمل في سحره ما يبلغ

(١) تقدم في ص : (٤٣) .

(٢) تقدم في ص : (١٨٤) .

(٣) البيان والتحصيل (٤٤٣/١٦) .

(٤) تفسير القرطبي (٤٩/٢) فتح الباري (٢٧٧/٦) (٢٢٤/١٠ - ٢٣٦) .

(٥) الفتاوى (٣٨٤/٢٩) بشرح الطحاوية (ص ٥٩٨) . فتح الباري (٢٢٤/١٠) . تيسير

العزیز الحمید (ص ٣٤١) .

الكفر ، وبه قال ابن المنذر ورواية لأحمد^(١) .

وفي رواية للشافعي : لا يقتل إلا إن اعترف أنه قتل بسحره فيقتل به ، فإن اعترف أن سحره قد يقتل ، وقد لا يقتل ، وأنه سحره ، وأنه مات ، لم يجب عليه القصاص ووجبت الدية في ماله ، لا على عاقلته^(٢) .

وقال أيضًا باستتابته ، وأنه إن تاب قبلت توبته وخطي سبيله ، واستدل بما يلي :

١ - بالقياس : أي قياس الساحر على المشرك ؛ لأن ذنب الساحر لا يزيد على الشرك ، والمشرك يستتاب ، وتقبل توبته ، فكذلك الساحر وعلمه بالسحر لا يمنع توبته .

٢ - قياسه على ساحر أهل الكتاب إذا أسلم ، ولذلك صح إيمان سحرة فرعون وتوبتهم^(٣) .

● الأدلة :

● أدلة من قال بكفر الساحر^(٤) :

من القرآن :

١ - قوله تعالى : ﴿ وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفر ﴾^(٥) .

٢ - قوله تعالى : ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون

(١) تفسير ابن كثير (١٤٧/١) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٣٥) .

(٢) فتح الباري (٢٣٦/١٠) .

(٣) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٤٣) وانظر الزواجر (١٠٤/٢) والإعلام بقواطع الإسلام للهيتمي (ص ٤٠٣) تفسير ابن كثير (١٤٧/١) فتح الباري (٢٣٦/١٠) .

(٤) انظر صحيح البخاري (الفتح : ٢٢١/١٠) تيسير العزيز الحميد (٣٣٤ - ٣٣٥) فتح المجيد (٣١٤ - ٣١٥) .

(٥) سورة البقرة آية (١٠٢) .

الناس السحر ﴿^(١)﴾ .

٣ - قوله تعالى : ﴿ ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق ﴾ ^(٢) .

٤ - قوله تعالى : ﴿ ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾ ^(٣) .

الأدلة من السنة :

١ - عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال :
« من أتى كاهنًا أو ساحرًا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » ^(٤) .

٢ - وقوله ﷺ : « اجتنبوا السبع الموبقات » وذكر منها « السحر » ^(٥) .
٣ - عن عمران بن حصين - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال :
« ليس منا من تطير أو تطير له ، أو تكهن أو تكهن له ، أو سحر أو سحر له ، ومن أتى كاهنًا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » ^(٦) .

(١) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٢) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٣) سورة طه آية (٦٩) .

(٤) رواه الطبراني في الأوسط (٢٧٠/٢) والكبير (٩٣/١٠) والبخاري في كشف الأستار (٤٤٣/٢) قال المنذري : إسناده جيد موقوفًا . الترغيب والترهيب (٣٦/٤) وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح خلا هبيرة بن مريم ، وهو ثقة . مجمع الزوائد (١١٨/٥) وقال ابن كثير في تفسيره : إسناده صحيح وله شواهد (١٤٣/١) وجود سنده الحافظ ابن حجر وقال : مثله لا يقال بالرأي . أي له حكم الرفع . فتح الباري (١٧٦/١٠) وانظر غاية المرام للألباني (ص ١٧٦) .

(٥) رواه البخاري (الفتح : ٣٩٣/٥) ومسلم (٩٢/١) .

(٦) رواه الطبراني في الكبير (١٦٢/١٨) قال المنذري : إسناده جيد . الترغيب والترهيب (٣٣/٤) وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح خلا إسحاق بن الربيع وهو ثقة . مجمع الزوائد (١١٧/٥) وحسنه الألباني في غاية المرام (ص ١٧٦) .

هذه أدلة من قال بكفر الساحر وهو الذي عليه الأكثر ، وقول الشافعي رحمه الله لا يخالف الجمهور ؛ لأن السحر لا يمكن أن يتأتى بدون شرك ؛ لأنه من قبل الشياطين ، ولا يحصل السحر إلا بعبادتهم ، وعبادة الكواكب ^(١) .

● الأدلة على قتل الساحر من غير استتابة :

١ - عن بجالة بن عبدة قال : كتب عمر بن الخطاب : أن اقتلوا كل ساحر وساحرة قال : فقتلنا ثلاث سواحر ^(٢) .

٢ - عن جندب الخير الأزدي : « حد الساحر ضربة بالسيف » ^(٣) .

٣ - عن الحسن أن أميراً من أمراء الكوفة دعا ساحراً يلعب بين يدي الناس فبلغ جندباً فأقبل بسيفه واشتمل عليه ، فلما رآه ضربه بسيفه ففرق الناس عنه ، فقال : أيها الناس لن تراعوا ، إنما أردت الساحر ، فأخذته الأمير فحبسه ، فبلغ ذلك سلمان فقال : بئس ما صنعنا ، لم يكن ينبغي لهذا وهو إمام يؤتم به يدعو ساحراً يلعب بين يديه ، ولا ينبغي لهذا أن يعاتب أميره بالسيف ^(٤) .

٤ - ما جاء أن حفصة - رضي الله عنها زوج النبي ﷺ - قتلت جارية لها سحرتها ، وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت ^(٥) .

(١) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٣٧) .

(٢) رواه عبد الرزاق في المصنف (١٧٩/١٠ ، ١٨٠ ، ١٨١) وأحمد (١٩٠/١ - ١٩١)

وأبو داود (١٦٨/٣) والبيهقي في السنن الكبرى (١٣٦/٨) قال الشيخ سليمان بن

عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب : إسناده حسن تيسير العزيز الحميد (ص ٣٢٤)

وقال أحمد شاكر في تحقيق المسند : إسناده صحيح (١٢٣/٣) انظر الرسالة للشافعي (ص ٤٣٢)

وأصله في صحيح البخاري بدون ذكر قتل السحرة . انظر فتح الباري (٢٥٧/٦ -

٢٦١) وانظر السلسلة الضعيفة للألباني (٦٤١/٣) .

(٣) رواه مرفوعاً الترمذي في سننه وضعفه ، وقال : والصحيح عن جندب موقوفاً

(٦٠/٤) ومن ضعفه مرفوعاً وصححه موقوفاً الذهبي في الكبائر (ص ٣٣) وابن حجر

في فتح الباري (٢٣٦/١٠) وابن كثير في تفسيره (١٤٤/١) .

(٤) رواه الحاكم (٣٦١/٤) قال الألباني : هذا إسناده موقوف صحيح إلى الحسن . السلسلة

الضعيفة (٦٤٢/٣) .

(٥) رواه مالك في الموطأ بلاغاً : (٨٧١/٢) ووصله عبد الله بن أحمد في مسائل أبيه =

هذه أدلة الجمهور القائلين بكفر الساحر ، وقتله من غير استتابة والتي تبين منها أن الصحابة رضي الله عنهم لم يستتبوا السحرة ؛ لأن علم السحر لا يزول بالتوبة ، وأما ما ذهب إليه الشافعي من أنه يستتاب فإن تاب قبلت توبته فإنه استدل بما يلي :

أولاً : بالقياس قال : لأن ذنب الساحر لا يزيد على الشرك ، والمشرک يستتاب وتقبل توبته ، فكذلك الساحر ، وعلمه بالسحر لا يمنع التوبة ، وكذلك قياسه على ساحر أهل الكتاب إذا أسلم.

ثانياً : استدل بما ذكره تعالى في كتابه عن سحرة فرعون^(١) قال تعالى : ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾^(٢).

والصواب ما عليه الجمهور من أنه يقتل من غير استتابة لما تقدم ذكره من الأدلة وفعل الصحابة ، ولأنه لو كانت الاستتابة واجبة لفعلوها أو بينها.

وأما ما استدل به الشافعي رحمه الله فيجابه عنه بما يلي :
أولاً : أما قياس الإمام الشافعي الساحر على المشرک فلا يصح ؛ لأن الساحر أكثر فساداً وتشبيهاً من المشرک .

ثانياً : وأما قياسه على ساحر أهل الكتاب ، فكذلك لا يصح ؛ لأن الإسلام يجب ما قبله .

وهذا الخلاف إنما هو في إسقاط الحد عنه بالتوبة ، أما فيما بينه وبين الله ، فإن كان صادقاً قبلت توبته ، وليس هناك ما يحول بين العبد وبين ربه^(٣).

— (ص ٤٢٧) والبيهقي في السنن الكبرى (١٣٦/٨) وسنده صحيح كما قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد انظر تيسير العزيز الحميد (ص ٣٤٣) .

(١) انظر السنن الكبرى للبيهقي (١٣٦/٨ - ١٣٧) تيسير العزيز الحميد

(ص ٣٤٢ - ٣٤٣) فتح المجيد (٣٢٣) .

(٢) سورة الأعراف آية (١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢) .

(٣) انظر تيسير العزيز الحميد (٣٤٣) .

أما فيما يتعلق بالذمي والحكم عليه بالقتل، فقد تقدم أن لمالك - رحمه الله -
عدة روايات يمكن تلخيصها بما يلي :

١ - إن حكمه حكم الساحر المسلم وهما روايتان عن ابن وهب وابن
خويز منداد .

٢ - إن أسلم لم يقتل ، وإن لم يسلم قتل ، وأنه بمنزلة من شتم النبي ﷺ
من النصارى إن أسلم لم يقتل ، وإن لم يسلم قتل ، وهو رواية ابن القاسم عن
ابن أبي زنبر .

٣ - لا يقتل إلا أن يقتل بسحره ، ويضمن ما جنى ، ويقتل إن جاء
منه ما لم يعاهد عليه .

فأما الرواية الأولى فدليل ذلك ما تقدم من الأدلة على قتل الساحر المسلم
بدون استتابة وأنها عامة .

وأما الرواية الثانية ، فيظهر من قول مالك أنه قاسه على شاتم النبي ﷺ
من النصارى ، وقد تقدم الكلام على حكم ذلك^(١) .

وأما الرواية الثالثة ، فيبدو أن دليلها هو أن النفس بالنفس ، وأنه إذا لم
يحصل من سحره قتل ، فإنه لا يقتل ؛ لأنه كافر فالحكم فيه لا يتغير إلا إن كان
في ذلك عهد ، واستدل على هذا القول بعدم قتل النبي ﷺ للبيد اليهودي^(٢) .

وقد روى البخاري عن ابن شهاب أنه سئل : أَعْلَى مَنْ سَحَرَ مِنْ أَهْلِ
العهد قَتْلٌ ؟ قال : بلغنا أن رسول الله ﷺ قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه ،
وكان من أهل الكتاب^(٣) .

قال الحافظ ابن حجر : قال ابن بطلال : لا حجة لابن شهاب في قصة

(١) تفسير ابن كثير (١/١٤٧) وقصة سحر لبيد للنبي ﷺ رواها البخاري (الفتح :
٢٣٦/١ - ٢٣٧) .

(٢) انظر فتح الباري (٦/٢٧٦) تفسير ابن كثير (١/١٤٨) .

(*) انظر من (ص ٤١٩ - ٤٤٢) .

الذي سحر النبي ﷺ ؛ لأنه كان لا ينتقم لنفسه ؛ ولأن السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في بدنه ، وإنما كان اعتراه شيء من التخيل ، وهذا كما تقدم أن عفرينًا تفلت عليه ليقطع صلاته فلم يتمكن من ذلك ، وإنما ناله من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى .

قال ابن حجر : ولهذا الاحتمال لم يجزم المصنف بالحكم^(١) .

وقال القرطبي : لا حجة على مالك من هذه القصة ؛ لأن ترك قتل لبيد ابن الأعصم كان لخشية أن يثير بسبب قتله فتنة ، أو لئلا ينفر الناس عن الدخول في الإسلام ، وهو من جنس ما راعاه النبي ﷺ من منع قتل المنافقين حيث قال : « لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه »^(٢) .

والذي عليه الجمهور : أن ساحر أهل الذمة لا يقتل ، ولكن يعاقب إلا إن قتل بسحره فيقتل ، أو أحدث حدثًا فيؤخذ به^(٣) .

وخلاصة القول في حكم السحر : أنه إذا اشتمل على قول أو فعل يقتضي الكفر ، كدعوى علم الغيب أو استخدام الشياطين أو نحو ذلك ، فهو كفر ، ويقتل الساحر لذلك .

وأما إذا تجرد من ذلك كسحر التدخين والشعوذة والأدوية المضرة ، فهذا معصية وكبيرة من الكبائر ، وإنما حكم الجمهور على الساحر بالكفر ؛ لأن السحر غالبًا لا يكون إلا كفرًا كما دلت النصوص ، ولذلك قالوا بحقيقة السحر .

قال النووي : عمل السحر حرام ، وهو من الكبائر بالإجماع ، وقد عده النبي ﷺ من السبع الموبقات ومنه ما يكون كفرًا ، ومنه ما لا يكون كفرًا بل معصية كبيرة ، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر فهو كفر ، وإلا فلا^(٤) .

(١) فتح الباري (٢٧٧/٦) .

(٢) فتح الباري (٢٣١/١٠) .

(٣) فتح الباري (٢٧٧/٦) .

(٤) شرح مسلم للنووي (١٧٦/١٤) وانظر سنن الترمذي (٦٠/٤) والمتقى للباجي =

وقال الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب - بعد أن ذكر قول الجمهور وقول الشافعي - :

وعند التحقيق ليس بين القولين اختلاف، فإن من لم يكفر لظنه أنه يتأتى بدون الشرك ، وليس كذلك ، بل لا يتأتى السحر الذي من قبل الشياطين إلا بالشرك ، وعبادة الشياطين والكواكب ، ولهذا سماه الله كفراً ... ثم ذكر أن السحر بالأدوية والتدخين لا يكون كفراً ولكن حرام ، ويعزر فاعله تعزيراً بليغاً لمضرته .

ونقل عن بعض أصحاب أحمد قولهم بكفر الساحر، إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقي شيء يضر ولا يكفر^(١).

وفي رواية : فأما من يسحر بالأدوية والتدخين وسقي شيء يضر فلا يكفر ولا يقتل ، ويعزر بما يردعه^(٢).

وقال الهيثمي : ومن المكفرات أيضاً السحر الذي فيه عبادة الشمس ونحوها ، فإن خلا من ذلك ؛ كان حراماً لا كفراً ، فهو بمجرد لا يكون كفراً ما لم ينضم إليه مكفر^(٣).

وقال الحافظ ابن حجر ؛ تعليقاً على قوله تعالى : ﴿ وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر ﴾ : وقد استدلل بهذه الآية على أن السحر كفر ، ومتعلمه كافر ، وهو واضح في بعض أنواعه التي قدمتها ، وهو التعبد للشياطين أو الكواكب ، وأما النوع الآخر الذي هو من باب الشعوذة فلا يكفر به من تعلمه أصلاً^(٤).

(١١٦/٧ - ١١٨) .

- (١) تيسير العزيز الحميد (ص ٣٣٥) وانظر فتح المجيد (ص ٣١٦) .
- (٢) الإعلام بقواطع الإسلام (ص ٣٩٥) .
- (٣) الإعلام بقواطع الإسلام (ص ٣٤٩) .
- (٤) فتح الباري (١٠/٢٢٤) وانظر الكبائر للذهبي (ص ٣٢ - ٣٥) والزواجر عن اقتراف الكبائر للهيتمي (٩٩/٢ - ١٠٨) والإعلام بقواطع الإسلام (ص ٣٩١ - ٣٩٧) =

وبهذا يعلم أن السلف لم يختلفوا في تكفير الساحر ، وإنما اختلفوا فيهم فيمن عمل أعمالاً تشابه السحر ، أو يطلق عليها أنها سحر وليست سحرًا حقيقيًا .

= عقيدة السلف للصابوني (ص ٩٦) شرح الطحاوية (ص ٥٩٨ - ٥٩٩) معارج
القبول للحكمي (٥١٢/١ - ٥٢٢) الفتاوى (٣٨٤/٢٩ - ٣٨٥) (٢٧١/٣٥ -
٢٧٢) المغني لابن قدامة (١٥٠/٨ - ١٥٦) نيل الأوطار للشوكاني (١٧٦/٧ -
١٧٧) .

الفصل الثالث

○ في الفرق الضالة : أهل البدع والأهواء والكلام ○

وموقف الإمام مالك - رحمه الله تعالى - منهم

الفرق الضالة ، أهل البدع والأهواء والكلام : هم الذين ينكلمون في الدين بما تمليه عليه عقولهم ، وما تميل إليه نفوسهم وأهواؤهم ، ولا يعتمدون على ما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، كالخوارج ، والرافضة ، والقدرية ، والمرجئة ، وماتفرع منهم من أهل البدع ، الذين يجادلون في الاعتقاد ، كالكلام في الله وأسمائه وصفاته ، وما أشبه ذلك من أمور العقيدة ، التي يجب الإيمان والتسليم بها ، من غير جدال أو نزاع أو اختلاف .

قال الشاطبي : سمي أهل البدع أهل الأهواء ؛ لأنهم اتبعوا أهواءهم فلم يأخذوا الأدلة الشرعية مأخذ الافتقار إليها ، والتعويل عليها ، حتى يصدروا عنها بل قدموا أهواءهم ، واعتمدوا على آرائهم ، ثم جعلوا الأدلة الشرعية منظورة فيها من وراء ذلك ، وأكثر هؤلاء هم أهل التحسين والتقبيح ، ومن مال إلى الفلاسفة وغيرهم .

فردوا كثيرًا من الأحاديث الصحيحة بعقولهم^(١) ، وأسأعوا الظن بما صح عن النبي ﷺ وحسنوا ظنهم بآرائهم الفاسدة ، حتى ردوا كثيرًا من أمور الآخرة ، وأحوالها ، من الصراط والميزان ، وحشر الأجساد ، والنعيم والعذاب الجسمي ، وأنكروا رؤية الباري ، وأشابه ذلك بل صيروا العقل شارعًا ، جاء

(١) انظر أمثلة على رد الأحاديث الصحيحة في : شرح العقيدة الطحاوية (ص ٣٧٣) شفاء العليل (ص ٢٥) فتح الباري (٣/٣٠) .

الشرع أو لا ، بل إن جاء فهو كاشف لمقتضى ما حكم به العقل ، إلى غير ذلك من الشناعات^(١).

وقد ذم الله التفرق ، وبرأ رسوله ﷺ منه ، فقال سبحانه وتعالى :

﴿ إِن الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعًا لست منهم في شيء ﴾^(٢) .

أي أن كل من فارق دين الله ، وكان مخالفاً له ، فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق فمن اختلف فيه ﴿ وَكَانُوا شِعًا ﴾ أي. فرقاً كأهل الملل والنحل والأهواء والضلالات ، فإن الله قد برأ رسوله ﷺ مما هم فيه^(٣) .

وقال تعالى :

﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَات ﴾^(٤) .

قال الشاطبي : قال بعض علمائنا : صاروا فرقاً لاتباع أهوائهم ، وبمفارقة الدين تشتت أهواؤهم فافترقوا ، وهو قوله تعالى : ﴿ إِن الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعًا ﴾ ثم برأه الله منهم بقوله : ﴿ لست منهم في شيء ﴾ وهم أصحاب البدع ، وأصحاب الضلالات ، والكلام فيما لم يأذن الله فيه ولا رسوله ﷺ ، قال : ووجدنا من أصحاب رسول الله ﷺ من بعده ، قد اختلفوا في أحكام الدين ، ولم يتفرقوا ، ولا صاروا شيعاً ؛ لأنهم لم يفارقوا الدين وإنما اختلفوا فيما أذن لهم من اجتهاد إلى الرأي ، والاستنباط من الكتاب والسنة ، فيما لم يجدوا فيه نصاً ، واختلفت في ذلك أقوالهم ، فصاروا محمودين ؛ لأنهم اجتهدوا فيما أمروا به^(٥) .

(١) الاعتصام (١٧٦/٢) .

(٢) سورة الأنعام آية (١٥٩) .

(٣) تفسير ابن كثير (١٩٦/٢) .

(٤) سورة آل عمران آية (١٠٥) .

(٥) الاعتصام (٢٣١/٢ - ٢٣٢) .

وقد أخبر الرسول ﷺ أن الافتراق سيقع في هذه الأمة ، وأن هذه الفرق كلها على ضلال ، إلا من كان على ما كان عليه ﷺ وأصحابه فقال :

« افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافترت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وستفترق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، كلها في النار إلا واحدة » قيل : من هي يا رسول الله ؟ قال :

« من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي »^(١).

ولهذا كان يخشى على أمته ﷺ من الضلال الناتج عن اتباع الهوى وكان يقول :

« إن مما أخشى عليكم بعدي بطونكم ، وفروجكم ، ومضلات الأهواء »^(٢).

ولذلك كان يدعو بهؤلاء الدعوات :

« اللهم جنبني منكرات الأخلاق ، والأهواء ، والأدواء »^(٣).

وإنني أقول كما قال رسول الله ﷺ : اللهم جنبني منكرات الأخلاق ، والأهواء ، والأدواء .

وقد تقدم بيان المنهج الصحيح الذي كان عليه السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم بما فيهم الإمام مالك - رحمه الله - .

وتقدم كذلك بيان موقف السلف بما فيهم الإمام مالك ، من البدع والكلام والأهواء وسأبين هنا موقف الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من هذه الفرق ، وحكمه على كل فرقة بعينها .

(١) تقدم تخريجه ص (٦٣) ، وهو حديث صحيح .

(٢) رواه ابن أبي عاصم في السنة ، وقال محققه الألباني : إسناده صحيح (١٢/١) ورواه أحمد (٤٢٠/٤ - ٤٢٣) .

(٣) رواه ابن أبي عاصم في السنة ، وقال محققه الألباني : إسناده صحيح (١٢/١) ورواه الترمذي (٥٧٥/٥) .

المبحث الأول

○ الخوارج وموقف الإمام مالك منهم ○

الخوارج : فرقة من الفرق الإسلامية ، كان أول خروجهم على أمير المؤمنين - الخليفة الراشد - علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - حين جرى التحكيم بين علي ومعاوية - رضي الله عنهما - ، وكان مع خروجهم تأويلات في القرآن ، ومذاهب سوء ومفارقة لسلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، الذين أخذوا الكتاب والسنة عنهم ، وتفقها معهم ، فخالقوا في تأويلهم ومذاهبهم الصحابة والتابعين وكفروهم ، وكفروا المسلمين بالمعاصي واستحلوا بالذنوب دماءهم ، وكان خروجهم - فيما زعموا - تغييراً للمنكر ، ورداً للباطل ، فكان ما جاءوا به أعظم المنكر وأشد الباطل^(١) .

● ألقابهم :

ولهم ألقاب خمسة عرفوا بها على مر التاريخ :

١ - الخوارج : وهذا أشهرها ، وسموا بذلك لخروجهم على كل إمام ، واعتقادهم أن ذلك فريضة عليهم ، لا يسعهم المقام في طاعته ، حتى يخرجوا ، ويتخذوا لأنفسهم دار هجرة .

٢ - المارقة : وهذا اللقب مأخوذ من قوله ﷺ :
« يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية »^(٢) .

٣ - الحرورية : ولقبوا بذلك ؛ لاجتماعهم بقرية حروراء - موضع بالنهروان - بعد خروجهم على علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - .

٤ - المحكمة : وسموا بذلك ؛ لقولهم بعد التحكيم : لا حكم إلا لله ،

(١) التمهيد لابن عبد البر (٣٢٢/٢٣) فتح الباري (٢٨٣/١٢ - ٢٨٥) .

(٢) هذا جزء من حديث رواه البخاري (الفتح : ٢٨٣/١٢) ومسلم (٧٤٦/٢ - ٧٤٧) وسياقي بتمامه .

بدعوى أن الحكم الذي صدر من الحكمين إنما هو حكم رجال .

٥ - الشراة : سمو بذلك ؛ لأنهم قالوا : شربنا أنفسنا من الله ، نقاتل في سبيل الله ، وذهبوا في ذلك إلى قوله تعالى :

﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ﴾^(١).

وقوله تعالى : ﴿ ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله ﴾^(٢).

وينقسم الخوارج إلى عشرين فرقة تفرغت من أصل ثمان فرق وهي :

١ - المحكمة الأولى . ٢ - الأزارقة .

٣ - النجدات . ٤ - البيهسية .

٥ - العجاردة . ٦ - الثعالبة .

٧ - الإباضية . ٨ - الصفرية .

وبالباقون فروعهم .

وهذه الفرق تختلف فيما بينها في بعض العقائد ، وتتفق في بعضها الآخر ، ويجمعهم ثلاثة أمور :

١ - تكفير علي وعثمان ، وأصحاب الجمل ، والحكمين ، وكل من رضي بالتحكيم .

٢ - تكفير مرتكبي الذنوب ، والحكم عليهم بالخلود في النار إلا النجدات منهم ، فإنهم قالوا : إن الفاسق كافر ، على معنى أنه كافر نعمة ربه لا كافر حقيقي .

٣ - وجوب الخروج على الإمام الجائر^(٤).

(١) سورة التوبة آية (١١١) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٠٧) .

(٣) انظر كتاب الزينة في الكلمات الإسلامية العربية لأبي حاتم الرازي (٢٧٦ - ٢٨٢) .

ومقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري (١٢٧ - ١٢٨) .

(٤) انظر مقالات الإسلاميين لأبي حسن الأشعري (١٨٦ - ٢٣١) التنبيه والرد على أهل =

وقد كتب في أخبارهم عدد من العلماء منهم : الطبري في تاريخه^(١) ، والمبرد في كتابه : الكامل في اللغة والأدب^(٢) ، وابن كثير في : البدية والنهاية^(٣) ، وغيرهم . وتواترت الأحاديث الصحيحة في وصفهم عن النبي ﷺ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : صح الحديث في الخوارج عن النبي ﷺ من عشرة أوجه ، خرجها مسلم في صحيحه وخرج البخاري منها غير وجه^(٤) .

وسأذكر شيئاً من هذه الأحاديث الصحيحة الواردة في وصفهم :

١ - عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان ، سفهاء الأحلام ، يقولون من خير قول البرية ، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم يوم القيامة »^(٥) .

٢ - وفي رواية أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أنه سئل عن الحرورية ، قال : لا أدري ما الحرورية ، سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« يخرج في هذه الأمة - ولم يقل منها - قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم ، يقرءون القرآن لا يجاوز حلقهم - أو حناجرهم - يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، فينظر الرامي إلى سهمه إلى نصله إلى رصافه ، فيتمارى

= الأهواء والبدع للملطي (٥١ - ٥٨ ، ١٦٧ - ١٧٥) الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي (٢٤ ، ٧٤ ، ١١٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم (٥١/٥ - ٥٦) التبصير في الدين لأبي المظفر الإسفراييني (٤٥ - ٦٢) الملل والنحل للشهرستاني (١١٤/١ - ١٣٨) .

(١) تاريخ الأمم والملوك (١٠٩/٣ - ١٢٥) (١٢١/٢ - ١٩٨) .

(٢) (١٢١/٢ - ١٩٨) .

(٣) (٣٠٤/٧ - ٣٤٧) .

(٤) الفتاوى (٣٤٩/٣) .

(٥) رواه البخاري (الفتح: ٢٨٣/١٢) ومسلم (٧٤٦/٢ - ٧٤٧) .

في الفوق هل علق به من الدم شيء»^(١).

٣ - وزاد في رواية : أنه ﷺ قال :

« لكن أدركتهم لأقتلهم قتل ثمود »^(٢).

وفي رواية : أنه ﷺ قال :

« يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان يبرقون من الإسلام كما يبرق السهم من الرمية ، لكن أدركهم لأقتلهم قتل عاد »^(٣).

وفي رواية : أنه ﷺ قال :

« تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين ، يقتلها أولى الطائفتين بالحق »^(٤).

قال أبو سعيد الخدري في إحدى روايات الحديث : أشهد أني سمعت هذا من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم ، وأنا معه^(٥).

وجاء وصفهم في رواية أبي ذر أنه ﷺ قال : « هم شر الخلق والخليقة »^(٦).

● موقف مالك من الخوارج :

يمكن تصنيف الأقوال الواردة عن الإمام مالك في موقفه من الخوارج والحكم عليهم إلى قسمين :

الأول : الحكم في قتالهم .

الثاني : الحكم في تكفيرهم .

(١) رواه البخاري (الفتح : ٢٨٣/١٢) ومسلم (٧٤٣/٢ - ٧٤٤) .

(٢) رواه مسلم (٧٤٢/٢ - ٧٤٣) .

(٣) رواه مسلم (٧٤١/٢ - ٧٤٢) .

(٤) رواه مسلم (٧٤٥/٢) .

(٥) رواه البخاري (الفتح : ٢٩٠/١٢) ومسلم (٧٤٤/٢ - ٧٤٥) .

(٦) رواه مسلم (٧٥٠/٢) .

١ - أما الحكم في قتالهم :

فلم يختلف قول مالك وأصحابه في قتالهم إذا اعتزلوا المسلمين وأظهروا مخالفتهم ، وظهر منهم الإفساد في الأرض ، وأبوا التوبة والرجوع^(١).

قال مالك : الإباضية والحرورية وأهل الأهواء كلهم أرى أن يستتابوا فإن تابوا وإلا قتلوا^(٢).

وقال ابن القاسم^(٣) : قال مالك في الحرورية وما أشبههم أنهم يقتلون إذا لم يتوبوا إذا كان الإمام عدلاً ، فهذا يدل على أنهم إن خرجوا على إمام عدل وهم يريدون قتاله ويدعون إلى ما هم عليه ، دُعوا إلى الجماعة والسنة ، فإن أبوا قتلوا^(٤).

وقال إسماعيل بن إسحاق القاضي^(٥) : « رأى مالك قتل الخوارج وأهل القدر من أجل الفساد الداخل في الدين » ، وهو من باب الفساد في الأرض ، وليس إفسادهم بدون فساد قطاع الطريق والمخربين للمسلمين على أموالهم ، فوجب بذلك قتلهم ، إلا أنه يرى استتابتهم لعلهم يرجعون الحق ، فإن تمادوا قتلوا على إفسادهم لا على الكفر^(٦).

ومفهوم هذه الأقوال : أنهم إن خرجوا على إمام عدل ، وأحدثوا الفساد بالدعوة إلى ما هم عليه ، أو بالاعتداء على المسلمين ، فيستتابون ، فإن تابوا وإلا قتلوا .

(١) المدونة (٤٧/٢) الشفاء للقاضي عياض (١٠٥١/٢) .

(٢) المدونة (٤٨/٢) .

(٣) تقدم في ص : (٤٣) .

(٤) المدونة (٤٨/٢) .

(٥) تقدم في ص : (٥٤) .

(٦) التمهيد (٢٣٨/٤) (٢٣٧/٢٣ - ٣٣٨) وذكره القاضي في الشفاء (١٠٥٥/٢) -

(١٠٥٦) .

وهذا ما فعله علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - مع الخوارج ، وبه قال عدد من أئمة السلف ، وهذا بيانه :

لما خرج الخوارج على علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بعد التحكيم ونزلوا مكانًا يقال له : حروراء ، أرسل إليهم عليّ ابن عباس - رضي الله عنهما - فناظرهم فرجع كثير منهم معه^(١) ، ثم خرج إليهم علي - رضي الله عنه - فأطاعوه ودخلوا معه الكوفة ثم أشاعوا أن عليا تاب من الحكومة ، ولذلك رجعوا معه ، فبلغ ذلك عليا فخطب وأنكر ذلك ، فتنادوا من جوانب المسجد : لا حكم إلا لله ، فقال علي : « كلمة حق أريد بها باطل »^(٢).

فقال لهم : لكم علينا ثلاثة : أن لا نمنعكم من المساجد ، ولا من رزقكم من الفيء ، ولا نبذوكم بقتال ما لم تحدثوا فسادًا^(٣) ، وخرجوا شيئًا بعد شيء إلى أن اجتمعوا بالمدائن ، فراسلهم في الرجوع فأصروا على الامتناع حتى يشهد على نفسه بالكفر - لرضاه بالتحكيم - ويتوب ، ثم راسلهم أيضًا فأرادوا قتل رسوله ، ثم اجتمعوا على أن من لا يعتقد معتقدهم يكفر ويباح دمه وماله وأهله وانتقلوا إلى الفعل ، فاستعرضوا الناس فقتلوا من اجتاز بهم من المسلمين ، ومرو بهم عبد الله بن خباب بن الارت - وكان واليًا لعلي على بعض تلك البلاد - ومعه سرية وهي حامل فقتلوه ، وبقرروا بطن سريته عن ولد ، فبلغ عليا فخرج إليهم في الجيش الذي كان هياؤه للخروج إلى الشام ، فأوقع بهم بالنهروان^(٤).

وفي رواية : أن عليا لما أرسل إليهم ابن عباس لينظرهم ورجع بعضهم وبقي آخرون ، بعث إلى الآخرين أن يرجعوا فأبوا ، فأرسل إليهم : كونوا حيث شئتم وبيننا وبينكم ألا تسفكوا دمًا حرامًا ، ولا تقطعوا سبيلًا ، ولا تظلموا أحدًا ، فإن فعلتم نبذت إليكم الحرب . قال عبد الله بن شداد : فوالله ما قتلهم

(١) روى المناظرة بطولها ابن عبد البر في جامع العلم (١٠٣/٢ - ١٠٤) .

(٢) رواه مسلم (٧٤٩/٢) وانظر تاريخ الطبري (١١٤/٣ - ١١٥) .

(٣) رواه الطبري في تاريخه (١١٤/٣ - ١١٥) .

(٤) رواه الطبري في تاريخه (١١٩/٣) وانظر فتح الباري (٢٨٤/١٢) .

حتى قطعوا السبيل وسفكوا الدم الحرام^(١).

وفي رواية : أن عليا قال لأصحابه : لا تبدعوهم بقتال حتى يحدثوا حدثاً .

هذا ما فعله علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - معهم ، وأما غيره من السلف :

فعن عمر بن عبد العزيز أنه كتب في الخوارج « بالكف عنهم ما لم يسفكوا

دمًا حرامًا أو يأخذوا مالا ، فإن فعلوا فقاتلوهم ولو كانوا ولدي »^(٢).

وفي رواية أنه قال : إن كان من رأي القوم أن يسبحوا في الأرض من

غير فساد على الأئمة ، ولا على أحد من أهل الذمة ، ولا يتناولون أحداً ، ولا قطع

سبيل من سبيل المسلمين فليذهبوا حيث شاءوا ، وإن كان رأيهم القتال فوالله

لو أن أبكاري من ولدي خرجوا رغبة عن جماعة المسلمين ؛ لأرقت دماءهم أتمس

بذلك وجه الله والدار الآخرة^(٣).

وقال عبد الملك بن جريج : قلت لعطاء بن أبي رباح : ما يحل في قتال

الخوارج ؟ « قال : إذا قطعوا السبيل وأخافوا الآمن »^(٤).

ومقتضى صنيع البخاري في صحيحه قريب من هذا حيث قال : « باب

قتال الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم »^(٥)؛ أي بدعائهم إلى الرجوع إلى

الحق والإعذار إليهم .

قال ابن عبد البر : هذا قول عامة الفقهاء الذين يرون قتلهم واستتابتهم ،

ومنهم من يقول : لا يتعرض لهم باستتابة ولا غيرها ما استتروا ولم يغفوا ويحاربوا ،

وهذا مذهب الشافعي ، وأبي حنيفة ، وأصحابهما ، وجمهور أهل الفقه وكثير

(١) رواه الحاكم في المستدرک (١٥٢/٢) وانظر فتح الباري (٢٩٦/١٢) .

(٢) فتح الباري (٢٩٩/١٢) .

(٣) رواه ابن عبد البر في التمهيد (٣٣٦/٢٣) وانظر أصول السنة لابن أبي زمنين

(٣/١٠٨٣ - ١٠٨٤) .

(٤) فتح الباري (٢٩٩/١٢) .

(٥) انظر صحيح البخاري (الفتح : ٢٨٢/١٢) .

من أهل الحديث .

وقال : أجمع العلماء على أن من شق العصا ، وفارق الجماعة ، وشهر على المسلمين السلاح ، وأخاف السبيل ، وأفسد بالقتل والسلب ، فقتلهم وإراقة دمائهم واجب ؛ لأن هذا من الفساد العظيم في الأرض ، والفساد في الأرض موجب لإراقة الدماء بإجماع ، إلا أن يتوب فاعل ذلك من قبل أن يقدر عليه ، والانهمام عندهم ضرب من التوبة ، وكذلك من عجز عن القتال لم يقتل إلا بما وجب عليه قبل ذلك^(١).

فتبين مما ذكرت من أقوال السلف أن الخوارج لم يقاتلوا بمجرد بدعتهم إلا عندما ظهر منهم القتال والفساد ، وهذا دليل على أنهم ليسوا بكفار أو مرتدين كما سيأتي بيانه .

٢ - أما الحكم في تكفيرهم :

فاختلف قول مالك وأصحابه في ذلك .

١ - قال أشهب بن عبد العزيز^(٢) : سئل مالك عن قول رسول الله ﷺ : « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما »^(٣) ، قال : أرى ذلك في الحرورية ، فقلت : أتراهم بذلك كفاراً ؟ قال : لا أدري ما هذا ؟^(٤).

قال ابن رشد : وقول مالك : « أرى ذلك في الحرورية » يحتمل أن يريد بذلك أن الحرورية التي تكفر المسلمين بالذنوب من القول تبوء بذلك إما بالكفر على التأويل الأول ، إن كانت تعتقد أن الإيمان الذي عليه المسلمون كفراً ، وإما بالإثم على التأويل الثاني ، إن كانت لا تعتقد إيمان المسلمين كفراً ، وهذا هو الأظهر ، ويحتمل أن يريد أن من يكفر الحرورية من المسلمين يبوء بإثم ذلك إن لم

(١) التمهيد (٣٣٨/٢٣ - ٣٣٩) وانظر شرح مسلم للنووي (١٦٩/٧ - ١٧٠) .

(٢) تقدم في ص : (٤٣) .

(٣) رواه مالك في الموطأ (٩٨٤/٢) والبخاري (الفتح : ٥١٤/١٠) ومسلم (٧٩/١) .

(٤) التمهيد (١٥/١٧) البيان والتحصيل (٣٤١/١٨) والجامع (ص ١٢٥) .

يكونوا كفارًا بما يعتقدونه . وقد قال مالك في هذه الرواية لما قيل له : أتراهم بذلك كفارًا ؟ قال : لا أدري ما هذا ؟^(١).

٢ - قال في المدونة : قيل لمالك : رأيت قتلى الخوارج يصلى عليهم ؟ قال : لا ، وقال مالك - في القدرية والإباضية - لا يصلى على موتاهم ولا تتبع جنازهم ولا تعاد مرضاهم فإذا قتلوا فذلك أخرى أن لا يصلى عليهم^(٢).

٣ - قال في العتبية : سئل مالك عن الصلاة خلف الإباضية والواصلية فقال : ما أحبه ، فقيل : فالسكنى معهم في بلادهم ؟ فقال : ترك ذلك أحب إلي^(٣).

٤ - عن ابن وهب عن مالك - وسئل عن الصلاة خلف أهل البدع ، القدرية وغيرهم - فقال : لا أرى أن يصلى خلفهم^(٤).

٥ - روى ابن وهب عن مالك : من صلى خلف أهل البدع فلا إعادة عليه^(٥).

٦ - قال ابن وهب : قيل لمالك : رأيت من صلى خلفهم فريضة ؟ فقال : ما أحب أن أبلغ ذلك كله ، رأيت لو صلى خلفهم سنين ؟

قال في المعيار : فلم يختلف قول مالك في منع الصلاة خلفهم ابتداء ، فإن صلى فروي عنه .

٧ - التوقف.

٨ - وروي عنه أنه لا يعيد^(٦).

(١) البيان والتحصيل (٣٤٢/١٨) وانظر فتح الباري (٤٦٦/١٠) .

(٢) (١٨٢/١) (٤٨/٢) .

(*) الواصلية: فرقة من المعتزلة وهم أصحاب واصل بن عطاء إمام هذه الفرقة . انظر الملل والنحل (٤٦/١) .

(٣) البيان والتحصيل (٤٤٣/١) . (٤) السير (٦٧/٨) .

(٥) المعيار العرب (٣٣٨/٢) وانظر أصول السنة لابن أبي زمنين (ص ٨٠٩ - ٨١٠) .

(٦) منع الإمام مالك وغيره الصلاة خلف أهل البدع والأهواء ، وهو من باب الحجر لا أن صلاتهم باطلة . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : تنازع الفقهاء في الصلاة خلف =

وأشار أيضاً إلى أن الإمام مالكا لا يرى تكفير أهل البدع من الخوارج وغيرهم ، قال : إن أول بدعة حدثت في الإسلام بدعة الخوارج ، بتحكييمهم على الله بأنه لا يكون منه فيمن خالفهم إلا تخليدهم في النار ، إذ كانوا قد كفروا من خالفهم واستحلوا دمه ؛ فسمتهم الصحابة وجماعة المسلمين الخوارج ، أي : عن سبيل الجماعة وسنة الإسلام ؛ لأنهم لم يقطعوا مواريثهم ولا أبانوا نساءهم منهم ، ولا أبرزوا قبورهم عن قبور المسلمين ، ولا أحكامهم عن أحكامهم ، قال : ثم احتمل ذلك بعدهم مالك وأهل بلده^(١).

هذا ما روي عن مالك في الحكم عليهم ويظهر أنه ليس فيه التصريح بالكفر ولهذا اختلف الناقلون عنه في التكفير وعدمه على حد فهمهم لهذه النصوص .

قال القاضي : اختلف قول مالك وأصحابه في تكفيرهم ، وأكثر قول مالك وأصحابه : ترك القول بتكفيرهم وترك قتلهم ، والمبالغة في عقوبتهم وإطالة سجنهم حتى يظهر إقلاعهم ، وتستبين توبتهم كما فعل عمر رضي الله عنه بصبيغ^(٢) ، قال : وهذا قول محمد بن المواز في الخوارج وعبد الملك بن الماجشون وقول سحنون في جميع أهل الأهواء قال : وبه فسر قول مالك في الموطأ ، وما رواه عمر بن عبد العزيز وجده وعمره من قولهم في القدرية يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا^(٣).

قال : واختلفت الروايات عن مالك في أهل الأهواء عموماً ، قال : وروي

= أهل الأهواء والفجور ، منهم من أطلق الإذن ومنهم من أطلق المنع ، والتحقيق أن الصلاة خلفهم لا ينهي عنها لبطلان صلاتهم في نفسها لكن لأنهم إذا أظهروا المنكر استحقوا أن يهجروا ، وأن لا يقدموا في الصلاة على المسلمين . منهاج السنة النبوية . (٦٣/١) .

(١) المعيار المعرب (٢/٢٣٨ - ٢٣٩) .

(٢) صبيغ بن عسل رجل كان يسأل عن متشابه القرآن ، فضربه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وأمر بهجره حتى أظهر التوبة . انظر اعتقاد أهل السنة للالكائي (٦٣٥/٤) .

(٣) انظر الموطأ (٢/٩٠٠) .

عنه أيضاً : أهل الأهواء كلهم كفار ، ثم ذكر أن اختلاف قولي مالك في ذلك ، وتوقفه عن إعادة الصلاة خلفهم ، من أسباب اضطراب أصحابه في الحكم في تكفيرهم أو عدمه^(١) .

ولعل من الأسباب التي جعلت الإمام مالكا - رحمه الله - لا يصرح في القول بأنهم كفار ، هو أن الأحاديث الواردة في وصف الخوارج ليست مصرحة بتكفيرهم .

ولهذا اختلف السلف والخلف في القول بتكفيرهم وعدمه إلى ثلاثة أقوال :

١ - فريق كفرهم .

٢ - فريق لم يكفرهم .

٣ - فريق توقف .

القول الأول :

قال جماعة من أهل العلم : إن الخوارج الذين خرجوا على الإمام وأظهروا الفتنة والفساد ، ومروا من الدين مروق السهم من الرمية ؛ فإنهم كفار مخلدون في النار .

وقال القاضي أبو بكر بن العربي - في شرح حديث الخوارج - : الصحيح أنهم كفار لقوله ﷺ : « يمرقون من الإسلام » ولقوله : « لأقتلنهم قتل عاد » وفي لفظ : « ثمود » وكل منهما إنما هلك بالكفر ، ولقوله : « هم شر الخلق » ولا يوصف بذلك إلا الكفار ، ولقوله : « إنهم أبغض الخلق إلى الله تعالى » ولحكمهم على كل من خالف معتقدهم بالكفر والتخليد في النار ، فكانوا هم أحق بالاسم منهم^(٢) .

ومن جنح إلى ذلك من المتأخرين : تقي الدين السبكي ، فقال في فتاويه : احتج من كفر الخوارج وغلاة الروافض بتكفيرهم أعلام الصحابة لتضمنه تكذيب

(١) الشفا (١٠٥١/٢ - ١٠٦١) .

(٢) عارضة الأحوذى (٣٨/٩) .

النبي ﷺ في شهادته لهم بالجنة ، قال : وهو عندي احتجاج صحيح ... قال : ويؤيد القول بتكفيرهم حديث : « من قال لأخيه يا كافر ، فقد باء بها أحدهما » وفي لفظ مسلم : « من رمى مسلماً بالكفر أو قال : عدو الله ، إلا حار عليه » قال : وهؤلاء قد تحقق منهم أنهم يرمون جماعة بالكفر من حصل عندنا القطع بإيمانهم ، فيجب أن يحكم بكفرهم بمقتضى خبر الشارع^(١).

وقال القرطبي : يؤكد القول بتكفيرهم التمثيل المذكور في حديث أبي سعيد - يعني قوله ﷺ : « يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، فينظر الرامي إلى سهمه إلى نصله إلى رصافه ، فيتأري في الفوق هل علق بها من الدم شيء » الحديث - قال : والقول بتكفيرهم أظهر في الحديث^(٢).

القول الثاني : عدم تكفيرهم .

ذهب أكثر علماء السلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان إلى أن الخوارج فساق ، ولم يخرجوا من الإسلام ، وإنما فسقوا بتكفيرهم المسلمين ، مستندين إلى تأويل فاسد ، وجرهم ذلك إلى استباحة دماء مخالفهم وأموالهم والشهادة عليهم بالكفر والشرك .

وهذا ما ذهب إليه الإمام مالك بالنظر إلى مفهوم الروايات السابقة في حكمه بقتالهم من أجل فسادهم في الأرض ، لا أن القتال من أجل أنه يكفرهم . وهذا هو رأى علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - كما تقدم ، وذلك أنه لم يقاتلهم ابتداءً بمجرد خروجهم ومخالفتهم وتكفيرهم للمسلمين ، ولو كان يرى تكفيرهم لسارع إلى قتالهم .

وأيضاً فقد صرح علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - بعدم كفرهم وذلك أنه لما سئل عن قتال أهل النهروان أمشركون هم ؟ قال : من الشرك فروا ،

(١) (٥٦٩/٢ - ٥٧١ ، ٥٧٧) .

(٢) فتح الباري (٢٩٩/١٢ - ٣٠٠) .

قيل : فمنافقون ؟ قال : المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلاً ، قيل : فما هم ؟ قال : قوم حاربونا فحاربناهم ، وقتلونا فقاتلناهم^(١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - بعد أن ذكر هذه الرواية ، ورواية أخرى بنحوها - : الحديث الأول وهذا الحديث صريحان في أن علياً قال هذا القول في الخوارج الحمرية أهل النهروان ، الذين استفاضت الأحاديث الصحيحة عن النبي ﷺ في ذمهم والأمر بقتالهم ، وهم يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما ، فمن لم يكن معهم كان عندهم كافراً ، ودارهم دار كفر ، فإنما دار الإسلام عندهم هي دارهم^(٢).

وقال ابن أبي زمنين : اختلف أهل العلم في تكفير أهل الأهواء ، فمنهم من قال : إنهم كفار مخلدون في النار ، ومنهم من لا يبلغ بهم الكفر ولا يخرجهم عن الإسلام ، ويقول : إن الذي هم عليه فسوق ومعاصي ، إلا أنها أشد المعاصي والفسوق ، قال : وهذا مذهب مشائخنا بالأندلس ، والذي يعتقدونه فيهم ، وكانوا يقولون : لا يواضع أحد منهم الكلام والاحتجاج ، ولكن يعرف برأيه رأي السوء ويستتاب منه ، فإن تاب وإلا قتل ، وروي ذلك عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وعمر بن عبد العزيز ، من رواية عبد الله بن ذكوان أنه قال : خرجت الحمرية بالعراق في خلافة عمر بن عبد العزيز ، وأنا يومئذ بالعراق مع عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب فكتب إلينا عمر بن عبد العزيز يأمرنا أن ندعوهم إلى العمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ فلما أعذر في دعائهم كتب إليه أن قاتلهم ...

وروي عن ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب على المنبر ، وهو

(١) رواه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة من طرق عن غير واحد من التابعين عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - (٢/٥٤٣ - ٥٤٤ رقم ٥٩١ ، ٥٩٢ ، ٥٩٣) وذكر هذه الروايات باختصار ابن عبد البر في التمهيد (٢٣/٣٣٥) ونقل هذه الروايات بنصها شيخ الإسلام في منهاج السنة (٥/٢٤١ - ٢٤٣) .

(٢) منهاج السنة (٥/٢٤٣) .

يقول : إنه سيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعدما امتحشوا ، فلئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد وئود .

وقال ابن القاسم في أهل الأهواء مثل القدرية والإباضية : يستتابون أظهروا ذلك أم أسروه ، فإن تابوا وإلا ضربت رقابهم ، لتحريفهم كتاب الله ، وخلافهم جماعة المسلمين والتابعين لرسول الله ﷺ ولأصحابه ، قال : وبهذا عملت أئمة الهدى ، وقد قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله : الرأي فيهم أن يستتابوا فإن تابوا وإلا عرضوا على السيف وضربت رقابهم ، ومن قتل منهم على ذلك فميراثه لورثته ؛ لأنهم مسلمون إلا أنهم قتلوا لرأيهم رأي السوء^(١) .

وقال ابن بطلال : ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين عن جملة المسلمين لقوله : « يتارى في فوق » ؛ لأن الثماري من الشك ، وإذا وقع الشك في ذلك لم يقطع عليهم بالخروج من الإسلام ؛ لأن من ثبت له عقد الإسلام لم يخرج منه إلا بيقين^(٢) .

وقال الخطابي : أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج مع ضلالتهم فرقة من فرق المسلمين ، وأجازوا مناكحتهم وأكل ذبائهم ، وأنهم لا يكفرون ما داموا متمسكين بأصل الإسلام^(٣) .

قال القاضي عياض : وممن روي عنه القول الآخر بترك تكفيرهم : علي بن أبي طالب^(٤) وابن عمر ، والحسن البصري ، وهو رأي جماعة من الفقهاء

(١) أصول السنة لابن أبي زمنين (٣/١٠٨٢ - ١٠٨٦) .

(٢) فتح الباري (١٢/٣٠٠) .

(٣) فتح الباري (١٢/٣٠٠) .

(٤) قال ابن عبد البر : روى حكيم بن جابر ، وطارق بن شهاب والحسن ، وغيرهم عن علي - بمعنى واحد - أنه سئل عن أهل النهروان : أكفار هم ؟ قال : من الكفر فروا . =

والنظار والمتكلمين ، قال : واحتجوا بتوريث الصحابة والتابعين وورثة أهل حروراء، ومن عرف بالقدر ممن مات منهم ، ودفنهم في مقابر المسلمين ، وجري أحكام الإسلام عليهم^(١) .

القول الثالث : التوقف .

وهو رواية لمالك كما تقدم أنه سئل عن الحرورية أترأهم بذلك كفارًا ؟ قال : لا أدري ما هذا ؟

وروى ذلك الحلال عن الإمام أحمد أنه سئل عن الحرورية والمارقة : يكفرون ؟ قال : اعفني من هذا ، وقل كما جاء في الحديث^(٢) .

وروي ذلك عن أبي بكر الباقلاني ، وأبي المعالي الجويني ، والغزالي . قال القاضي أبو بكر الباقلاني : لم يصرح القوم بالكفر، وإنما قالوا قولاً يؤدي إلى الكفر .

وقال أبو المعالي : إن إدخال كافر في الملة ، أو إخراج مسلم عنها عظيم في الدين .

وقال أبو حامد الغزالي في كتاب التفرقة بين الإيمان والزندقة : والذي ينبغي، الاحتراز عن التكفير ما وجد إليه سبيلاً^(٣) .

وخلاصة القول : أن الإمام مالكاً لم يحكم على الخوارج بالكفر من أجل

= قيل : فمنافقون هم ؟ قال : إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً . قيل : فما هم ؟ قال : قوم أصابهم فتنة ، فعموا وصموا ، وبغوا علينا ، وحاربونا ، قاتلونا ، فقاتلناهم . التمهيد (٣٣٥/٢) .

(١) الشفاء (١٠٥٥/٢) .

(٢) السنة (ص ١٤٦ رقم ١١٢) وانظر الفتاوى (٥٠٧/٧ ، ٤٨٦/١٢) .

(٣) الشفاء (١٠٥٧/٢ - ١٠٥٨) فتح الباري (٣٠٠/١٢) وانظر الإعلام بقواطع الإسلام للهيتمي ، ضمن كتاب الزواجر (٣٤٠/٢ - ٣٤٧) .

بدعتهم ، فأما نهيهم عن الصلاة خلفهم ؛ فهو من باب هجر أهل البدع وهو من الهجر المشروع ، وأما جوابه عن قوله صلى الله عليه وسلم : « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما » بأن ذلك في الحرورية ، فليس معنى ذلك تكفيرهم لأمرين :

- ١ - أنه لما سئل : أتراهم بذلك كفاراً ؟ قال : لا أدري ما هذا .
- ٢ - أن المعنى الصحيح للحديث : أن المقول له : « يا كافر » إن كان كافراً كفراً شرعياً فقد صدق القائل وذهب بها المقول له ، وإن لم يكن كذلك ، فقد احتمل إثم هذه الكلمة قائلها ، فالحديث فيه النهي والتحذير من أن يكفر المسلم أخاه المسلم بذنوب أو بتأويل لا يخرجها من الإسلام .

قال ابن عبد البر : والمعنى فيه عند أهل الفقه والأثر - أهل السنة والجماعة - النهي عن أن يكفر المسلم أخاه المسلم بذنوب ، أو بتأويل لا يخرجها من الإسلام عند الجميع .

ثم قال : والمعنى في قوله : « فقد باء بها أحدهما » يريد أن المقول له : يا كافر ، إن كان كذلك ، فقد احتمل ذنبه ، ولا شيء على القائل له ذلك ، لصدقه في قوله ، فإن لم يكن كذلك ، فقد باء القائل بذنوب كبير ، وإثم عظيم ، واحتمله بقوله ذلك ، وهذا غاية في التحذير من هذا القول ، والنهي عن أن يقال لأحد من أهل القبلة يا كافر^(١) .

وأما رأي الإمام مالك بقتلهم بعد استتابتهم ، فذلك من أجل فسادهم في الأرض ، لا من أجل أنه يرى كفرهم ، وهذا ما قال به عدد من أئمة السلف من الصحابة والتابعين كما بينا ذلك ، من أنهم لم يحكموا بكفرهم ، وهذا هو القول الصحيح في الخوارج وفي غيرهم من أهل البدع والأهواء .

قال الشاطبي : وقد اختلفت الأمة في تكفير هؤلاء الفرق أصحاب البدع العظمى ، ولكن الذي يقوى في النظر وبحسب الأثر عدم القطع بتكفيرهم ،

(١) التمهيد (١٧/١٤ ، ٢٢) وانظر شرح مسلم للنووي (٤٩/٢ - ٥٠) فتح الباري (١٠/٤٦٦ - ٤٦٧) .

والدليل عليه عمل السلف الصالح فيهم ، ألا ترى إلى صنع علي في الخوارج ، وكونه عاملهم في قتالهم معاملة أهل الإسلام على مقتضى قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ﴾^(١) ، فإنه لما

اجتمعت الحزورية ، وفارقت الجماعة لم يهجم علي ولا قاتلهم ، ولو كانوا بخروجهم مرتدين لم يتركهم ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : « من بدل دينه فاقتلوه »^(٢) ؛ ولأن أبا بكر - رضي الله عنه - خرج لقتال أهل الردة ، ولم يتركهم ، فدل ذلك على اختلاف بين المسألتين ، وأيضاً فحين ظهر معبد الجهني وغيره من أهل القدر لم يكن من السلف الصالح لهم إلا الطرد والإبعاد والعداوة والهجران ، ولو كانوا خرجوا إلى كفر محض لأقاموا عليهم الحد المقام على المرتدين ، وعمر بن عبد العزيز أيضاً لما خرج في زمانه الحزورية بالموصل أمر بالكف عنهم على ما أمر به علي - رضي الله عنه - ولم يعاملهم معاملة المرتدين ، ومن جهة المعنى : إنا وإن قلنا : إنهم متبعون الهوى ، ولما تشابه من الكتاب ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، فإنهم ليسوا بمتبعين للهوى بإطلاق ، ولا متبعين لما تشابه من الكتاب من كل وجه ، ولو فرضنا أنهم كذلك لكانوا كفاراً ، إذ لا يتأتى ذلك من أحد في الشريعة إلا مع رد محكماتها عنادا ، وهو كفر ، وأما من صدق الشريعة ومن جاء بها ، وبلغ فيها مبلغاً يظن به أنه متبع للدليل بمثله ، لا يقال إنه صاحب هوى بإطلاق ، بل هو متبع للشرع في نظره ، لكن بحيث يمازجه الهوى في مطالبه من جهة إدخال الشبه في المحكمات بسبب اعتبار المتشابهات ، فشارك أهل الهوى في دخول الهوى في نخلته ، وشارك أهل الحق في أنه لا يقبل إلا ما دل عليه الدليل بالجملة ، وأيضاً فقد ظهر منهم اتحاد القصد مع أهل السنة على الجماعة من طلب واحد ، وهو الانتساب إلى الشريعة^(٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - :

وأصحاب الرسول ﷺ علي بن أبي طالب وغيره ، لم يكفروا الخوارج

(١) سورة الحجرات آية (٩) .

(٢) رواه البخاري (الفتح ١٤٩/٦ ، ٢٦٧/١٢) .

(٣) الاعتصام (٢/ ١٨٦ - ١٨٧) .

الذين قاتلوهم ، بل أول ما خرجوا عليه وتحيزوا بحروراء ، وخرجوا عن الطاعة والجماعة ، قال لهم علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - : إن لكم علينا أن لا تمنعكم مساجدنا ولا حقكم بالفيء ، ثم أرسل إليهم ابن عباس فناظرهم ، فرجع نحو نصفهم ، ثم قاتل الباقي وغلبهم ، ومع هذا لم يسب لهم ذرية ، ولا غنم لهم مالا ، ولا سار فيهم سيرة الصحابة في المرتدين ، كمسيلمة الكذاب وأمثاله ، بل كانت سيرة علي والصحابة في الخوارج ، مخالفة لسيرة الصحابة في أهل الردة ، ولم ينكر أحد على علي ذلك ، فعلم اتفاق الصحابة على أنهم لم يكونوا مرتدين عن دين الإسلام .

ثم قال : وقد اتفق الصحابة والعلماء بعدهم على قتال هؤلاء ، فإنهم بغاة على جميع المسلمين ، سوى من وافقهم على مذهبهم ، وهم يبدعون المسلمين بالقتال ، ولا يندفع شرهم إلا بالقتال ، فكانوا أضر على المسلمين من قطاع الطريق ، فإن أولئك إنما مقصودهم المال ، فلو أعطوه لم يقاتلوا ، وإنما يتعرضون لبعض الناس ، وهؤلاء يقاتلون الناس على الدين حتى يرجعوا عما ثبت بالكتاب والسنة وإجماع الصحابة إلى ما ابتدعه هؤلاء بتأويلهم الباطل وفهمهم الفاسد للقرآن ، ومع هذا فقد صرح علي - رضي الله عنه - بأنهم مؤمنون ليسوا كفارا ولا منافقين .

ثم قال : ومما يدل على أن الصحابة لم يكفروا الخوارج ، أنهم كانوا يصلون خلفهم وكان عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - وغيره من الصحابة يصلون خلف نجدة الحروري^(١) .

ثم قال : وما زالت سيرة المسلمين على هذا ، ما جعلوهم مرتدين كالذين قاتلهم الصديق - رضي الله عنه - في الأحاديث الصحيحة ، وما روي من أنهم :

(١) نجدة بن عامر الحنفي الحروري ، من رؤوس الخوارج ، زائع عن الحق ، قتله أصحابه سنة ٦٩ هـ . أحوال الرجال للجوزجاني (ص ٣٥) الملل والنحل للشهرستاني (١٢٢/١) والميزان للذهبي (٢٤٥/٤) .

« شر قتلى تحت أديم السماء خير قتيل من قتلوه »^(١).

أي أنهم شر على المسلمين من غيرهم ، فإنهم كانوا مجتهدين في قتل كل مسلم لم يوافقهم ، مستحلين لدماء المسلمين وأموالهم وقتل أولادهم ، مكفرين لهم ، وكانوا متدينين بذلك لعظم جهلهم وبدعتهم المضلة ، ومع هذا فالصحابة - رضي الله عنهم - والتابعون لهم بإحسان لم يكفروهم ، ولا جعلوهم مرتدين ، ولا اعتدوا عليهم بقول ولا فعل ، بل اتقوا الله فيهم ، وساروا فيهم السيرة العادلة^(٢).

المبحث الثاني

○ الرافضة وموقف الإمام مالك منهم ○

الرافضة : فرقة من الشيعة ظهرت وعرفت في أواخر خلافة هشام بن عبد الملك سنة إحدى وعشرين أو اثنتين وعشرين ومائة ، واختلف في سبب تسميتهم على ثلاثة أقوال :

الأول : أنهم سموا رافضة لرفضهم إمامة زيد بن علي بن الحسين ، وذلك أن الشيعة قالوا له : ما قولك - يرحمك الله - في أبي بكر وعمر ؟ فقال : غفر الله لهما ، ما سمعت أحداً من أهل بيتي تبرأ منهما ، وأنا لا أقول فيهما إلا خيراً ، فرفضوه وانصرفوا عنه ، ونقضوا بيعته وتركوه^(٣).

الثاني : أنهم سموا بذلك لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما^(٤).

(١) رواه الترمذي وقال : هذا حديث حسن (٢٢٦/٥) .

(٢) منهاج السنة (٢٤١/٥ - ٢٤٨) .

(٣) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٣٧١/٩) منهاج السنة (٣٥/١) الملل والنحل للشهرستاني (١٥٥/١) .

(٤) مقالات الإسلاميين (١٦/١) .

الثالث : أنهم سمو بذلك لرفضهم الإسلام^(١).

وكل الأقوال منطبقة عليهم ، فهم رفضوا إمامة زيد بن علي ، ورفضوا إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ورفضوا الإسلام ؛ لأن رفضهم لم يتوقف على رفض إمامة أبي بكر وعمر بل على رفض أكثر الصحابة كالعشرة المبشرين بالجنة فرفضهم والتبرؤ منهم رفض للإسلام .

وقد بقي مع زيد بن علي فئة منهم فسموا زيدية وأولئك رافضة ، ولم يكن قبل ذلك الوقت اسم الرافضة معروفاً ، وقيل : إنهم كانوا يسمون بالخشبية ؛ لقولهم : إنا لا نقاتل بالسيف إلا مع إمام معصوم فقاتلوا بالخشب كما روي عن الشعبي قوله : « ما رأيت أحق من الخشبية » ومن عقائدهم الفاسدة :

١ - القول بأحقية علي - رضي الله عنه - بالإمامة والخلافة وهذا سبب تبرئهم من أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - .

٢ - تكفير جل أصحاب الرسول ﷺ وجواز سبهم والقول بردتهم ، ووجوب التبرؤ من الشيخين .

٣ - القول بالتقية : ومعناها أن يظهر مالا يظن ، ويدعون أن سكوت علي رضي الله عنه عن المطالبة بأحقية بالإمامة كان تقية .

٤ - الاعتقاد بأن القرآن الكريم الموجود بأيدي المسلمين ناقص ومحرف .

هذه بعض أصولهم التي يعتقدونها ، ولهم غير ذلك كثير على اختلاف فيما بين فرقهم^(٢) .

قال ابن بطه : وأما الرافضة فأشد الناس اختلافاً وتبايئاً وتطاعناً ، فكل واحد منهم يختار مذهباً لنفسه يلعن من خالفه عليه ويكفر من لم يتبعه ... ثم

(١) اعتقاد أهل السنة للالكائي (١٧٨/١) .

(٢) راجع مقالات الإسلاميين (١٦ - ٦٤) التنبيه والرد على أهل البدع للملطي (ص ٢٥ - ٣٩ ، ١٤٨ - ١٥٥) الفرق بين الفرق للبخاري (٢٩ - ٧٢) والملل والنحل للشهرستاني (١٤٦/١ - ١٩١) .

ذكر بعض ما يتفقون عليه من العقائد ، ثم قال : ولولا ما نؤثره من صيانة الذي أبلى الله أمره وشرف قدره ونزهه أن يخلط به نجاسات أهل الزيغ وقبيح أقوالهم ومذاهبهم التي تقشعر الجلود من ذكرها وتجزع النفوس من استماعها ، وينزه العقلاء ألقاظهم وأسماعهم عن لفظها لذكرت من ذلك ما فيه عبرة للمعتبرين ، ولكنه قد روي عن طلحة بن مصرف رحمه الله قال : لولا أني على طهارة لأخبرنكم بما تقوله الروافض^(١) .

وفي كل ما يعتقده الروافض لا يستندون في ذلك إلى القرآن أو إلى السنة أو إلى الإجماع ، بل عمدتهم في ذلك الكذب والنفاق الذي يسمونه تقية .

قال شيخ الإسلام : فإن الرافضة في الأصل ليسوا أهل علم وخبرة بطريق النظر والمناظرة ومعرفة الأدلة وما يدخل فيها من المنع والمعارضة ، كما أنهم من أجهل الناس بمعرفة المنقولات والأحاديث والآثار والتمييز بين صحيحها وضعيفها ، وإنما عمدتهم في المنقولات على تواريخ منقطعة الإسناد ، وكثير منها من وضع المعروفين بالكذب ، بل بالإلحاد ، وعلمائهم يعتمدون على نقل مثل أبي مخنف لوط بن يحيى^(٢) ، وهشام بن محمد بن السائب^(٣) ، وأمثالهما من المعروفين بالكذب عند أهل العلم ، مع أن أمثال هؤلاء هم من أجل من يعتمدون عليه في النقل ، إذ كانوا يعتمدون على من هو في غاية الجهل والافتراء ، ممن لا يذكر في الكتب ولا يعرفه أهل العلم بالرجال ، وقد اتفق أهل العلم بالنقل والرواية والإسناد على أن الرافضة أكذب الطوائف ، والكذب فيهم قديم ، ولهذا كان أئمة

(١) الإبانة الكبرى (٢/٥٥٦ - ٥٥٧) وانظر اعتقاد أهل السنة للالكائي (٧/١٢٦٩) .

(٢) أبو مخنف لوط بن يحيى الكوفي ، قال ابن عدي : شيعي محترق ، وقال الذهبي : إخباري تالف لا يوثق به ، توفي سنة ١٥٧ هـ . الكامل لابن عدي (٦/٢١١٠) والميزان للذهبي (٣/٤١٩ - ٤٢٠) .

(٣) هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، قال ابن عساكر : رافضي ليس بثقة مات سنة ٢٠٤ هـ . الميزان للذهبي (٤/٣٠٤ - ٣٠٥) .

الإسلام يعلمون امتيازهم بكثرة الكذب^(١).

قال أشهب بن عبد العزيز^(٢) : سئل مالك عن الرافضة فقال : لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون^(٣).

وعن حرملة بن يحيى قال : سمعت الشافعي يقول : « ما أحد أشهد على الله بالزور من الرافضة »^(٤).

وقال يزيد بن هارون : « يكتب عن كل مبتدع - إذا لم يكن داعية - إلا الرافضة فإنهم يكذبون »^(٥).

وقال شريك : « احمل العلم عن كل من لقيته إلا الرافضة ، فإنهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً »^(٦).

والكذب عند الرافضة أمر يتعمدونه للنيل من الإسلام وأهله ، ولذلك كانت التقية أصلاً من أصولهم الفاسدة ، قال شيخ الإسلام : وأما الرافضة فأصل بدعتهم زندقة وإلحاد ، وتعمد الكذب كثير فيهم ، وهم يقرون بذلك حيث يقولون : ديننا التقية ، وهو أن يقول أحدهم بلسانه خلاف ما في قلبه ، وهذا هو الكذب والنفاق ، ويدعون مع هذا أنهم هم المؤمنون دون غيرهم من أهل الملة ، ويصفون السابقين الأولين بالردة والنفاق فهم في ذلك كما قيل : رمتني بدائها وانسلت ، إذ ليس في المظهرين للإسلام أقرب إلى النفاق والردة منهم ، ولا يوجد المرتدون والمنافقون في طائفة أكثر مما يوجد فيهم ، واعتبر ذلك بالغالية من النصيرية وغيرهم ، وبالملاحدة الإسماعيلية وأمثالهم .

(١) منهاج السنة (١/٥٨ - ٦٠) وانظر الفصل لابن حزم (٤/١٤٩ - ١٨٠) :

(٢) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٣) .

(٣) رواه أبو حاتم الرازي كما في منهاج السنة (١/٦٠) .

(٤) تقدم في موقف مالك من الرواية عن المبتدع ص : (١٠٣) .

(٥) تقدم في موقف مالك من الرواية عن المبتدع ص : (١٠٣) .

(٦) تقدم في موقف مالك من الرواية عن المبتدع ص : (١٠٤) .

ولذلك ذمهم السلف أكثر من ذمهم لغيرهم من أهل البدع والأهواء^(١).
قال مالك : « شر الطوائف الروافض »^(٢).

قال محمد بن يوسف الفريابي : « ما أرى الرافضة والجهمية
إلا زنادقة »^(٣).

وسئل الإمام أحمد عن السلام على الرافضي فقال : لا يسلم عليه ولا يرد
عليه السلام ، وفي رواية قال : لا تكلمهم^(٤).

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام : عاشرت الناس وكلمت أهل الكلام فما
رأيت أوسخ وسخًا ، ولا أقدر قذرًا ، ولا أضعف حجة ، ولا أحمق من
الرافضة^(٥).

وقال مصعب أخبرني أبي قال : سمعت المهدي يقول : ما فتشت رافضيًا
إلا وجدته زنديقًا^(٦).

وأما ما يتعلق بتكفيرهم فقد روي عن الإمام مالك رحمه الله أنه كفرهم ،
وقد تقدم تفصيل ذلك في حكم سب الصحابة رضي الله عنهم ، وقد كفرهم
بعض السلف لسبهم الصحابة - رضي الله تعالى عنهم - ومنهم من رأى قتلهم ،
وبعضهم رأى أنه من الكبائر ، وقد تقدم التفصيل في حكم السب ، ومتى يكون
كفرًا ، ومتى يكون دون ذلك^(٧).

(*) منهاج السنة (١ / ٦٨ - ٦٩) .

(١) ذكره التلمساني في نفح الطيب (٣٠٧/٥) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٤٥٧/٨) .

(٣) رواه الحلال في السنة (ص ٤٩٤) .

(٤) رواه الحلال في السنة (ص ٤٩٩) .

(٥) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٢٦٧/٧) .

(٦) انظر موقف مالك من شتم الصحابة - رضي الله عنهم - وانظر السنة للحلال

(ص ٤٨٩ - ٥٠٠) واعتقاد أهل السنة للالكائي (١٢٦١/٧ - ١٢٧٠) .

المبحث الثالث

○ القدرية وموقف الإمام مالك منهم ○

القدرية : اسم أطلقه أهل السنة والجماعة على الذين ينفون أن الله شاء أعمال العباد وأرادها منهم ، كما ينفون أنه خالق أفعال العباد ، فينكرون عموم المشيئة ، وعموم الخلق^(١).

وإلى ذلك أشار الإمام مالك - رحمه الله تعالى - لما سئل عن القدرية قال : سألت أبا سهيل^(٢) فقال : هم الذين يقولون : « إن الاستطاعة إليهم، إن شاءوا أطاعوا ، وإن شاءوا عصوا »^(٣).

وعن ابن وهب^(٤) أن مالكًا ذكر بأن القدرية هم الذين يقولون : « إن الله لم يخلق المعاصي »^(٥).

وهذا لا يعني أنهم يقولون بأن الله خلق الطاعة ، ولكن لأن الشبهة التي وقعت للقدرية من جهة المعاصي ، كيف يخلقها ويعذب عليها ، وإلا فالقدرية ينكرون خلق الله للأعمال كلها ، الطاعة والمعصية كما أسلفت^(٦).

(١) انظر السنة للخلال (ص ٥٢٩ - ٥٦٢) واعتقاد أهل السنة لللالكائي (٦٩٤/٤ - ٧٠٥) الفرق بين الفرق (ص ١٨ ، ٢٠٥ - ٢١٠) الملل والنحل (٤٣/١ - ٨٥) .

(٢) أبو سهيل نافع بن مالك عم الإمام مالك . تقدم في ترجمة الإمام مالك .
(٣) ترتيب المدارك (٤٨/٢) .

(٤) تقدم في تلاميذ مالك ص ٢٣ .

(٥) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٠١/٤) .

(٦) انظر الفتاوى (١٦/٨) .

وكان أول من أظهر هذه العقيدة ودعا إليها معبد الجهني بالبصرة ، كما روى مسلم في صحيحه عن يحيى بن يعمر قال: « كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين ، فقلنا : لو لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر فوق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلاً المسجد ، فاكتنفته أنا وصاحبي - أحداً عن يمينه والآخر عن شماله - فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إليّ ، فقلت : أبا عبد الرحمن ، إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرعون القرآن ويتقفرون العلم - وذكر من شأنهم - وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف ، قال : فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم ، وأنهم براء مني ، والذي يحلف به عبد الله بن عمر ، لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ، ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر »^(١).

وأما أول من تكلم بالقدر فهو رجل نصراني يسمى « سوسن » أسلم ثم رجع إلى نصرانيته ، فأخذ عنه معبد الجهني ، وأخذ غيلان الدمشقي عن معبد فنشرا هذه البدعة ، فنسبت إليهما المقالة ، لأنهما توليا نشرها^(٢).

والقدرية أول ما ظهوروا كانوا ينكرون علم الله السابق للأشياء قبل حدوثها وكونها ، وكتابته لها في اللوح المحفوظ ، وذلك ما كان يقول به معبد الجهني كما تدل عليه رواية مسلم السابقة في قوله: «إن الأمر أنف» أي: يُستأنف استئنافاً بمعنى: يبتدئه من غير أن يسبق به سابق قضاء وتقدير من الله ، أو يتقدم بذلك علم أو كتاب ، بل على اختيار الإنسان وتقديره^(٣) ، وهذا معناه إنكار العلم .

(١) صحيح مسلم (٣٦/١ - ٣٧) .

(٢) انظر السنة لعبد الله بن أحمد (٣٩١/٢) والسنة للخلال (ص ٥٢٦) واعتقاد أهل

السنة للالكائي (٧٤٩/٤ - ٧٥٠) وشرح العيون لابن نباتة (٢٨٩ - ٢٩٣) .

(٣) لسان العرب (١٤/٩) وانظر الإيمان لابن تيمية (ص ٣٦٤) وجامع العلوم والحكم

(ص ٢٣) .

وقد روى عبد الرزاق^(١) عن مالك أنه سئل عن القدرية من هم ؟ فقال : « إنهم الذين يقولون إن الله لا يعلم الشيء قبل كونه »^(٢) .

ولما اشتد إنكار السلف وذهمهم وتكفيرهم للمنكرين للعلم ؛ رجع عنه القدرية ، وأنكروا عموم الخلق والمشية ، وأيضاً لدخول عدد كثير في القدرية من أهل العلم والعبادة .

قال ابن حجر : وقد حكى المصنفون في المقالات عن طوائف القدرية إنكار كون الباري عالماً بالشيء من أعمال العباد قبل وقوعها منهم ، وإنما يعلمها بعد كونها .

قال القرطبي وغيره : قد انقرض هذا المذهب ، ولا نعرف أحداً ينسب إليه من المتأخرين . قال : والقدرية اليوم مطبقون على أن الله عالم بأفعال العباد قبل وقوعها ، وإنما خالفوا السلف في زعمهم بأن أفعال العباد مقدورة لهم ، وواقعة منهم على جهة الاستقلال^(٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : لما اشتهر الكلام في القدر ، ودخل فيه كثير من أهل النظر والعباد ، صار جمهور القدرية يقرون بتقدم العلم ، وإنما ينكرون عموم المشية والخلق^(٤) .

وهذا مذهب المعتزلة ، ويوافقهم عليه الزيدية والروافض^(٥) .

● موقف الإمام مالك من القدرية :

روي عن مالك تكفير القدرية وقتلهم بعد الاستتابة ، وروي عنه عدم

(١) تقدم في معنى الإيمان ص : (١٧٦) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٠١/٤) وقد روي نحوه عن بعض الأئمة كالشافعي في الموضع السابق . وأحمد في السنة للخلال (ص ٥٢٩ - ٥٣٢) .

(٣) فتح الباري (١١٩/١) وانظر الفتاوى (٢٥٦/٨ - ٢٦١) .

(٤) الإيمان (ص ٣٦٩) .

(٥) انظر مقالات الإسلاميين (ص ٤٠ - ٤١ ، ٧١ - ٧٣ ، ٢٢٧ - ٢٤٦) .

تكفيرهم ، واعتبارهم مبتدعة .

أولاً : ما روي عنه في تكفيرهم :

١ - روى مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك أنه قال : كنت أسير مع عمر بن عبد العزيز ، فقال : ما رأيك في هؤلاء القدرية ؟ فقلت : رأيي أن تستيهم فإن تابوا وإلا عرضتهم على السيف ، فقال عمر بن عبد العزيز : وذلك رأيي ، قال مالك : وذلك رأيي^(١) .

٢ - عن سعيد بن عبد الجبار^(٢) قال : سمعت مالك بن أنس يقول : رأيي فيهم أن يستأبوا ، فإن تابوا وإلا قتلوا - يعني القدرية -^(٣) .

وقد روي عن مالك أنه سئل عن القدرية الذي يستتاب ؟ قال : الذي يقول : « إن الله عز وجل لم يعلم ما العباد عاملون حتى يعملوا »^(٤) .

٣ - وقال مروان بن محمد^(٥) : سألت مالك بن أنس عن تزويج القدرية ؟ قال : ﴿ ولعبد مؤمن خير من مشرك ﴾^(٦) .

(١) رواه في الموطأ (٩٠٠/٢) وعبد الله بن أحمد في السنة (٤٣٠/٢ - ٤٣١) والخلال في السنة (ص ٥٣٣) والآجري في الشريعة (ص ٢٢٧) واللالكائي في إعتقاد أهل السنة (٧٠٩/٤ - ٧١٠) والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠٥/١٠) وابن أبي عاصم في السنة (٨٨/١) .

(٢) سعيد بن عبد الجبار بن زيد ، أبو عثمان . الكرايسي البصري ، نزيل مكة ، صدوق ، مات سنة ٢٣٦ هـ . التقريب (ص ٢٣٨) .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) وابن أبي عاصم في السنة (٨٧/١ - ٨٨) وذكره الذهبي في السير (١٠٠/٨) .

(٤) اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٠١/٤ - ٧٣٢) .

(٥) تقدم في الإيمان بالقدر ص : (٣٦٦) .

(٦) رواه ابن أبي عاصم في السنة (٨٨/١) وأبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٣٢/٤) وابن ناصر في إتحاف السالك (ق ٦٠/١) .
والآية من سورة البقرة آية (٢٢١) .

٤ - قال ابن وهب^(١) : سمعت مالكا يقول لرجل : سألتني أمس عن القدر ؟ قال نعم ، قال : إن الله تعالى يقول : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾^(٢) ، حقت كلمته يملأن جهنم منهم ، فلا بد من أن يكون ما قال الله تعالى^(٣) .

٥ - قال عبد العزيز بن عبد الله الأويسى^(٤) : قال مالك بن أنس : « ما أضل من كذب بالقدر لو لم تكن عليهم فيه حجة إلا قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾^(٥) ، لكفى بها حجة »^(٦) .

ثانياً : ما روي عنه في عدم التكفير :

١ - قال ابن وهب^(٧) : سمعت مالك بن أنس يقول : « لا يصلى خلف القدرية ولا يحمل عنهم الحديث »^(٨) .

٢ - قال أشهب^(٩) : سئل مالك عن القدرية فقال : قوم سوء فلا تجالسوهم . قيل : ولا يصلى خلفهم ؟ فقال : نعم^(١٠) .

(١) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٢) .

(٢) سورة السجدة آية (١٣) .

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية (٣٢٦/٦) والعتبي كما في البيان والتحصيل (٣٦٥/١٦ - ٣٦٦ ، ٥٠٣/١٧) والذهبي في السير (٩٩/٨) .

(٤) عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو الأويسى ، أبو القاسم المدني ، ثقة ، مات بعد سنة ٢٢٠ هـ . السير (٣٨٩/١٠) التقريب (ص ٣٥٧) .

(٥) سورة التغابن آية (٢) .

(٦) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٦٢ ، ٢٢٦ - ٢٢٧) .

(٧) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٢) .

(٨) رواه الخطيب في الكفاية (ص ١٩٩) .

(٩) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٣) .

(١٠) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (١٠٦٣/٣) وذكره القاضي في ترتيب المدارك

(٤٧/٢) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٤٦) .

٣ - قال مصعب بن عبد الله^(١) : سمعت مالك بن أنس يقول : لا يصلى خلف القدرية^(٢) .

٤ - وقال ابن القاسم^(٣) : سألت مالكا عن الصلاة خلف الإمام القدرى ، قال : إن استيقنت فلا تصل خلفه ، قال : قلت : ولا الجمعة ، قال : ولا الجمعة إن استيقنت ، قال : وأرى إن كنت تتقيه وتحافه على نفسك أن تصلى معه وتعيدها ظهرا ، قال مالك : وأهل الأهواء مثل أهل القدر ، قال : ورأيت مالكا إذا قيل له في إعادة صلاة من صلى خلف أهل البدع يقف ولا يجيب في ذلك^(٤) .

٥ - قال ابن وهب^(٥) - وغير واحد :- سئل مالك عن خصومة أهل القدر وكلامهم فقال : ما كان منهم عارفا بما هو عليه فلا يواضع القول ، ويخبر بخلافه ، ولا يصلى خلفهم ولا أرى أن يناكحوا^(٦) .

٦ - وفي رواية : سئل مالك عن مجالسة القدرية وكلامهم فقال : لا تكلمهم ولا تقعد إليهم إلا أن تجلس إليهم تغلظ عليهم ، وقلت : إن لنا جيرانا لا أكلهم ولا أحاصمهم ؟ فقال : لا تجالسهم ، عادهم في الله ، يقول الله عز وجل : ﴿ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾^(٧) ، فلا توادهم . قال : وسئل عن عيادة أهل القدر ، قال : لا تعودوهم ، ولا تحدث عنهم الأحاديث^(٨) .

(١) تقدم في موقف مالك من أهل الأهواء ص : (١١٥) .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٧٣٢/٤) .

(٣) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٣) .

(٤) المدونة (٨٣/١ - ٨٤) .

(٥) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٢) .

(٦) رواه ابن أبي زمنين في أصول السنة (١٥٠١/٣) وذكره ابن بطة في الإبانة الصغرى

(ص ١٠٥) والقاضي في ترتيب المدارك (٤٧/٢) والعيني كما في البيان والتحصيل

(٢١٠/١٨) .

(٧) سورة المجادلة آية (٢٢) .

(٨) رواه في العتبية كما في البيان والتحصيل (٢١٠/١٨) .

٧ - وفي رواية ، قال مالك : ما رأيت أهله - يعني أهل القدر - من الناس إلا أهل سخافة عقل وخفة وطيش^(١).

٨ - قال ابن القاسم^(٢) : سئل مالك عن أهل القدر أيسلم عليهم ؟ قال : لا يسلم عليهم . قال ابن القاسم : وكأني رأيته يرى ذلك في أهل الأهواء كلهم ولم يبينه^(٣).

ومن الروايات المتقدمة يتبين من ظاهرها أن الإمام مالكا لا يرى تكفيرهم . وتقدم في الروايات الأولى أنه يرى تكفيرهم ، وقد أشار ابن رشد إلى اختلاف قول مالك في تكفير القدرية وعدمه ، فقال - عند قول مالك لا يسلم على أهل القدر والأهواء - : قوله إنه لا يسلم على أهل القدر ولا على أهل الأهواء كلهم ، يريد الذين يشبهون القدرية من المعتزلة والروافض والخوارج ، إذ من الأهواء ما هو كفر صريح لا يختلف في أن معتقده كافر ، ومنه ما هو خفيف لا يختلف في أنه ليس بكفر ، ويحتمل أن يريد أنه لا يسلم عليهم على وجه التأديب لهم والتبري منهم والبغضة فيهم لله تعالى ، لا أنهم عنده كفار بمآل قولهم ، ويحتمل أن يريد أنه لا يسلم عليهم ؛ لأنهم عنده كفار بمآل قولهم ، فقد اختلف في قوله في ذلك ، فله في سماع ابن القاسم من كتاب المحاربين والمرتدين ما يدل على أنهم كفار عنده بمآل قولهم ، وله في رسم الأفضية الثالث من سماع أشهب منه ما يدل على أنهم ليسوا عنده بكفار ، وذلك أنه قال فيهم : إنهم قوم سوء ، فلا تجالسوهم ولا يصلى وراءهم ، وله مثل ذلك في رسم الصلاة الثاني من سماع أشهب في الواقفية والإباضية ؛ لأنه سئل عن الصلاة خلفهم ، فقال : لا أحب ،

(١) رواه في العتبية كما في البيان والتحصيل (٥٧٦/١٧) وابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٢١) .

(٢) تقدم في تلاميذ مالك ص : (٤٣) .

(٣) رواه في العتبية كما في البيان والتحصيل (١٤٩/١٨) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٧/٢) .

وعن السكنى معهم ؟ فقال : ترك ذلك أحب إليّ^(١).

وقال القاضي عياض - في معرض كلامه على أهل البدع والأهواء واختلاف السلف في تكفيرهم - : وعلى اختلافهم اختلف الفقهاء والمتكلمون في ذلك ، فمنهم من صوّب التكفير بالذي قال به الجمهور من السلف ، ومنهم من أباه ولم ير إخراجهم من سواد المؤمنين ، وهو قول أكثر الفقهاء والمتكلمين وقالوا : هم فساق عصاة ضلال ، ونوارثهم من المسلمين ، ونحكم لهم بأحكامهم ؛ ولهذا قال سحنون : لا إعادة على من صلى خلفهم ، قال : وهو قول جميع أصحاب مالك كلهم ، المغيرة وابن كنانة وأشهب ، قال : لأنه مسلم وذنبه لم يخرج من الإسلام .

واضطرب آخرون في ذلك ، ووقفوا عن القول بالتكفير وضده ، واختلاف قولي مالك في ذلك وتوقفه عن إعادة الصلاة خلفهم منه^(٢).

ورأى إسماعيل القاضي : أن حكم مالك بقتل أهل القدر والخوارج من أجل الفساد الداخل في الدين ، وهو من الفساد في الأرض ، لا من أجل أنهم كفار^(٣).

والذي يظهر لي أن إمكانية الجمع بين ما روي عن الإمام مالك - رحمه الله تعالى - من تكفير القدرية وعدمه ممكن ، وكيفيته كالتالي :

أن ما روي عنه من الحكم بكفرهم إنما هو تكفير للقدرية المنكرة لعلم الله السابق للأشياء قبل كونها ، وذلك كما في رواية عبد الرزاق السابقة أنه لما سئل عن القدرية من هم قال : « الذين يقولون إن الله لا يعلم الشيء قبل كونه » وفي الرواية الثانية : لما سئل مالك عن القدرية الذي يستتاب من هو ؟ .

(١) البيان والتحصيل (١٨/١٤٩) .

(٢) الشفاء (٢/١٠٥٦ - ١٠٥٧) .

(٣) تقدم تخريجه في موقف مالك من الخوارج (ص ٤٧٦) .

أجاب : « الذي يقول : إن الله عز وجل لم يعلم ما العباد عاملون حتى يعملوا » .

وتكفيرهم لإنكارهم العلم هو الذي قال به الإمام الشافعي وأحمد^(١) ، وعليه يحمل قول من قال من السلف بكفرهم ، وهم :

- ١ - ابن عباس .
- ٢ - وابن عمر .
- ٣ - علي بن أبي طالب .
- ٤ - عمر بن عبد العزيز .
- ٥ - نافع بن مالك عم الإمام مالك .
- ٦ - سعيد بن جبير .
- ٧ - الشعبي .
- ٨ - الأوزاعي .
- ٩ - عبيد الله بن الحسن العنبري .
- ١٠ - إبراهيم بن طهمان^(٢) .

قال ابن رجب : قال كثير من أئمة السلف : ناظروا القدرية بالعلم ، فإن أقروا به خصموا ، وإن جحدوا فقد كفروا ، يريدون أن من أنكر العلم القديم السابق بأفعال العباد ، وأن الله قسمهم قبل خلقهم إلى شقي وسعيد ، وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ ، فقد كذب القرآن فيكفر بذلك ، وإن أقروا بذلك وأنكروا أن الله خلق أفعال العباد وشاءها وأرادها منهم إرادة كونية قدرية فقد خصموا ؛ لأن ما أقروا به حجة عليهم فيما أنكروه ، وفي تكفير هؤلاء نزاع مشهور بين العلماء ، وأما من أنكر العلم القديم ، فنصّ الشافعي وأحمد على تكفيره ، وكذلك غيرهما من أئمة الإسلام^(٣) .

وأما ما روي عنه من عدم تكفيرهم فهو محمول على القدرية المثبتة للعلم ، والمنكرة لعموم الخلق والمشية ؛ لأن هجرهم وعدم السلام عليهم والنهي عن الصلاة خلفهم ، أو مناكحتهم ، إنما يعني أنهم مبتدعة ، وليس تكفيراً لهم ؛ لأن مسألة خلق أفعال العباد ، والمشية وقع فيها الإشكال عندهم .

-
- (١) انظر السنة للخلال (٥٢٩ - ٥٣٢) اعتقاد أهل السنة للالكائي (٧٠١/٤ ، ٧١٠) .
 - (٢) انظر السنة لعبد الله بن أحمد (ص ٣٨٤ - ٣٨٧) والسنة للخلال (ص ٥٣١ - ٥٣٣) واعتقاد أهل السنة للالكائي (٦٤٤/٤ ، ٦٤٦ ، ٧٠٦) .
 - (٣) جامع العلوم والحكم (ص ٢٣) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - عن القدرية الذين أثبتوا العلم ، وأنكروا عموم الخلق والمشيئة - : وأما هؤلاء فهم مبتدعون ضالون ... وفي هؤلاء خلق كثير من العلماء والعباد ؛ لأن مسألة خلق أفعال العباد وإرادة الكائنات مسألة مشككة^(١) . ونهي الإمام مالك عن الصلاة خلف القدرية ، قد روي مثله عن عدد من السلف فروي عن واثلة بن الأسقع - رضي الله عنه - وأحمد بن حنبل ، ومعاذ بن معاذ العنبري ، وأبي ثور وغيرهم^(٢) .
وقد تقدم الكلام على ذلك وحكمه^(٣) .

المبحث الرابع

○ المرجئة وموقف مالك منهم ○

المرجئة : نسبة إلى الإرجاء ، من أرجأْتُ الأمر وأَرْجَيْتُهُ إذا أخرتَه ، يهمز ولا يهمز ، وقد قرئ : ﴿ وَءَاخِرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ ﴾^(٤) وقرئ : ﴿ مُرْجُونَ ﴾ وقرئ : ﴿ أَرْجِهْ وَأَخَاه ﴾^(٥) وقرئ : ﴿ وَأَرْجِئْهُ وَأَخَاه ﴾^(٦) .

ولذلك يطلق الإرجاء على معنيين :
أحدهما : بمعنى التأخير كما في قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاه ﴾ أي :

- (١) الإيمان (ص ٣٦٩) .
- (٢) انظر السنة لعبد الله بن أحمد (١/٣٨٤ ، ٢/٣٨٥ - ٣٨٦) واعتقاد أهل السنة للالكائي (٤/٧٣٠ - ٧٣٦) .
- (٣) انظر منهج أهل السنة في هجر أهل البدع ، ومنهج مالك أيضًا في ذلك .
- (٤) سورة التوبة آية (١٠٦) .
- (٥) سورة الأعراف آية (١١١) .
- (٦) الصحاح (٦/١٣٥٢) واللسان (١٤/٣١١) وانظر كتاب السبعة في القراءات (ص ٢٨٧) .

أمله وأخره .

الثاني : إعطاء الرجاء أي أن الله أرجأ تعذيب العصي ، أي أخره عنه .

وأما إطلاق اسم المرجئة على الجماعة بالمعنى الأول فصحيح ؛ لأنهم كانوا يؤخرون العمل عن النية والعقد وأما بالمعنى الثاني فظاهر ، فإنهم كانوا يقولون : لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة^(١) ، وهو قول الغالية منهم ، وكلا المعنيين منطبق على فرقة المرجئة القائلين بأن الإيمان إقرار فقط أو قول فقط ، وأن الأعمال ليست من الإيمان . وقولهم هذا ترتب عليه أن المعاصي لا تؤثر في الإيمان ولا تنقصه ، وأن الطاعات لا تزيده ، وأن من نطق بلسانه بالإيمان أو أقر بقلبه بإيمانه وإيمان الملائكة والأنبياء سواء ، ولا شك بفساد هذا الاعتقاد وخطره على الدين ، ولذلك ورد عن أئمة السلف ذم هذا الاعتقاد ، والتحذير منه ومن يعتقدده ويؤمن به .

قال إبراهيم النخعي : لفتنتهم - يعني المرجئة - أخوف على هذه الأمة من فتنة الأزارقة^(٢) .

وقال الزهري : ما ابتدعت في الإسلام بدعة أضر على أهله من الإرجاء^(٣) .

وقال شريك القاضي : هم أخبث قوم ، حسبك بالرافضة خبيثاً ، ولكن المرجئة يكذبون على الله^(٤) .

(١) الملل والنحل (١/١٣٩) .

(٢) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (٣١٣/١) والحلال في السنة (٣/٥٦٢ - ٥٦٣)

واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٨٨/٥) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨٥) .

(٣) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٤٣) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨٥ ، ٨٩٣) .

(٤) رواه عبد الله في السنة (٣١٢/١) والآجري في الشريعة (ص ١٤٤) وابن بطة في

الإبانة الكبرى (٢/٨٨٦) .

وقال إبراهيم النخعي : تركت المرجئة الإسلام أرق من ثوب سابري^(١) .
وقال الأوزاعي : كان يحيى بن أبي كثير وقتادة يقولان : ليس من الأهواء
شيء أخوف عندهم على هذه الأمة من الإرجاء^(٢) .

وأما الإمام مالك رحمه الله فموقفه من المرجئة قريب مما قاله هؤلاء العلماء .
قال ابن وهب : سمعت مالكا يقول : إن المرجئة أخطئوا ، وقالوا قولاً
عظيماً قالوا : إن من أحرق الكعبة أو صنع كل شيء فهو مسلم . فقيل لمالك
ما ترى فيهم ؟ قال : قال الله تعالى :

﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾^(٣) .

وقال معن بن عيسى^(٤) : انصرف مالك بن أنس - رضي الله عنه - يوماً
إلى المسجد ، وهو متكئ على يدي ، فلحقه رجل يقال له : أبو الجويرية كان
يتهم بالإرجاء ، فقال : يا أبا عبد الله ! اسمع مني شيئاً أكلمك به ، وأحاجك
وأخبرك برأئي ، فقال له : احذر أن أشهد عليك ، قال : والله ما أريد إلا الحق ،
اسمع فإن كان صواباً فقل به أو فتكلم ، قال : فإن غلبتني ؟ قال : اتبعني ، قال :
فإن غلبتك ؟ قال : اتبعتك ، قال : فإن جاء رجل فكلمنا فغلبنا ؟ قال : اتبعناه ،
فقال له مالك : يا عبد الله ، بعث الله محمدًا ﷺ بدين واحد ، وأراك تنتقل
من دين إلى دين ، قال عمر بن عبد العزيز : من جعل دينه غرضاً للخصومات
أكثر التنقل^(٥) .

-
- (١) رواه ابن سعد في الطبقات (٢٧٤/٦) .
(٢) رواه الآجري في الشريعة (ص ١٤٤) وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢/٨٨٥ - ٨٨٦)
واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٩٢/٥) .
(٣) ترتيب المدارك (٤٨/٢ - ٤٩) والآية من سورة التوبة رقم (١١) .
(٤) تقدم في الاعتصام بالكتاب والسنة (ص ٦٤) .
(٥) رواه الآجري في الشريعة (ص ٥٦ - ٥٧) وابن بطة في الإبانة الكبرى
(٢/٥٠٧ - ٥٠٨) وذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٣٩/٢) والشاطبي في
الاعتصام (٩٣/٢) .

وفي رواية عن معن بن عيسى قال : إن رجلاً بالمدينة يقال له : أبو الجويرية يرى الإرجاء ، فقال مالك : « لا تناكحوه »^(١) .

وقد تقدم من رواية أشهب أن الإمام مالكا استدل على أن العمل من الإيمان بقوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾^(٢) ورد بها على مذهب المرجئة بقوله : وإني لأذكر بهذه الآية قول المرجئة : إن الصلاة ليست من الإيمان^(٣) .

ومن هذه الروايات يتبين موقف الإمام مالك ويتلخص في ثلاثة أمور :
١ - عدم مناظرتهم أو مجادلتهم أو مخاصمتهم أو مناكحتهم ، وهذا من باب الهجر المشروع .

٢ - الرد عليهم وبيان بطلان مذهبهم الذي هو إخراج العمل عن الإيمان بالآية .

٣ - عدم تكفيرهم بقولهم وبدعتهم .

المبحث الخامس

○ القول بخلق القرآن وحكم الإمام مالك ○ على من قال به

القول بخلق القرآن عقيدة أحدثها اليهود ضد الإسلام ، بثوها بين المسلمين للنيل منه ومن أهله وإشغال الفتنة والفرقة بين المسلمين وأول من عرفت عنه هذه المقالة أجمع بن درهم ، وذلك في الشام في أواخر الدولة الأموية في زمن هشام بن عبد الملك وأخذها عنه ، ودعا إليها الجهم بن صفوان ، وذلك أنه لما أظهر مقالته بخلق القرآن أراد بنو أمية القبض عليه فهرب إلى الكوفة ، فلقى الجهم بن صفوان

(١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٩٩٤/٥) .

(٢) سورة البقرة آية (١٤٣) .

(٣) تقدم في مبحث مسمى الإيمان (ص ١٧٤) .

فتقلد هذه المقالة وتبناها ، وقيل : إن الجعد أخذ ذلك من أبان بن سمعان ، وأخذها أبان عن طالوت بن أعصم اليهودي الذي سحر النبي ﷺ وكان زنديقاً^(١) ، وأن طالوت أخذ هذه المقالة عن لبيد بن الأعصم الذي كان يقول بخلق التوراة^(٢) .

ثم جاء بشر المريسي - وكان أبوه يهوديا - فدعا إلى القول بخلق القرآن - مع أنه لم يدرك الجهم بن صفوان - وظل يدعو إليها نحوًا من أربعين سنة ، ويؤلف في ذلك الكتب^(٣) .

ثم جاءت المعتزلة وتبنوا هذه العقيدة ودعوا إليها ، ونشطوا في نشرها وإشاعتها ، ومما زاد في نشاطهم وقوتهم أنهم وجدوا من خلفاء بني العباس من تحمس لهذه العقيدة ودفع المسلمين وإرغامهم على اعتقادها ، وإلى تعذيب وإيذاء من يأبى هذه البدعة كما حصل للإمام الجليل أحمد بن حنبل رحمه الله ، ووقع رحمه الله في فتنة عظيمة ولكن في النهاية نصره الله وخذل أعداءه^(٤) ، فأما الجعد بن درهم فقتله خالد بن عبد الله القسري أمير الكوفة في يوم عيد الأضحى سنة ١٢٤ هـ^(٥) .

وأما الجهم بن صفوان فقتله سلم بن أحوز بأصبهان وقيل: بمرو سنة ١٢٨ هـ^(٦) .

(١) الصحيح أن الذي سحر النبي ﷺ هو لبيد بن الأعصم وليس طالوت كما في صحيح البخاري (الفتح : ٢٢١/١٠) .

(٢) انظر البداية والنهاية لابن كثير (٣٩٤/٩) شرح العيون شرح رسالة ابن زيدون (ص ٢٩٣ - ٢٩٤) واعتقاد أهل السنة للالكائي (٣٧٨/٣ - ٣٨٢) .

(٣) انظر تاريخ بغداد (٦٥/٧) لسان الميزان (٣٠/٢ - ٣١) .

(٤) انظر البداية والنهاية (٣٠٨/١٠ - ٣١١ ، ٣٧٤ - ٣٨٠) .

(٥) انظر البداية والنهاية (٣٩٤/١٠ - ٣٩٥) والسير (٥٣٣/٥) شرح العيون (ص ٢٩٤) .

(٦) الملل والنحل للشهرستاني (٨٦/١) والسير (٢٦/٦) .

وأما بشر بن غياث المريسي ، فأخذ في دولة الرشيد ، وأهين من أجل مقالته ، وقد كفره عدد من العلماء من أجل بدعته ، توفي سنة ٢١٨ هـ^(١) .

ولكن هذه العقيدة الفاسدة لم تمت بمقتل هؤلاء ، بل انتشرت بين الناس بسبب أن المعتزلة تبنتها ودعت إليها كما أسلفت ، فافتضى الأمر إلى توضيح الحق ونصرتة ، فقيض الله علماء السلف لتحذير الناس من هذه العقيدة وبيان الحق في ذلك ، وبيان الحكم فيمن يقول بخلق القرآن ، فكتبوا المؤلفات والرسائل المشتملة على الأدلة من الكتاب والسنة في الرد على من يدعو إلى القول بخلق القرآن ، وفي حكم إسلامه^(٢) .

● حكم الإمام مالك على من قال بخلق القرآن :

تقدم بيان مذهب أهل السنة والجماعة في أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وذكرنا أقوالهم بما في ذلك أقوال الإمام مالك .

وسأبين هنا حكم الإمام مالك فيمن قال : القرآن مخلوق ، ومدى موافقته لمذهب جمهور السلف .

١ - قال عبد الله بن نافع^(٣) : قال مالك : من قال القرآن مخلوق يؤدب

(١) انظر تاريخ بغداد (٥٦/٧ - ٦٧) الميزان (٣٢٢/١ - ٣٢٣) السير (١٠٠/١٩٩ - ٢٠٢) .

(٢) من هذه المؤلفات :

١ - الرد على الجهمية للإمام أحمد بن حنبل .

٢ - الرد على الجهمية لأبي سعيد الدارمي .

٣ - الرد على الجهمية لابن مندة .

٤ - رد الدارمي على بشر المريسي .

٥ - الرد على من يقول القرآن مخلوق لأحمد بن سلمان النجاد .

(٣) تقدم في الاعتصام بالكتاب والسنة ص : (١٠٠) .

ويحبس حتى تعلم منه التوبة^(١).

٢ - في رواية عنه قال : كان مالك بن أنس يقول : « القرآن كلام الله عز وجل ، ويستفزع قول من يقول : القرآن مخلوق ، قال مالك : يوجع ضرباً ، ويحبس حتى يموت »^(٢).

٣ - قال سويد بن سعيد^(٣) : سمعت مالك بن أنس وحماد بن زيد - وذكر أقواماً غيرهم - إلى أن قال : وجميع من حملت عنهم من أهل العلم يقولون : القرآن كلام الله تعالى وصفة ذاته غير مخلوق ، من قال إنه مخلوق فهو كافر بالله العظيم^(٤).

٤ - عن ميمون بن يحيى البكري قال : قال مالك : « من قال القرآن مخلوق يستتاب فإن تاب ، وإلا ضربت عنقه »^(٥).

٥ - قال ابن أبي أويس : قال مالك : « القرآن كلام الله ، وكلام الله من الله ، وليس في الله شيء مخلوق ، زاد غيره عنه : ومن قال مخلوق فهو كافر ، والذي يقف أشد منه يستتاب وإلا ضربت عنقه »^(٦).

٦ - وعن عبد الله بن نافع^(٧) قال : قلت لمالك بن أنس : إن قومًا

(١) رواه عبد الله بن أحمد في السنة (١٠٦/١ - ١٠٧ ، ١٧٣ - ١٧٤) وأحمد بن سلمان النجاد في الرد على من يقول القرآن مخلوق (ص ٧٠ - ٧١) واللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٣١٥/٢) .

(٢) رواه الآجري في الشريعة (ص ٧٩) وإسناد هذه الرواية والتي قبلها : صحيح . انظر مختصر العلو للألباني : (ص ١٤٣) .

(٣) تقدم في تفضيل الصحابة ص : (١٦٤) .

(٤) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٥/١) والسنن الكبرى (٢٠٦/١٠) .

(٥) ذكره اللالكائي في اعتقاد أهل السنة نقلاً عن ابن أبي حاتم (٣١٤/٢) والذهبي في العلو (ص ١٠٤) قال الألباني : إسناده لا بأس به . مختصر العلو (ص ١٤٣) .

(٦) ترتيب المدارك (٤٣/٢) .

(٧) تقدم في الاعتصام بالكتاب والسنة ص : (١٠٠) .

بالعراق يقولون : القرآن مخلوق ؟ فتتر يده عن يدي ، فلم يكلمني الظهر ولا العصر ولا المغرب فلما كان العشاء الآخرة قال لي : يا عبد الله بن نافع ، من أين لك هذا الكلام ؟ ألقيت في قلبي شيئاً هو الكفر ، صاحب هذا الكلام يقتل ولا يستاب^(١) .

٧ - في رواية سريح بن النعمان قال : سمعت عبد الله بن نافع الصائغ يقول : فذكر الحكاية حتى قال مالك : ويلك يا عبد الله ، من سألك عن هذه المسألة ؟ قلت : رجلان ما أعرفهما ، قال : اطلبهما فجنني بهما أو بأحدهما حتى أركب إلى الأمير فأمره بقتلهما أو حبسهما أو نفيهما^(٢) .

٨ - قال أبو محمد يحيى بن خلف المقرئ : كنت عند مالك بن أنس سنة ثمان وستين^(٣) فأتاه رجل فقال : يا أبا عبد الله ما تقول فيمن يقول : القرآن مخلوق ؟ قال : كافرٌ زنديقٌ اقتلوه ، قال : إنما أحكي كلاماً سمعته ، قال : لم أسمع من أحد إلا منك^(٤) .

وهذا ما وقفت عليه مما روي عن مالك في الحكم على من قال بمخلق القرآن ، ويلاحظ اختلاف الروايات عن مالك في ذلك ، ويمكن تصنيفها إلى (١) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٣١٤/٢) وفي إسناده يعقوب بن دينار قال الذهبي : لا يعرف وبعضهم اتهمه بالوضع . الميزان (٤٥٢/٤) .
(*) يعني ثمان وستين ومائة .

(٢) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٣١٥/٢) .
(٣) رواه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (٢٤٩/٢) والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٨٤/١) والسنن الكبرى (٢٠٦/١٠) وذكره القاضي في ترتيب المدارك (٤٤/٢) ويحيى بن خلف المقرئ الطرسوسي الراوي عن مالك : قال الذهبي في الميزان : ليس بثقة ، أتى عن مالك بما لا يحتمل ، وقال في ذيل ديوان الضعفاء والمتروكين : مجهول حكى عن مالك قولاً منكراً - وذكر هذه الرواية - ثم قال معاذ الله أن يأمر مالك بقتل حاكي الكفر أو يحكم بزندقته ، وقال ابن حجر في اللسان : أظنه الذي بعده يعني بذلك يحيى بن خليف السعدي ، وهو منكر الحديث ، قلت : وفي الإسناد أيضاً علي بن زيد الفرائضي - أو الفرضي - ذكره الخطيب في تاريخه ، ونقل عن ابن يونس أنهم تكلموا فيه . الميزان (٣٧٢/٤) ذيل ديوان الضعفاء (ص ٧٥) لسان الميزان (٢٥٢/٦) تاريخ بغداد (٤٢٧/١١) .

أربع روايات :

الأولى : أنه يجبس ويؤدب حتى تعلم منه توبة ، أو حتى يموت .

الثانية : أنه يستتاب ، فإن تاب وإلا ضربت عنقه .

الثالثة : أنه يقتل ولا يستتاب .

الرابعة : أنه كافر بالله العظيم .

فأما القول باستتابته ، فإن تاب وإلا قتل ، فهذا صحيح عن الإمام مالك - رحمه الله - وقد قال بهذا جماعة من السلف منهم : سفيان بن عيينة ، وعبد الرحمن ابن مهدي ووكيع بن الجراح ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، وابن جرير الطبري وغيرهم^(١) .

وأما الحكم بقتله بدون استتابة ، فهذا قول ضعيف عن مالك ، كما بينت ذلك ، وإنما حكم مالك بالقتل من غير استتابة في الزنديق^(٢) ، وأما من قال بخلق القرآن فالصحيح المشهور عن مالك أنه كافر ، وحكمه كالمرتد عن الإسلام ، والمرتد عند مالك يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل .

قال مالك في الموطأ ، في معنى قوله ﷺ :

« مَنْ غَيَّرَ دِينَهُ فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ » ومعنى قول النبي ﷺ فيما نرى - والله

(١) انظر اعتقاد أهل السنة للالكائي (٢/٣١٥ - ٣١٩) .

(٢) الزنادقة : جمع زنديق ، والزنديق : اسم يطلق على من يُسِرُّ الكفر ويظهر الإسلام ، وكلمة زنديق فارسية معربة أصلها : « زنده كرداي » ، زنده معناه : الحياة ، وكرد : العمل ، والمعنى دوام الدهر ، وإذا قيل دهري : يعني يقول بدوام الدهر ، وقيل : إن زنديق معناه : شديد التحيل وأصل الزنادقة : هم من يقول إن النور والظلمة قديمان ، وأنهما امتزجا فحدث العالم كله منهما ، فمن كان من أهل الشر فهو من الظلمة ومن كان من أهل الخير فهو من النور ... ، وقام الإسلام ، والزنديق يطلق على من يعتقد ذلك . وأظهر جماعة منهم الإسلام خشية القتل ، ومن ثم أطلق الاسم على كل من أسر الكفر وأظهر الإسلام ، حتى قال مالك : الزندقة ما كان عليه المنافقون ... انظر فتح الباري (١٢/٢٧٠ - ٢٧١) لسان العرب (١٠/١٤٧) .

أعلم - «من غير دينه فاضربوا عنقه» أنه مَنْ خرج من الإسلام إلى غيره - مثل الزنادقة وأشباههم - فإن أولئك إذا ظهر عليهم قتلوا ، ولم يستتابوا ؛ لأنه لا تعرف توبتهم ، وإنهم كانوا يسرون الكفر ، ويعلمون الإسلام ، فلا أرى أن يستتاب هؤلاء ولا يقبل منهم قولهم ، وأما من خرج من الإسلام إلى غيره ، وأظهر ذلك فإنه يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، وذلك لو أن قومًا كانوا على ذلك رأيت أن يدعوا إلى الإسلام ، ويستتابوا فإن تابوا قبل ذلك منهم، وإن لم يتوبوا قتلوا ، ولم يعن بذلك - فيما نرى والله أعلم - من خرج من اليهودية إلى النصرانية إلى اليهودية ، ولا من يغير دينه من أهل الأديان كلها ، إلا الإسلام ، فمن خرج من الإسلام إلى غيره ، وأظهر ذلك فذلك الذي عني به . والله أعلم^(١).

وهذا ما ذهب إليه جمهور السلف ، أن من قال بخلق القرآن فهو كافر ، وحكمه كحكم المرتد ، يستتاب فإن تاب وإلا قتل ، وقد روي عن عدد لا يحصى من الأئمة والعلماء ، نقل ذلك الآجري في الشريعة^(٢) والبخاري في خلق أفعال العباد ، وقال رحمه الله : نظرت في كلام اليهود والنصارى والمجوس ، فما رأيت أضل في كفرهم منهم - يعني الجهمية - وإني والله لأستجمل من لا يكفرهم إلا من لا يعرف كفرهم .

وقال أيضًا : ما أبالي صليت خلف الجهمي والرافضي أم صليت خلف اليهود والنصارى ولا يسلم عليهم ولا يعادون ولا يناكحون ولا يشهدون ولا تؤكل ذبائحهم^(٣).

وذكر البيهقي في الأسماء والصفات عن عددٍ من العلماء ممن قال بكفر من قال بخلق القرآن وقال : روي عن جماعة من علمائنا رحمهم الله تعالى أنهم

(١) (٧٣٦/٢) وانظر التمهيد لابن عبد البر (٣٠٤/٥ - ٣٢٠) .

(٢) (ص ٧٥ - ٨٦) .

(٣) (ص ١١ - ٣٨) .

أطلقوا القول بتكفير من قال بخلق القرآن^(١).

وقد ذكر اللالكائي أكثر من خمسمائة رجل من أعلام السلف منهم الأئمة الأربعة : أبو حنيفة ومالك والشافعي وأحمد ثم قال : « قالوا كلهم القرآن كلام الله غير مخلوق ، ومن قال مخلوق فهو كافر ، فهؤلاء خمسمائة وخمسون نفساً أو أكثر من التابعين وأتباع التابعين والأئمة المرضيين سوى الصحابة الخيرين ، على اختلاف الأعصار ومضي السنين والأعوام ، وفيهم نحو مائة إمام ، ممن أخذ الناس بقولهم وتدينوا بمذاهبهم ، ولو اشتغلت بنقل قول المحدثين لبلغت أسماؤهم ألوفاً كثيرة ، لكنني اختصرت وحذفت الأسانيد للاختصار ، ونقلت عن هؤلاء عصرًا بعد عصر لا ينكر عليهم منكر ، ومن أنكر قولهم استتابوه أو أمروا بقتله أو نفيه أو صلبه اهـ^(٢) .

وأما السبب في الحكم بتكفيرهم فلأنهم جعلوا كلام الله الذي هو صفة من صفاته مخلوقاً ، وفيه تكذيب لله عز وجل . قال أبو سعيد الدارمي رحمه الله : « ناظرني رجل ببغداد منافحاً عن هؤلاء الجهمية ، فقال لي : بأي حجة تكفرون هؤلاء الجهمية ، وقد نهي عن إكفار أهل القبلة ؟ بكتاب ناطق تكفرونهم ، أم بآثر أم بإجماع ؟ فقلت : ما الجهمية عندنا من أهل القبلة ، وما نكفرهم إلا بكتاب مسطور ، وآثر مأثور ، وكفر مشهور .

أما الكتاب ، فما أخبر الله عز وجل عن مشركي قريش من تكذيبهم بالقرآن فكان من أشد ما أخبر عنهم من التكذيب أنهم قالوا : هو مخلوق ، كما قالت الجهمية سواء قال الوحيد ، وهو الوليد بن المغيرة المخزومي : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾^(٣) ، وهذا قول جهم : إِنْ هَذَا إِلَّا مَخْلُوقٌ ، وكذلك من يقول بقوله ، وقول من قال : ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْرَاهٌ ﴾^(٤) و﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ

(١) (٣٩٦ - ٣٨٠/١) .

(٢) اعتقاد أهل السنة (٢٤٨/٢ - ٣٢٢) .

(٣) سورة المدثر آية (٢٥) .

(٤) سورة الفرقان آية (٤) .

الأولين ﴿^(١)﴾ و﴿^(٢)﴾ إن هذا إلا اختلاق ﴿^(٣)﴾ ، معناه في جميع ذلك ومعنى جهم في قوله يرجعان إلى أنه مخلوق ليس بينهما في البون كغرز إبرة ، ولا كقيس شعرة ، فهذا نكفرهم ، كما أكفر الله به أثمتهم من قريش فقال : ﴿^(٤)﴾ سأصليه سقر ﴿^(٥)﴾ إذ قال : ﴿^(٦)﴾ إن هذا إلا قول البشر ﴿^(٧)﴾ لأن كل إفك وتقول وسحر واختلاق وقول البشر ، كله لا شك في شيء منه أنه مخلوق ، فاتفق من الكفر - بين الوليد بن المغيرة ، وجهم بن صفوان - والمراد في القرآن أنه مخلوق ، فهذا الكتاب الناطق في إكفارهم .

وأما الأثر فما حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وجريير بن حازم عن أيوب عن عكرمة عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أتني بقوم من الزنادقة فحرقهم ، فبلغ ذلك ابن عباس رضي الله عنهما فقال : أما أنا فلو كنت لقتلتهم ، لقول رسول الله ﷺ : « من بدل دينه فاقتلوه » ولما حرقتهم لنهي رسول الله ﷺ : « لا تعذبوا بعذاب الله » ^(٨) .

قال أبو سعيد الدارمي : فرأينا هؤلاء الجهمية ، أفحش زندقة ، وأظهر كفراً ، وأقبح تأويلاً لكتاب الله ورد صفاته فيما بلغنا عن هؤلاء الزنادقة الذين قتلهم علي وحرقتهم .

فمضت السنة عن علي وابن عباس - رضي الله عنهما - في قتل الزنادقة ؛ لأنها كفر عندهما ، وإنهم عندهما ممن بدل دين الله ، وتأولوا في ذلك قول رسول الله ﷺ ، ولا يجب على رجل قتل في قول يقوله ، حتى يكون قوله ذلك كفراً ، لا يجب فيما دون الكفر قتل إلا عقوبة فقط ، فذاك الكتاب في إكفارهم وهذا الأثر .

(١) سورة الأنعام آية (٢٥) .

(٢) سورة ص آية (٧) .

(٣) سورة المدثر آية (٢٦) .

(٤) رواه البخاري [الفتح : ١٤٩/٦ ، ٢٦٧/١٢] .

قال : ونكفرهم أيضاً بكفر مشهور ، وهو تكذيبهم بنص الكتاب ، أخبر الله تبارك وتعالى أن القرآن كلامه ، وادعت الجهمية أنه خلقه ، وأخبر الله تبارك وتعالى أنه كلم موسى تكليماً ، وقال هؤلاء : لم يكلم الله بنفسه ، ولم يسمع موسى نفس كلام الله ، وإنما سمع كلاماً خرج إليه من مخلوق ، ففي دعواهم دعا مخلوق موسى إلى ربوبيته فقال : ﴿إني أنا ربك فاخلع نعليك﴾^(١) فقال له موسى في دعواهم : صدقت . ثم أتى فرعون يدعوه أن يجيب إلى ربوبيته مخلوقاً كما أجاب موسى في دعواهم ، فما فرق بين موسى وفرعون في مذهبهم في الكفر ، إذن فأَيُّ كفر أوضح من هذا ، وقال الله تبارك وتعالى :

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢) ، وقال هؤلاء : ما قال شيء قط قولاً ولا كلاماً : كن فكان ، ولا يقوله أبداً ، ولم يخرج منه كلام قط ولا يخرج ، ولا هو يقدر على الكلام في دعواهم ، فالصنم في دعواهم والرحمن بمنزلة واحدة في الكلام ، فأَيُّ كفر أوضح من هذا ... ثم استعرض رحمه الله سبباً آخر في تكفيرهم ، وهو إنكار أسماء الله وصفاته حتى قال : فقال لي المناظر الذي ناظرني : أردت إرادة منصوصة في إكفار الجهمية باسمهم ، وهذا الذي رويت عن علي رضي الله عنه في الزنادقة ، فقلت : الزنادقة والجهمية أمرهما واحد ، ويرجعان إلى معنى واحد ، ومراد واحد ، وليس قوم أشبه بقوم منهم بعضهم ببعض ، وإنما يشبه كل صنف وجنس بجنسهم وصنفهم ، فقد كان ينزل بعض القرآن خاصاً في شيء ، فيكون عاماً في مثله وما أشبهه ، فلم يظهر جهنم وأصحاب جهنم في زمن أصحاب رسول الله ﷺ وكبار التابعين ، فيروى عنهم فيها أثر منصوص مسمى ولو كانوا بين أظهرهم مظهرين آراءهم لقتلوا ، كما قتل علي رضي الله عنه الزنادقة التي ظهرت في عصره ، ولقتلوا كما قتل أهل الردة . ألا ترى أن الجعد بن درهم أظهر بعض رأيه في زمن خالد القسري ، فزعم أن الله تبارك وتعالى لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى

(١) سورة طه آية (١٢) .

(٢) سورة النحل آية (٤٠) .

تكليماً ، فذبجه خالدٌ بواسط يوم الأضحى على رعوُس من حضره من المسلمين ، ولم يعبه به عائب ، ولم يطعن عليه طاعن ، بل استحسِنوا ذلك من فعله وصوبوه ، وكذلك لو ظهر هؤلاء في زمن أصحاب رسول الله ﷺ وكبار التابعين ما كان سييلهم عند القوم إلا القتل ، كسييل أهل الزندقة ، وكما قتل علي رضي الله عنه من ظهر منهم في عصره وأحرقه ، وظهر بعضهم في المدينة في عهد سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ، فأشاروا على والي المدينة يومئذ بقتله .

ويكفي العاقل من الحجج في إكفارهم ما تأولنا فيه من كتاب الله ، وروينا فيه عن علي وابن عباس رضي الله عنهما ، وما فسرنا من واضح كفرهم وفحش مذاهبهم شيئاً فشيئاً . ثم ذكر رحمه الله أقوال بعض أهل العلم ممن أفتى بكفر من قال بخلق القرآن ، حتى قال : فأَي كفر أعظم من كفر قوم رأى فقهاء المدينة مثل سعد بن إبراهيم ، ومالك بن أنس أنهم يقتلون ولا يستتابون إعظاماً لكفرهم^(١) .

المبحث السادس

○ الصوفية وموقف الإمام مالك من السماع عند الصوفية ○

اختلف في اسم الصوفية ، ما أصله وإلى أي شيء ينسب ؟ وأرجح الأقوال أنه نسبة إلى لبس الصوف ؛ لأنه كان الغالب على مَنْ ينتسب إلى الصوفية في بادئ الأمر ، وكان ذلك في أوائل القرن الثاني الهجري ، وكان من يسلك طريق الزهد والتقشف ولبس الصوف ينعت بذلك ، قال شيخ الإسلام : وقيل - وهو المعروف - : أنه نسبة إلى لبس الصوف ، فإنه أول ما ظهرت الصوفية من البصرة ، وكان في البصرة من المبالغة في الزهد والعبادة والخوف ونحو ذلك . وهؤلاء نسبوا إلى اللبسة الظاهرة وهي لباس الصوف ، فقبل في أحدهم صوفي

(١) انظر الرد على الجهمية (ص ١٧١ - ١٨٦) .

وليس طريقهم مقيّدًا بلباس الصوف ، ولا هم أوجبوا ذلك ولا علقوا الأمر به ، لكن أضيفوا إليه لكونه ظاهر الحال^(١).

وكانت الصوفية في أول ظهورها تعني الزهد والعبادة ، ولكن لما ظهرت البدع وادعى أصحابها الزهد والعبادة تسمى هؤلاء بالصوفية انفرادًا عن أهل البدع وإنما داخلتها المفاصد وتطرقت إليها البدع من جهة قوم تأخرت أزمانهم عن عهد ذلك السلف الصالح ، وادعوا الدخول فيها من غير سلوك شرعي ولا فهم لمقاصد أهلها ، وتقولوا عليهم ما لم يقولوا به حتى صارت في هذا الزمان الأخير كأنها شريعة أخرى غير ما أتى بها محمد ﷺ ، وأعظم من ذلك أنهم يتساهلون في اتباع السنة ، ويرون اختراع العبادات طريقًا للتعبد صحيحًا^(٢).

ومن تلك الاختراعات المحدثّة المبتدعة ما يسمونه بالسماع ، وهو الاستماع إلى الغناء والرقص والوجد ، واعتقاد حلّ ذلك وأنه من الدين ؛ لأنه يحبي القلوب .

قال أبو العباس القرطبي : فأما الصوفية فمقدموهم كانوا يطلقون السماع على فهم يقع لأحدهم بغتة ، يكون عنده وجد وغيبة سواء كان ذلك في نظم أو نثر أو غيرهما^(٣). وأما عند الملقين اليوم بالصوفية في هذه الديار ، فهو عبارة عن مجموع أمور جديرة بالإنكار ، وذلك أنهم يستدعون المعروفين بصناعة الغناء ، وإن كانوا مشتهرين بالمفاصد والفحشاء ومعهم آلات اللهو المعروفة عند أهل البطالة والمجون واللغو ، كالزمير والشبابات والصلاصلا والطارات ، حتى إذا غصّت المجالس بسكانها وأحضرت الأطعمة والحلاوات بألوانها ، فأكلوا ملء بطونهم حتى لا يجدوا مساعًا لنفسهم ولا لمغنيهم قد شغلهم استلذاذ تلك المأكول والنهم الذي هو أشغل شاغل عن اتقاء الحرام وخبث المأكول ، فاندفع المغنون

(١) الفتاوى (٦/١١ - ١٦) .

(٢) انظر الاعتصام للشاطبي (٨٩/١ - ٩٠) .

(٣) انظر الرسالة القشيرية (ص ١٥٣) وإحياء علوم الدين (٢/٢٦٨ - ٣٠٦) .

بتلك الأصوات والنفمات ، وحركوا على مطابقته تلك المزامير والآلات ، فحينئذ يذهب الحياء والوقار ، ويختلط الشيوخ بالصغار ، ويقوم الحاضرون على قدم ، ويطربون طرب من شرب بنت الكرم ، مع بنات الكرم ، فمنهم المشير الأكم ، والمتحرك بالأردان ، والراقص رقص المجان ، ومنهم من يكون له زعيق وزئير و ﴿ إن أنكر الأصوات لصوت الحمير ﴾^(١).

لا سيما إن كان هناك شاهد ، فكلهم له ساجد ، وعليه متواجد ، ولخط النفس الشهوانية واجد ، ولتقوى الله والحياء منه فاقد ، فبالإسلام لهذا الداء العقام ، كيف يرتاب أحد من عقلاء الأنام في أن مجموع هذا السماع حرام ، وأن حضوره من الذنوب العظام ، وأن هؤلاء على القطع والبت ، كما قال الله تعالى :

﴿ سماعون للكذب آكلون للمسحت ﴾^(٢) لكن من غلبت عليه الأهواء ركب عمياء ، وخبط خبط عشواء ، ومن منع الأسماع والأبصار ، واستوى في حقه الليل والنهار^(٣).

وقد أفتى الإمام مالك بأن هذا الفعل ليس من فعل أهل الإسلام .

قال عبد الله بن يوسف^(٤) : كنا عند مالك بن أنس فقال له رجل من أهل نصيبين^(٥) : يا أبا عبد الله ، عندنا قوم يقال لهم الصوفية يأكلون كثيراً فإذا أكلوا أخذوا في القصائد ثم يقومون فيرقصون ، فقال مالك : هم مجانين ؟ فقال له : لا ، قال : هم صبيان ؟ قال : لا ، هم مشائخ عقلاء ، قال مالك : ما

(١) سورة لقمان آية (١٩) .

(٢) سورة المائدة آية (٤٢) .

(٣) كشف القناع عن حكم الوجد والسماع (٤٤ - ٤٥) .

(٤) عبد الله بن يوسف التنيسي ، أبو محمد الكلاعي ، أصله من دمشق ، ثقة متقن من

أثبت الناس في الموطأ ، مات سنة ٢١٨ هـ . التقريب (ص ٣٣٠) .

(٥) نصيبين : هي مدينة عامرة من بلاد الجزيرة على جادة القوافل بين الشام والموصل

ونصيبين أيضاً قرية من نواحي حلب وهي أيضاً مدينة على شاطئ الفرات . معجم

البلدان لياقوت الحموي (٢٨٨/٥ - ٢٨٩) الروض المعطار للحميري (ص ٥٧٧) .

سمعنا أن أحداً من أهل الإسلام يفعل هكذا ، قال الرجل : بل يأكلون ثم يقومون فيرقصون ، يلطم بعضهم رأسه وبعضهم وجهه ، فضحك مالك وقام إلى منزله ، فقال أصحاب مالك للرجل : يا هذا أدخلت والله مشقة على صاحبنا ، لقد جالستاه نيّفاً وثلاثين سنة فما رأيناه ضحك إلا هذا اليوم^(١).

وقد دلت النصوص من الكتاب والسنة على تحريم السماع الذي هو الغناء :

أولاً : من الكتاب :

١ - قوله تعالى :

﴿ ومن الناس من يشتري هو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ﴾^(٢).

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في تفسير هذه الآية : الغناء والذي لا إله إلا هو ، يرددها ثلاث مرات^(٣).

٢ - قوله تعالى :

﴿ واستفزز من استطعت منهم بصوتك ﴾^(٤).

قال مجاهد في تفسير قوله : ﴿ بصوتك ﴾ : الغناء والمزامير^(٥).

٣ - قوله تعالى :

﴿ وأنتم سامدون ﴾^(٦) ، قال ابن عباس : هو الغناء بالحميرية اسمدي لنا : تغني لنا^(٧).

(١) ذكره القاضي عياض في ترتيب المدارك (٥٤/٢) والزواوي في مناقب مالك (ص ١٥٧) .

(٢) سورة لقمان آية (٦) .

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٦١/٢١) وابن أبي شيبه في المصنف (٣٠٩/٦) والحاكم في المستدرک وصححه ووافقه الذهبي (٤١١/٢) .

(٤) سورة الإسراء آية (٦٤) .

(٥) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١١٨/١٥) .

(٦) سورة النجم آية (٦١) .

(٧) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٨٢/٢٧) والبيهقي في السنن الكبرى (٢٢٣/١٠) =

ثانيًا : من السنة :

١ - عن أبي عامر أو أبي مالك الأشعري - والله ما كذمني - سمع النبي ﷺ يقول :

« ليكون من أمتي أقوام يستحلون الحرَّ والحرير والخمر والمعازف ، ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم ، يأتيهم - يعني الفقير - الحاجة ، فيقولوا ارجع إلينا غداً ، فيبيتهم الله ، ويضع الغلم ، ويمسح آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة »^(١) .

٢ - عن عمران بن حصين - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « في هذه الأمة خسف ومسح وقذف » فقال رجل من المسلمين : يا رسول الله ومتى ذاك ؟ قال : « إذا ظهرت القينات والمعازف وشربت الخمر »^(٢) .

٣ - عن نافع مولى ابن عمر أن ابن عمر سمع صوت زمارة راعٍ فوضع أصبعه في أذنيه ، وعدل راحلته عن الطريق ، وهو يقول يا نافع أسمع ؟ فأقول : نعم فيمضي حتى قلت : لا ، فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال : « رأيت رسول الله ﷺ ، وسمع صوت زمارة راعٍ فصنع مثل هذا »^(٣) .
وغير ذلك من النصوص الكثيرة في هذا الباب .

= وإسناده صحيح انظر أحاديث ذم الغناء لعبد الله الجديع (ص ١٥٠) .

(١) رواه البخاري [الفتح : ٥١/١٠] .

(٢) رواه الترمذي وقال : هذا حديث غريب (٤/٤٩٣ - ٤٩٤) ولكن للحديث طرق يرتقي بها إلى درجة الحسن انظر السلسلة الصحيحة للألباني (٥/٢٣٦ - ٢٣٩) وأحاديث ذم الغناء والمعازف في الميزان لعبد الله الجديع (ص ٣٥ - ٤٠) .

(٣) رواه أحمد في المسند وقال أحمد شاکر : إسناده صحيح (٦/٢٤٥ - ٢٤٦ رقم ٤٥٣٥) وأبو داود (٤/٢٨١ - ٢٨٢) والبيهقي في السنن (١٠/٢٢٢) .

وقد ذهب إلى تحريم الأئمة الأربعة :

١ - قال إسحاق بن عيسى الطباع^(١) : سألت مالكا عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء ؟ فقال : إنما يفعله عندنا الفساق^(٢) .

وقال : إذا اشترى جارية فوجدتها مغنية كان له ردها بالعيب ، وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد^(٣) وحده فإنه قد حكى زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأساً^(٤) .

٢ - كان أبو حنيفة يكره الغناء ويجعل سماعه من الذنوب ، وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة إبراهيم النخعي والشعبي ، وحماد بن أبي سليمان ، وسفيان الثوري ، وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك^(٥) .

ولا يعرف بين أهل البصرة خلاف في كراهة ذلك والمنع منه إلا ما روي عن عبيد الله بن الحسن العنبري^(٦) أنه كان لا يرى به بأساً^(٧) .

٣ - قال الحسن بن عبد العزيز الجروي : سمعت الشافعي يقول : خلفت

(١) تقدم في ذم الكلام ص : (١١٢) .

(٢) رواه الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ص ١٤٢) وابن الجوزي في تلبس إبليس (ص ٢٢٩) .

(٣) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ، المدني ، من العلماء بالحديث ، ثقة ، كان يبيع السماع . توفي سنة ١٨٥ هـ . تاريخ بغداد (٨١/٦) التقريب (ص ٧٩) .

(٤) كشف القناع لأبي العباس القرطبي (ص ٥٠) . نزهة الأسماع لابن رجب (ص ٦٩) .

(٥) كشف القناع لأبي العباس القرطبي (ص ٥٠ - ٥١) .

(٦) عبيد الله بن الحسن العنبري البصري ، ولي قضاء البصرة ، ثقة فقيه ، ذكر ابن حجر أنه اتهم في مسائل ورجع عنها ، وقال أبو العباس القرطبي : مبتدع في اعتقاده غير مرضي في علمه . توفي سنة ١٦٨ هـ . تهذيب التهذيب (٧/٧ - ٨) كشف القناع للقرطبي (ص ٥٥) .

(٧) كشف القناع (ص ٥٤) .

بالعراق شيئاً أحدثته الرنادقة يسمونه التغير ، يشغلون به الناس عن القرآن^(١) .

٤ - روي عن الإمام أحمد بن حنبل ما ظاهره التحريم ، وروي عنه ما ظاهره الكراهة ، فإنه سئل عن الغناء فقال : إنه ينبت النفاق في القلب ولا يعجنني ، وقال مرة : أكرهه وهو بدعة محدثة ، ولا يجالسون^(٢) .

ومن ذهب إلى تحريمه القاسم بن محمد من علماء أهل المدينة ، وكذلك علماء أهل مكة كمجاهد وعطاء ، وعلماء أهل الشام كمكحول والأوزاعي ، وعلماء أهل مصر كالليث بن سعد ، وعلماء أهل الكوفة كالثوري وغيرهم^(٣) .

وأما ما نقله القشيري^(٤) ، ومحمد بن طاهر المقدسي^(٥) عن الإمام مالك بأنه رخص بالغناء ، فذلك لا يصح عنه ، وخلاف المشهور عنه كما تقدم ذكره .

قال أبو العباس القرطبي : وقد حكاه بعض الشافعية ، والقشيري عن مالك ، ولا يصح عنه بوجه ، ولا عن أحد من أصحابه^(٦) .

وقال السمعاني عن محمد بن طاهر المقدسي : له في كتاب إباحة الغناء والرقص واللهو مناكير فإنه روي فيه عن مالك وغيره من أئمة الهدى المتقدمين حكايات عنهم منكراً باطله قطعاً^(٧) .

(١) رواه ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي (٣٠٩ - ٣١٠) والبيهقي في مناقب الشافعي (٢٨٣/١) وأبو نعيم في الحلية (١٤٦/٩) .

(٢) رواه الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ص ١٤٢ ، ١٤٩) .

(٣) نزهة الأسماع لابن رجب (ص ٧١) .

(٤) في الرسالة القشيرية (٦٣٨/٢) .

(٥) في السماع (ص ٤٦ ، ٦٦) وهو محمد بن طاهر المقدسي الظاهري الصوفي قال الذهبي : ليس بالقوي ، فإن له أوهاماً كثيرة في توافقه ، وله انحراف عن السنة إلى تصوّف غير مرضي ، وهو في نفسه صدوق ، توفي سنة ٥٠٧ هـ . الميزان (٣/٥٨٧) السير (٣٦١/١٩) .

(٦) كشف القناع (ص ٥٧ ، ١٦٠) .

(٧) كشف القناع (ص ٥٧ ، ١٦٠) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : ذكر زكريا بن يحيى الساجي - وهو أحد الأئمة المتقدمين المائلين إلى مذهب الشافعي - أنه لم يخالف في ذلك - يعني الغناء المجرد عن آلات اللهو - من الفقهاء المتقدمين إلا إبراهيم بن سعد من أهل المدينة وعبيد الله بن الحسن العنبري من أهل البصرة ، وما ذكره أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو القاسم القشيري ، وغيرهما عن مالك وأهل المدينة في ذلك فغلط ، وإنما وقعت الشبهة فيه ؛ لأن بعض أهل المدينة كان يحضر السماع ، إلا أن هذا ليس قول أئمتهم وفقهائهم ، بل قال إسحاق بن عيسى الطباع : سألت مالكا عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء ، فقال : إنما يفعله عندنا الفساق ، وهذا معروف في كتاب أصحاب مالك ، وهم أعلم بمذهبه ومذهب أهل المدينة من طائفة في المشرق لا علم لها بمذهب الفقهاء ، ومن ذكر عن مالك أنه ضرب بعود فقد افترى عليه ، وإنما نهت على هذا ؛ لأن فيما جمعه أبو عبد الرحمن السلمي ، ومحمد بن طاهر المقدسي في ذلك حكايات وآثار يظن من لا خبرة له بالعلم وأحوال السلف أنها صدق^(١).

وقال ابن القيم : قال صاحب القرآن في الرد على صاحب الغناء بقول مالك بإباحة الغناء : وأما نقلك لإباحته عن مالك بن أنس وأهل الحجاز كلهم فهذا من أقبح الغلط وأفحشه ، فإن مالكا نفسه لم يختلف قوله وقول أصحابه في ذمه والمنع منه وكراهته ، بل هو من المبالغين في ذلك الشاهدين على أهله بالفسق ، ولهذا لما سأله إسحاق بن عيسى الطباع عما يترخص فيه أهل المدينة من الغناء قال : إنما يفعله عندنا الفساق ، ومؤلفات أصحابه في تحريمه شاهدة بذلك .

ثم قال صاحب القرآن في الرد على صاحب الغناء ، بما نقله عن ابن طاهر في السماع حكاية عن مالك أنه ضرب بطبل وأنشد أبياتا - ومالك مالك - قال صاحب القرآن : قد أعاذ الله مالكا وأصحابه من هذا البهتان والفرية ، ومالك

(١) الفتاوى (٥٧٧/١١ - ٥٧٨) ورسالة السماع [في ضمن مجموعة الرسائل المنيرية]

(١٧٧ - ١٧٨) والاستقامة (٢٧١/١ - ٢٧٤) ومنهاج السنة (٤٣٩/٢ ،

٤٤٢ - ٤٤٣) .

أجل عند الله وعند أهل الإسلام من ذلك الكذب الفاحش على الأئمة المشهورين
صنعه جهلة الكذابين ، فلو أن واضع هذه الحكاية نسبها إلى من ليس في الشهرة
والإمامة ، والجلالة كالك ، لأمكن أن يخفى ويروج على الجهال ، وأما على إمام
دار الهجرة فسبحانك هذا بهتان عظيم^(١).

قلت : وبهذا يتبين أن ما نسب إلى الإمام مالك من إباحة الغناء كذب
وافتراء ، ويلاحظ أن الاتهام مصدره من أهل التصوف الذين يسيحون السماع
والغناء المحرم ، وقد جاء الاتهام أيضًا من أبي الفرج الأصبهاني في كتابه
الأغاني^(٢) - وهو متهم بالتشيع - وروى نفس الحكاية التي ذكرها ابن طاهر ،
وقد رد عليه الدكتور مصطفى الشكعة في كتابه الإمام مالك بن أنس^(٣) بما
يكفي ويشفي ، والحمد لله .

وعلى هذا فيمكن تلخيص القول في مسألة الغناء إلى ما يلي :
أولاً : الغناء الذي يصاحبه شيء من آلات اللهو كالزمرير وغيرها فهذا مجمع
على تحريمه .

ثانياً : الغناء الذي لا يصاحبه شيء من آلات اللهو ، ولكن فيه شيء
من الغزل وذكر النساء والحب والغرام ، والعشق فهذا شبه إجماع على تحريمه ،
ولا عبرة لمن شذ عن هذا الإجماع^(٤).

قال شيخ الإسلام : مسألة السماع تكلم فيها كثير من المتأخرين في
السماع هل محظور أو مكروه أو مباح ، وليس المقصود بذلك رفع الحرج ، بل

(١) الكلام على مسألة السماع (ص ٢٩٧ - ٢٩٨). وانظر نزهة الأسماع لابن رجب
(ص ٦٨ - ٧١) .

(٢) (٣٩/٤) وذكر الحكاية أيضًا ابن نباتة في سرح العيون شرح رسالة ابن زيدون
(ص ٢٦٣) .

(٣) (ص ٥٩ - ٦٤) .

(٤) انظر الاستقامة لابن تيمية (١/٢٨٠ - ٢٨٩) .

مقصودهم بذلك أن يتخذ طريقاً إلى الله يجتمع عليه أهل الربابات لصلاح القلوب والتشويق إلى المحبوب ، والتخويف من الهروب ، والتحزين على فوات المطلوب ، يستنزل به الرحمة ، ويستجلب به النعمة ، ويحرك به مواجيد أهل الإيمان ، ويستجلي به مشاهد أهل العرفان حتى يقول بعضهم : إنه أفضل لبعض الناس أو للخاصة من سماع القرآن من عدة وجوه ، وحتى يجعلونه قوتاً للقلوب وغذاء للأرواح وحادياً للنفوس يحذوها على المسير إلى الله عز وجل ويحثها على الإقبال عليه ، ولهذا يوجد من اعتاده واغتنى به ، لا يحب القرآن ولا يفرح به ، ولا يحدي في سماع الآيات كما يحدي في سماع الأبيات ، بل إذا سمعوا القرآن سمعوه بقلوب لاهية وألسن لاغية ، وإذا سمعوا سماع أهل المكاء والتصدية خشعت الأصوات ، وسكنت الحركات وأصغت القلوب ، وتعاطت المشروب ، فمن تكلم في هذا هل هو مكروه أو مباح ، وشبه بما كان النساء يغنين به في الأعياد والأفراح ؛ لم يكن قد اهتدى إلى الفرق بين طريق أهل الخسارة والفلاح ، ومن لم يتكلم في هذا هل هو من الدين ومن سماع المتقين ، ومن أحوال المقربين والمقتصدين ومن أعمال أهل اليقين ، ومن طريق المحبين المحبوبين ، ومن أفعال السالكين إلى رب العالمين ، كان كلامه فيه من وراء وراء بمنزلة من سئل عن علم الكلام المختلف فيه هل هو محمود أو مذموم ، فأخذ يتكلم في جنس الكلام وانقسامه إلى الاسم والفعل والحرف ، أو يتكلم في مدح الصمت ، أو في أن الله أباح الكلام والنطق وأمثال ذلك مما لا يمس المحل المشبهة المتنازع فيه ، وإذا عرّف هذا فاعلم أنه لم يكن في القرون الثلاثة المفضلة لا بالحجاز ولا بالشام ولا باليمن ولا بمصر والمغرب والعراق وخراسان من أهل الدين والصلاح والزهد والعبادة من يجتمع على مثل سماع المكاء والتصدية لا بدف ولا بكف ولا بقضيب ، وإنما حدث هذا بعد ذلك في أواخر المائة الثانية ، فلما رآه الأئمة أنكروه ، فقال الشافعي : خلفت ببغداد شيئاً أحدثته الزنادقة يسمونه التغير يصدون به الناس عن القرآن ، وقال يزيد بن هارون : ما يغبر إلا فاسق ومتى كان التغير ، وسئل عنه أحمد فقال : أكرهه هو محدث ، قيل : أنجلس معهم ؟ قال : لا ، وكذلك

سائر أئمة الدين كرهوه ، وأكابر الشيوخ الصالحين لم يحضروه ، فلم يحضره مثل إبراهيم بن أدهم ولا الفضيل بن عياض ولا معروف الكرخي ولا أبو سليمان الداراني ولا أحمد بن أبي الخوارى ، ولا السري السقطي وأمثالهم ، والذين حضروه من الشيوخ من المحمودين تركوه في آخر أمرهم ، وأعيان المشائخ عابوا أهله ، كما ذكر ذلك الشيخ عبد القادر ، والشيخ أبو البيان وغيرهما من الشيوخ ، وما ذكره الإمام الشافعي - رضي الله عنه - أنه من إحداث الزنادقة ، من كلام إمام خبير بأصول الإسلام ، فإن هذا السماع لم يرغب فيه ويدع إليه في الأصل إلا من هو متهم بالزندقة كابن الراوندي والفارابي وابن سينا وأمثالهم . ثم قال وأكثر الذين حضروه من المشائخ الموثوق بهم رجعوا في آخر عمرهم كالجنيد ، فإنه كان يحضر وهو شاب وتركه في آخر عمره ، وكان يقول : من تكلف السماع فتن ، ومن صادف السماع استراح به ، فقد ذم من يجتمع له ورخص فيمن يصادفه من غير قصد ولا اعتداد الجلوس له ، وسبب ذلك أنه مجمل ليس فيه تفصيل فإن الآيات المتضمنة لذكر الحب والوصل والمهرج والقطيعة والشوق والصبر على العزل واللوم ونحو ذلك ؛ هو قول مجمل يشترك فيه محب الرحمن ومحب الأوثان ، ومحب الصلبان ومحب الإخوان ، ومحب الأوطان ومحب النسوان ومحب الصبيان ، فقد يكون فيه منفعة إذا هيج القاطن أثار الساكن ، وكان ذلك مما يحبه الله ورسوله لكن تكون فيه مضرة راجحة على نفعه كما في الخمر والميسر ، فإنَّ فيهما إثماً كبيراً ومنافع للناس ، وإثمهما أكبر من نفعهما فلهذا لم تأت به الشريعة ، فإن الشريعة لم تأت إلا بالمصلحة الخالصة أو الراجحة ، وأما ما تكون مفسدته غالبية على مصلحته فهو بمنزلة من يأخذ درهماً بدينار ، أو يسرق خمسة دراهم يتصدق منها بدرهمين ، وذلك أنه يهيج الوجد المشترك فيثير من النفس كوامن تضره آثارها ويغذي النفس ويقينها به ، فتعتاض به عن سماع القرآن حتى لا يبقى فيها محبة لسماع القرآن ، ولا يلتذ به ولا يستطيعه بل قد يبقى في النفس بغض لذلك واستثقال به كمن يشغل نفسه بتعلم التوراة والإنجيل وعلوم أهل الكتاب والصابئين واستفادة العلم والحكمة منها فأعرض بذلك عن كتاب الله

وسنة رسوله إلى أشياء أخر يطول ذكرها .

فلما كان هذا السماع لا يعطي بنفسه ما يحبه الله ورسوله من الأحوال والمعارف ، بل قد يصد عن ذلك ويعطي ما لا يحبه الله ورسوله ، بل ما يبغضه الله ورسوله ؛ لم يأمر الله به ولا رسوله ولا سلف الأمة ولا أعيان مشائخها^(١) .

ثالثاً : الغناء الذي يسمى الأناشيد أو الحداء :

وهو ما اعتاد الناس استعماله عند محاولتهم أعمالهم ، وحمل أثقالهم ، وقطع أسفارهم ، يسلمون بذلك نفوسهم وينشطون به على مشقات أعمالهم ، ويستعينون بذلك على شاق أشغالهم كحذاء الأعراب بإبلهم ، وغناء النساء لتسكين صغارهن ، ولعب الجواري بلبعهن ، وما شاكل ذلك فهذا النحو إذا سلم المغني به من ذكر الفواحش والمحرمات ، كوصف الخمر والقيئات فلا شك في جوازه ، ولا يختلف فيه ، بل ربما يندب إليه ، إذا حصل منه ما ينشط على أعمال البر ، ويرغب في تحصيل الخير ، كالحداء في الغزو والحج ، كما كان الصحابة يرتجزون في غزوهم بقولهم :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينتنا علينا . وثبت الأقدام إن لاقينا^(٢)

وقولهم في حفر الخندق :

لئن قعدنا والنبي يعمل لذاك منا العمل المضلل

وكأمر النبي ﷺ للنساء أن يقلن في الحداء :

أتيناكم أتيناكم فحيونا نحييكم

(١) رسائل السماع [ضمن مجموعة الرسائل المنيرية] المجلد الثاني (١٧٢-١٧٣، ١٧٩، ١٨٠) .

(٢) روى البخاري عن البراء بن عازب رضي الله عنه أن هذه الأبيات لعبد الله بن رواحة

رضي الله عنه وأن النبي ﷺ كان يقولها يوم الخندق [الفتح : ٣٩٩/٧] .

وكالأشعار المزهدة في الدنيا المرغبة في الآخرة ، كإنشاد بعض السلف

الصالح :

يا غادياً في غفلة ورائحا إلى متى تستحسن القبائحا
يا عجباً منك وأنت مبصر كيف تجنبت الطريق الواضحا

وكقولهم :

إذا ما قال لي ربي . أما استحييت تعصيني
وتخفي الذنب من خلقي وبالعصيان تأتينني
إلى غير ذلك من أمثال هذا^(١).

وهذا لا يحتاج به على حل الغناء والزمرد والدفوف والشبابات والرقص والطرب هذا فيما يتعلق بالسماع وحكمه عند السلف ، وأما فيما يتعلق بحكم الإمام مالك على الصوفية بالتكفير أو عدمه فإنه قال في الرواية السابقة : « ما سمعنا أن أحداً من أهل الإسلام يفعل هكذا » وهذا الحكم على فعل السماع واتخاذة ديناً ، وليس هذا القول من الإمام مالك تكفيراً لهم أو حكماً عليهم بإخراجهم من الإسلام بل إن الذي يفهم من قول الإمام ، أن هذا الفعل معصية ، ومن اعتقد أنه من الدين فهو مبتدع .

وأما فيما يتعلق بالحكم على الصوفية من خلال العقائد الأخرى كالقول بوحدة الوجود ، واعتقاد سقوط التكليف عن صنف منهم ، وإن عبادة الله ليست خوفاً من ناره ولا رغبة في جنته ، وأن الولاية أفضل من النبوة أو أنهم يأخذون الدين مباشرة من الله جلا وعلا ، أو أنهم يطلعون على اللوح المحفوظ ، أو دعوى

(١) كشف القناع (ص ٤٧ - ٤٩) وانظر ما كتبه العلماء في حكم السماع والغناء ، من ذلك :

- ١ - ذم الملاهي لابن أبي الدنيا .
- ٢ - كتاب تحريم النرد والشطرنج والملاهي للآجري .
- ٣ - كتاب تلبيس إبليس لابن الجوزي (٢٢٢ - ٢٦٢) .
- ٤ - كف الرعاع عن محرمات اللهو والسماع لابن حجر الهيتمي وغيرها .

بعضهم أنه يدبر الكون وغير ذلك من العقائد الفاسدة عندهم ، فلم أقف للإمام مالك على قول أو حكم في هذا سوى ما ذكرت ، ولكن هذه العقائد التي ذكرتها كلها عقائد مكفرة ؛ لأنها مناقضة للإسلام ، وفسادها ظاهر ، قال الشاطبي : ولقد فصل بعض المتأخرين في التكفير تفصيلاً في هذه الفرق فقال : ما كان من البدع راجعاً إلى اعتقاد وجود إله مع الله ، كقول السبئية في علي رضي الله عنه إنه إله أو خلق الإله في بعض أشخاص الناس كقول الجناحية إن الله تعالى له روح يحل في بعض بني آدم ويتوارث ، أو إنكار رسالة محمد ﷺ كقول الغرابية إن جبريل غلط بالرسالة فأداها إلى محمد ﷺ^(١) ، وعلي كان صاحبها ، أو استباحة المحرمات وإسقاط الواجبات ، وإنكار ما جاء به الرسول ﷺ كأكثر الغلاة من الشيعة ، مما لا يختلف المسلمون في التكفير به ، وما سوى ذلك من المقالات ، فلا يعد أن يكون معتقدها غير كافر^(٢) .

وأما تكفير الشخص الذي يعتقد ذلك فلا يحكم عليه بالكفر إلا بعد أن تتوفر الشروط وتنتفي الموانع أي بعد أن تقام عليه الحجة ، وقد اختلف العلماء في الحكم على أهل البدع والأهواء ، وتعددت الروايات والأقوال عنهم واضطربت فمنهم من قال : بكفرهم ومنهم من قال : بعدم التكفير ، ومنهم من توقف في ذلك . وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية أقوال بعض الأئمة في تكفير أهل البدع والأهواء وسبب تعددها واضطرابها وسبب التنازع في ذلك ، ثم وضع قاعدة عظيمة يمكن من خلالها الحكم على الفرق .

قال - رحمه الله - :

المشهور من مذهب الإمام أحمد وعامة أئمة أهل السنة تكفير الجهمية وهم المعطلة لصفات الرحمن ، فإن قولهم صريح في مناقضة ما جاءت به الرسل من

(١) ذكره القاضي عياض عن مالك فيمن قال : إن جبريل أخطأ بالوحي ، وإنما كان النبي

علي بن أبي طالب استتيب ؛ فإن تاب وإلا قتل . الشفا (١٠٩٨/٢) .

(٢) الاعتصام (١٩٧/٢) وانظر الشفا (١٠٦٥/٢ - ١٠٧٨) .

الكتاب وحقيقة قولهم جحود الصانع ، ففيه جحود الرب ، وجحود ما أخبر به عن نفسه على لسان رسله ، ولهذا قال عبد الله بن المبارك : إنا لنحكي كلام اليهود والنصارى ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية ، قال غير واحد من الأئمة : إنهم أكفر من اليهود والنصارى ، يعنون من هذه الجهة ، ولهذا كفروا من يقول : إن القرآن مخلوق ، وإن الله لا يرى في الآخرة ، وإن الله ليس على العرش ، وإن الله ليس له علم ، ولا قدرة ولا رحمة ولا غضب ونحو ذلك من صفاته ، وأما المرجئة فلا تختلف نصوصه أنه لا يكفرهم ، فإن بدعتهم من جنس اختلاف الفقهاء في الفروع ، وكثير من كلامهم يعود النزاع فيه إلى نزاع في الألفاظ والأسماء ، ولهذا يسمى الكلام في مسائلهم « باب الأسماء » وهذا من نزاع الفقهاء ، لكن يتعلق بأصل الدين ، فكان المنازع فيه مبتدعاً ، وكذلك الشيعة المفضلون لعلي على أبي بكر لا يختلف قوله أنهم لا يكفرون ، فإن ذلك قول طائفة من الفقهاء أيضاً وإن كانوا يبدعون .

وأما القدرية المقرون بالعلم والروافض الذين ليسوا من الغالية ، والجهمية والخوارج فيذكر عنه في تكفيرهم روايتان ، هذه حقيقة قوله المطلق ، مع أن الغالب عليه التوقف عن تكفير القدرية المقرين بالعلم ، والخوارج ، مع قوله : ما أعلم قوماً شراً من الخوارج ، ثم طائفة من أصحابه يحكون عنه في تكفير أهل البدع مطلقاً روايتين ، حتى يجعلوا المرجئة داخلين في ذلك ، وليس الأمر كذلك ، وعنه في تكفير من لا يكفر روايتان ، أصحابهما لا يكفر ، وربما جعل بعضهم الخلاف في تكفير من لا يكفر مطلقاً ، وهو خطأ محض ، والجهمية عند كثير من السلف : مثل عبد الله بن المبارك ، ويوسف بن أسباط ، وطائفة من أصحاب الإمام أحمد وغيرهم ، ليسوا من الثنتين والسبعين فرقة التي افترقت عليها هذه الأمة ، بل أصول هذه عند هؤلاء : هم الخوارج والشيعة ، والمرجئة والقدرية ، وهذا المأثور عن أحمد وهو المأثور عن عامة أئمة السنة ، والحديث أنهم كانوا يقولون : من قال : القرآن مخلوق فهو كافر ، ومن قال : إن الله لا يرى في الآخرة فهو كافر ، ونحو ذلك ، ثم حكى أبو نصر السجزي عنهم في هذا

قولين :

أحدهما : أنه كفر ينقل عن الملة ، قال : وهو قول الأكثرين .

والثاني : أنه كفر لا ينقل من الملة ، ولذلك قال الخطابي : إن هذا قالوه على سبيل التغليظ ، وكذلك تنازع المتأخرون من أصحابنا في تخليد المكفر من هؤلاء ، فأطلق أكثرهم عليه التخليد ، كما نقل ذلك عن طائفة من متقدمي علماء الحديث كأبي حاتم وأبي زرعة وغيرهم ، وامتنع بعضهم من القول بالتخليد .

وسبب هذا التنازع تعارض الأدلة ، فإنهم يرون أدلة توجب إلحاق أحكام الكفر بهم ، ثم إنهم يرون من الأعيان الذين قالوا تلك المقالات من قام به من الإيمان ما يمتنع أن يكون كافراً ، فيتعارض عندهم الدليلان ، وحقيقة الأمر أنهم أصابهم في ألفاظ العموم في كلام الأئمة ما أصاب الأولين في ألفاظ العموم في نصوص الشارع ، كلما رأوهم قالوا : من قال كذا فهو كافر اعتقد المستمع أن هذا اللفظ شامل لكل من قاله ولم يتدبروا أن التكفير له شروط وموانع قد تنتفي في حق المعين ، وإن تكفير المطلق لا يستلزم تكفير المعين إلا إذا وجدت الشروط وانتفت الموانع ، يبين هذا أن الإمام أحمد وعامة الأئمة الذين أطلقوا هذه العمومات لم يكفروا أكثر من تكلم بهذا الكلام بعينه .

فإن الإمام أحمد - مثلاً - قد باشر الجهمية الذين دعوه إلى خلق القرآن ونفي الصفات ، وامتنحونه وسائر علماء وقته ، وفتنوا المؤمنين والمؤمنات الذين لم يوافقوهم على التجهم بالضرب والحبس والقتل والعزل عن الولايات وقطع الأرزاق ، ورد الشهادة ، وترك تخليصهم من أيدي العدو ، بحيث كان كثير من أولي الأمر إذ ذاك من الجهمية من الولاية والقضاة وغيرهم ، يكفرون كل من لم يكن جهمياً موافقاً لهم على نفي الصفات مثل القول بخلق القرآن ، ويحكمون فيهم بحكمهم في الكافر ، فلا يولونه ولاية ، ولا يفكونه من عدو ، ولا يعطونه شيئاً من بيت المال ، ولا يقبلون له شهادة ولا فتياً ولا رواية ، ويمتنحون الناس عند الولاية والشهادة والافتكاك من الأسر ، وغير ذلك فمن أقر بخلق القرآن ؛

حكموا له بالإيمان ، ومن لم يقر به لم يحكموا له بحكم أهل الإيمان ، ومن كان داعياً إلى غير التجهم قتلوه أو ضربوه وحبسوه ، ومعلوم أن هذا من أغلظ التجهم ، فإن الدعاء إلى المقالة أعظم من قولها ، وإثابة قائلها وعقوبة تاركها أعظم من مجرد الدعاء إليها ، والعقوبة بالقتل لقائلها أعظم من العقوبة بالضرب ، ثم إن الإمام أحمد دعا للخليفة وغيره ممن ضربه وحبسه واستغفر لهم وحللهم مما فعلوه به من الظلم والدعاء إلى القول الذي هو كفر ، ولو كانوا مرتدين عن الإسلام لم يجز الاستغفار لهم ، فإن الاستغفار للكفار لا يجوز بالكتاب والسنة والإجماع ، وهذه الأقوال والأعمال منه ومن غيره من الأئمة صريحة في أنهم لم يكفروا المعينين من الجهمية الذين كانوا يقولون القرآن مخلوق ، وأن الله لا يرى في الآخرة ، وقد نقل عن أحمد ما يدل على أنه كفر به قومًا معينين ، فأما أن يذكر عنه في المسألة روايتان ففيه نظر ، أو يحمل الأمر على التفصيل فيقال : من كفر بعينه فليقيم الدليل على أنه وجدت فيه شروط التكفير وانتفت موانعه ، ومن لم يكفره بعينه فلا تنتفاء ذلك في حقه ، هذا مع إطلاق قوله بالتكفير على سبيل العموم ، والدليل على هذا الأصل الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار .

أما الكتاب : فقوله سبحانه وتعالى :

﴿ وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ﴾ ^(١) وقوله تعالى : ﴿ ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾ ^(٢) .

وقد ثبت في صحيح مسلم ^(٣) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ :

« إن الله تعالى قال : قد فعلت » لما دعا النبي ﷺ والمؤمنون بهذا الدعاء ،

وروى البخاري ^(٤) عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال :

(١) سورة الأحزاب آية (٥) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٨٦) .

(٣) (١١٦/١) .

(٤) لم أجده في صحيح البخاري ، وهو في مسلم وليس فيه أنها أنزلت من كنز تحت العرش (٥٥٤/١) وإنما ذكر ذلك في مسند أحمد عن أبي ذر (١٥١/٥ ، ١٨٠) وعن =

« أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش » وأنه لم يقرأ بحرف منها إلا أعطيه ، وإذا ثبت بالكتاب المفسر بالسنة أن الله قد غفر لهذه الأمة الخطأ والنسيان فهذا عام عمومًا محفوظًا ، وليس في الدلالة الشرعية ما يوجب أن الله يعذب من هذه الأمة مخطئًا على خطئه ، وإن عذب المخطئ من غير هذه الأمة ، وأيضًا قد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال :

« إن رجلًا لم يعمل خيرًا قط فقال لأهله إذا مات فأحرقوه ثم اذروا نصفه في البر ، ونصفه في البحر ، فوالله لأن قدر الله عليه ليعذبه عذابًا لا يعذبه أحدًا من العالمين ، فلما مات الرجل فعلوا به كما أمرهم ، فأمر الله البر فجمع ما فيه ، وأمر البحر فجمع ما فيه ، فإذا هو قائم بين يديه ، ثم قال : لِمَ فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يا رب وأنت أعلم ، فغفر الله له » ^(١) .

وهذا الحديث متواتر عن النبي ﷺ رواه أصحاب الحديث والأسانيد من حديث أبي سعيد وحذيفة وعقبة بن عامر ، وغيرهم عن النبي ﷺ من وجوه متعددة يعلم أهل الحديث أنها تفيدهم العلم اليقيني وإن لم يحصل ذلك لغيرهم ممن لم يشركهم في أسباب العلم ، فهذا الرجل كان قد وقع له الشك والجهل في قدرة الله تعالى على إعادة ابن آدم بعد ما أحرق وذري ، وعلى أنه يعيد الميت ويحشره إذا فعل به ذلك ، وهذان أصلان عظيمان :

أحدهما : متعلق بالله تعالى ، وهو الإيمان بأنه على كل شيء قدير .

والثاني : متعلق باليوم الآخر ، وهو الإيمان بأن الله يعيد هذا الميت ويجزيه على أعماله ، ومع هذا فلما كان مؤمنًا بالله في الجملة ، ومؤمنًا باليوم الآخر في الجملة ، وهو أن الله يثيب ويعاقب بعد الموت ، وقد عمل عملًا صالحًا - وهو خوفه من الله أن يعاقبه على ذنوبه - غفر الله له بما كان منه من الإيمان بالله ،

= حذيفة (٣٨٣/٥) .

(١) رواه البخاري في صحيحه [الفتح : ٣١٢/١١] ومسلم (٤/٢١١٠ - ٢١١١) .

واليوم الآخر ، والعمل الصالح ، وأيضاً فقد ثبت في الصحيح^(١) ، عن النبي ﷺ : « إن الله يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار من إيمان » وفي رواية : « مثقال دينار من خير ، ثم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان » وفي رواية : « من خير » ، وهذا وأمثاله من النصوص المستفيضة عن النبي ﷺ يدل أنه لا يخلد في النار من معه شيء من الإيمان والخير ، وإن كان قليلاً وأن الإيمان مما يتبعض ويتجزأ ، ومعلوم قطعاً أن كثيراً من هؤلاء الخطئين معهم مقدار « ما » من الإيمان بالله ورسوله ، إذ الكلام فيمن يكون كذلك ، وأيضاً فإن السلف أخطأ كثير منهم في كثير من هذه المسائل ، واتفقوا على عدم التكفير بذلك ، مثل ما أنكر بعض الصحابة أن يكون الميت يسمع نداء الحي ، وأنكر بعضهم أن يكون المعراج يقظة ، وأنكر بعضهم رؤية محمد ربه ، ول بعضهم في الخلافة والتفضيل كلام معروف ، وكذلك لبعضهم في قتال بعض ، ولعن بعض ، وإطلاق تكفير بعض أقوال معروفة ، وكان القاضي شريح ينكر قراءة من قرأ : ﴿ بل عجب ﴾^(٢) ويقول : إن الله لا يعجب ، فبلغ ذلك إبراهيم النخعي فقال : إنما شريح شاعر يعجبه علمه ، كان عبد الله أفقه منه ، فكان يقول : ﴿ بل عجب ﴾ فهذا قد أنكر قراءة ثابتة ، وأنكر صفة دل عليها الكتاب والسنة واتفقت الأمة على أنه إمام من الأئمة ، وكذلك بعض السلف أنكر بعضهم حروف القرآن ، مثل إنكار بعضهم قوله : ﴿ أفلم يئأس الذين آمنوا ﴾^(٣) وقال : إنما هي : أولم يتبين الذين آمنوا ، وإنكار الآخر قراءة قوله : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ﴾^(٤) وقال : إنما هي : ووصى ربك ، وبعضهم كان حذف المعوذتين ، وآخر يكتب سورة القنوت ، وهذا خطأ معلوم

(١) صحيح البخاري [الفتح : ١/٧٢ ، ١٠٣] .

(٢) سورة الصافات آية (١٢) وهي قراءة حمزة والكسائي وخلف. انظر النشر في القراءات

العشر (٣٥٦/٢) .

(٣) سورة الرعد آية (٣١) .

(٤) سورة الإسراء آية (٢٣) .

بالإجماع والنقل المتواتر ، ومع هذا فلما لم يكن قد تواتر النقل عندهم بذلك لم يكفروا وإن كان يكفر بذلك من قامت عليه الحجة بالنقل المتواتر ، وأيضًا فإن الكتاب والسنة قد دل على أن الله لا يعذب أحدًا إلا بعد إبلاغ الرسالة ، فمن لم تبلغه جملة لم يعذبه رأسًا ، ومن بلغت جملة دون بعض التفصيل ؛ لم يعذبه إلا على إنكار ما قامت عليه الحجة الرسالية ، وذلك مثل قوله تعالى :

﴿ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ ^(١) وقوله :

﴿ يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي ﴾ ^(٢) وقوله :

﴿ أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير ﴾ ^(٣) وقوله :

﴿ وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم ﴾ ^(٤) وقوله :

﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ ^(٥) وقوله :

﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولاً يتلو عليهم آياتنا ﴾ ^(٦) وقوله :

﴿ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ﴾ ^(٧) وقوله :

﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً

(١) سورة النساء آية (١٦٥) .

(٢) سورة الأنعام آية (١٣٠) .

(٣) سورة فاطر آية (٣٧) .

(٤) سورة الزمر آية (٧١) .

(٥) سورة الإسراء آية (١٥) .

(٦) سورة القصص آية (٥٩) .

(٧) سورة الملك آية (٨) .

فتتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ﴿^(١)﴾ وقوله :

﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فلتتبع آياتك ونكون من المؤمنين ﴾^(٢) .

ونحو هذا في القرآن في مواضع متعددة ، فمن كان قد آمن بالله ورسوله ، ولم يعلم بعض ما جاء به الرسول ، فلم يؤمن به تفصيلاً ، إما أنه لم يسمعه أو سمعه من طريق لا يجب التصديق بها ، أو اعتقد معنى آخر لنوع من التأويل الذي يعذر به ، فهذا قد جعل فيه من الإيمان بالله ورسوله ما يوجب أن يشبه الله عليه ، وما لم يؤمن به فلم تقم عليه به الحجة التي يكفر مخالفاً وأيضاً فقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أن من الخطأ في الدين ما لا يكفر مخالفه ، بل ولا يفسق ، بل ولا يأثم ، مثل الخطأ في الفروع العملية وإن كان بعض المتكلمة والمتفقهة يعتقد أن المخطيء فيها آثم ، وبعض المتكلمة والمتفقهة يعتقد أن كل مجتهد فيها مصيب ، فهذان القولان شاذان ، ومع ذلك فلم يقل أحد بتكفير المجتهدين المتنازعين فيها ، ومع ذلك فبعض هذه المسائل قد ثبت خطأ المنازع فيها بالنصوص والإجماع القديم ، مثل استحلال بعض السلف والخلف لبعض أنواع الربا ، واستحلال آخرين لبعض أنواع الخمر ، واستحلال آخرين للقتال في الفتنة ، وأهل السنة والجماعة متفقون على أن المعروفين بالخير كالصحابة المعروفين ، وغيرهم من أهل الجمل وصفين من الجانبين لا يفسق أحد منهم فضلاً عن أن يكفر ، حتى عدى ذلك من عدى من الفقهاء إلى سائر أهل البغي ، فإنهم مع إيجابهم لقتالهم منعوا أن يحكم بفسقهم لأجل التأويل ، كما يقول هؤلاء الأئمة : إن شارب النبيذ المتنازع فيه متأولاً لا يجلد ولا يفسق ، وقد قال تعالى :

﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً ﴾^(٣) .

(١) سورة طه آية (١٣٤) .

(٢) سورة القصص آية (٤٧) .

(٣) سورة الأنبياء آية (٧٨ ، ٧٩) .

وقال تعالى :

﴿ ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله ﴾^(١) .

وثبت في الصحاح^(٢) من حديث عمرو بن العاص وأبي هريرة عن النبي ﷺ قال :

« إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » وثبت في الصحيح^(٣) عن بريد بن الحصيب أن النبي ﷺ قال :

« إذا حاصرت أهل حصن فسألك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك وحكم أصحابك ، فإنك لا تدري ما حكم الله فيهم » وأدلة هذا الأصل كثيرة لها موضع آخر .

وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أن من بلغته رسالة النبي ﷺ فلم يؤمن به فهو كافر لا يقبل منه الاعتذار بالاجتهاد لظهور أدلة الرسالة وإعلام النبوة ؛ ولأن العذر بالخطأ حكم شرعي ، فكما أن الذنوب تنقسم إلى كبائر وصغائر والواجبات تنقسم إلى أركان وواجبات ليست أركاناً ، فكذلك الخطأ ينقسم إلى مغفور وغير مغفور ، والنصوص إنما أوجبت رفع المؤاخذة بالخطأ لهذه الأمة ، وإذا كان كذلك فالخطيء في بعض هذه المسائل إما أن يلحق بالكفار من المشركين وأهل الكتاب مع مباينته لهم في عامة أصول الإيمان ، وإما أن يلحق بالخطئين في مسائل الإيجاب والتحريم ، مع أنها أيضاً من أصول الإيمان ، فإن الإيمان بوجوب الواجبات الظاهرة المتواترة ، وتحريم المحرمات الظاهرة المتواترة هو من أعظم أصول الإيمان وقواعد الدين ، والجاحد لها كافر بالاتفاق مع أن المجتهد في بعضها ليس بكافر بالاتفاق مع خطئه ، وإذا كان لا بد من إلحاقه بأحد الصنفين فمعلوم أن المخطئين من المؤمنين بالله ورسوله أشد شبهاً منه بالمشركين وأهل

(١) سورة الحشر آية (٥) .

(٢) صحيح البخاري [الفتح : ٣١٨/١٣] ومسلم (١٣٤٢/٣) .

(٣) صحيح مسلم (١٣٥٧/٣ - ١٣٥٨) .

الكتاب ، فوجب أن يلحق بهم ، وعلى هذا مضى عمل الأمة قديماً وحديثاً في أن عامة المخطئين من هؤلاء تجري عليهم أحكام الإسلام التي تجري على غيرهم ، هذا مع العلم بأن كثيراً من المبتدعة منافقون النفاق الأكبر ، وأولئك كفار في الدرك الأسفل من النار ، فما أكثر ما يوجد في الرافضة والجهمية ونحوهم زنادقة منافقون ، بل أصل هذه البدع هو من المنافقين الزنادقة ممن يكون أصل زندقته عن الصابئين والمشركين ، فهؤلاء كفار في الباطن ، ومن علم حاله فهو كافر في الظاهر أيضاً ، وأصل ضلال هؤلاء الإعراض عما جاء به الرسول من الكتاب والحكمة ، وابتغاء الهدى في خلاف ذلك ، فمن كان هذا أصله فهو بعد بلاغ الرسالة كافر لا ريب فيه ، مثل من يرى أن الرسالة للعامة دون الخاصة كما يقوله قوم من المتفلسفة وغالية المتكلمة والمتصوفة ، أو يرى أنه رسول إلى بعض الناس دون بعض ، كما يقول كثير من اليهود والنصارى ، فهذا الكلام يمهّد أصليين عظيمين :

أحدهما : أن العلم والإيمان والهدى فيما جاء به الرسول ، وأن خلاف ذلك كفر على الإطلاق ، فنفي الصفات كفر ، والتكذيب بأن الله يُرى في الآخرة ، أو أنه على العرش ، أو أن القرآن كلامه ، أو أنه كلم موسى ، أو أنه اتخذ إبراهيم خليلاً كفر ، وكذلك ما كان في معنى ذلك ، وهذا معنى كلام أئمة السنة وأهل الحديث .

والأصل الثاني : أن التكفير العام - كالوعيد العام - يجب القول بإطلاقه وعمومه ، وأما الحكم على المعين بأنه كافر أو مشهود له بالنار ، فهذا يقف على الدليل المعين ، فإنَّ الحكم يقف على ثبوت شروطه وانتفاء موانعه ، ومما ينبغي أن يعلم في هذا الموضع أن الشريعة قد تأمرنا بإقامة الحد على شخص في الدنيا إما بقتل أو جلد أو غير ذلك ، ويكون في الآخرة غير معذب مثل قتال البغاة المتأولين ، مع بقائهم على العدالة ، ومثل إقامة الحد على من تاب بعد القدرة عليه توبةً صحيحة ، فإننا نقيم الحد عليه مع ذلك ، كما أقامه النبي ﷺ على ماعز ابن مالك ، وعلى الغامدية ، مع قوله :

« لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له »^(١) ، ومثل إقامة الحد

(١) رواه مسلم (١٣٢٣/٣ - ١٣٢٤) .

على من شرب النبيذ المتنازع فيه متأولاً ، مع العلم بأنه باق على العدالة .
بخلاف من لا تأويل له ، فإنه لما شرب الخمر بعض الصحابة^(١) ،
واعتقدوا أنها تحل للخاصة تأول قوله :

﴿ ليس على الذين ءامنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا
ما اتقوا وءامنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وءامنوا ثم اتقوا وأحسنوا ﴾^(٢) .

اتفق الصحابة مثل عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وغيرهما على أنهم
إن أقرؤا بالتحريم جلدوا ، وإن أصروا على الاستحلال قتلوا .

وكذلك نعلم أن خلقاً لا يعاقبون في الدنيا مع أنهم كفار في الآخرة ،
مثل أهل الذمة المقرين بالجزية على كفرهم ، ومثل المنافقين المظهرين للإسلام ،
فإنهم تجري عليهم أحكام الإسلام ، وهم في الآخرة كافرون ، كما دل عليه القرآن
في آيات متعددة ، كقوله :

﴿ إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً ﴾^(٣) ،
وقوله :

﴿ يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين ءامنوا انظرونا نقتبس من نوركم
قيل ارجعوا وراءكم فاتمسوا نوراً فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة
وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنم أنفسكم
وتربصتم وارتمم وغرتكم الأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور فالיום
لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا ﴾^(٤) .

(١) هو قدامة بن مظعون . انظر مصنف عبد الرزاق (٩/ ٢٤٠ - ٢٤١) والسنن الكبرى

للبيهقي (٨/ ٣١٥ - ٣١٦) .

(٢) سورة المائدة آية (٩٣) .

(٣) سورة النساء آية (١٤٥) .

(٤) سورة الحديد آية (١٣ ، ١٤ ، ١٥) .

وهذا لأن الجزاء في الحقيقة إنما هو في الدار الآخرة التي هي دار الثواب والعقاب ، وأما الدنيا فإنما يشرع فيها من العقاب ما يدفع به الظلم والعدوان ، كما قال تعالى :

﴿ وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ﴾^(١) ، وقال تعالى :

﴿ إنما السيل على الذين يظلمون الناس ويغفون في الأرض بغير الحق ﴾^(٢) ، وهذا لأن المقصود بإرسال الرسل وإنزال الكتب هو إقامة القسط وكما قال تعالى :

﴿ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوي عزيز ﴾^(٣) .

وإذا كان الأمر كذلك فعقوبة الدنيا غير مستلزمة لعقوبة الآخرة ولا بالعكس ، ولهذا أكثر السلف يأمرؤن بقتل الداعي إلى البدعة الذي يضل الناس لأجل إفساده في الدين سواء قالوا : هو كافر أو ليس بكافر .

وإذا عرف هذا فتكفير المعين من هؤلاء الجهال وأمثالهم - بحيث يحكم عليه بأنه من الكفار - لا يجوز الإقدام عليه إلا بعد أن تقوم الحجة الرسالية التي يتبين بها أنهم مخالفون للرسول ، وإن كانت هذه المقالة لا ريب أنها كفر وهكذا الكلام في تكفير جميع المعينين ، مع أن بعض هذه البدعة أشد من بعض ، وبعض المبتدعة يكون فيه من الإيمان ما ليس في بعض ، فليس لأحد أن يكفر أحدًا من المسلمين ، وإن أخطأ وغلط حتى تقام عليه الحجة ، وتبين له المحجة ، ومن ثبت إيمانه بيقين

(١) سورة البقرة آية (١٩٣) .

(٢) سورة الشورى آية (٤٢) .

(٣) سورة الحديد آية (٢٥) .

لم يزول ذلك عنه بالشك ، بل لا يزول إلا بعد إقامة الحجة ، وإزالة الشبهة .
وهذا الجواب لا يحتمل أكثر من هذا^(١) .

(١) الفتاوى (٤٨٤/١٢ - ٥٠١) وانظر أيضًا الفتاوى (٣٤٨/٣ - ٣٥٨ ، ٥٠٤/٧ - ٥١٣ ، ١٨/١٦ - ٣١) منهاج السنة (٢٤١/٥ - ٢٤٨) والاستقامة (١٦٣/١ - ١٦٦) والشفاء للقاضي عياض (١٠٥١/٢ - ١١١٦) والاعتصام للشاطبي (٢ / ١٨٥ - ٢٠٤) وقد كتب في موضوع التكفير رسالة ماجستير بعنوان : « التكفير والمكفرات » لزميلنا الأخ حسن العواجي .

الخاتمة



□ الخاتمة □

الحمد لله أولاً وآخراً على ما أنعم الله به علي من إتمام هذا البحث ، وفي خاتمته أذكر أهم النتائج التي توصلت إليها :

أولاً : السيرة العظيمة لهذا الإمام في طلبه للعلم وتحصيله والصبر على ذلك ، والاجتهاد في أخذه من أهله مع إخلاص النية مما كان لذلك الأثر العظيم في بلوغه درجة عليا فيه ، فصار معلماً وإماماً يقتدى به ، ويقصده طلاب العلم من كل مكان للاستفادة من علمه ، وأدبه وما ذلك إلا لأنه كان على منهاج السلف ، في طلب العلم وتعليمه .

ثانياً : اعتصامه الشديد بالكتاب والسنة ، وتحكيمهما والعمل بهما في أصول الدين وفروعه .

ثالثاً : حظه على الاتباع ، وتحذيره من الابتداع ، وقد كان من أشد الأئمة ذمّاً وتحذيراً من البدع وأهلها وبيئاتها لخطورتها .

رابعاً : نهيه عن التقليد، والتعصب للرأي المجرد عن الدليل من كتاب أو سنة .

خامساً : ذمه للمراء والجدل والخصومات في الدين ، وتحذيره من علم الكلام وأصحاب الأهواء والبعد عن الخوض في آرائهم التي لا يندرج تحتها عمل ، مع هجرهم ، وعدم مكالمتهم أو مجالستهم .

سادساً : في باب معنى الإيمان قرر عقيدة السلف في جميع فروعه وهي : أ - أن الإيمان قول وعمل .

ب- أنه يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية وهذا هو القول الذي اشتهر عنه الموافق لمنهجه في العمل بالكتاب والسنة ، واتباع السلف الصالح .

جـ - استحباب الاستثناء في الإيمان .

د - التفريق بين الإيمان والإسلام .

هـ - أن مرتكب الكبيرة إذا مات ولم يتب ، فإنه يوم القيامة تحت مشيئة الله ، إن شاء عفا عنه برحمته ، وإن شاء عذبه بعدله ، ونهايته دخول الجنة .

سابعاً : وفي باب الإيمان بأسماء الله وصفاته ، قرر منهج السلف من القول بإمرارها كما جاءت ، وذلك بالإيمان بمعانيها ، وعدم الخوض في كيفيةها ، أو تأويلها أو إنكارها ، وأنه لم يصح شيء مما نسب إليه من إنكارها أو تأويلها .
وأما ما نقل عنه من قوله إن الإشارة باليد عند ذكر الصفات تعني التشبيه فهذا لم يثبت عنه ، وإن صح ثبوته عنه ، فيدخل في باب سد الذرائع الذي هو من الأمور التي كثيراً ما يلجأ إليها الإمام مالك حماية للتوحيد .

ثامناً : شدة محبته للنبي ﷺ وتعظيمه وتعظيم سنته ، والذي كثر من ثمراته :

١ - عدم سماع أحاديثه ﷺ إلا ممن ثبت أنه من أهل الحديث .

٢ - وشدة انتقاده للرجال ، والتحري عن حال من يروي الحديث عن النبي ﷺ لعظم الكذب عليه ﷺ .

٣ - الحرص على عدم التحديث إلا على طهارة ، وحسن هيئة .

٤ - تعظيمه لمدينة الرسول ﷺ .

تاسعاً : عدم ثبوت ما نسب إليه من جواز التوسل بالنبي ﷺ .

عاشراً : الإيمان بما ورد في الإيمان باليوم الآخر ومقدماته ، وعذاب القبر ونعيمه والجنة والنار ، وأنهما مخلوقتان موجودتان الآن .

حادي عشر : الإيمان برؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة بأبصارهم .

ثاني عشر : الإيمان بالقدر خيره وشره ، والرد على الجبرية القدرية ، والإنكار على من يتكل على القدر ، أو يحتج به في ارتكاب المعاصي .

ثالث عشر : تجويزه لتعليق التمام إذا كانت من القرآن إذا كان بعد نزول

البلاء ، وهو رأي عدد من العلماء من السلف وغيرهم .
رابع عشر : قوله بكفر من سب الله أو سب رسوله ﷺ ووجوب قتله ،
وهو الذي عليه إجماع الجمهور ، وكذلك الحكم في زوجاته ﷺ .
خامس عشر : محبة لأصحاب رسول الله ﷺ والاعتراف بفضلهم ،
وموالاتهم ، والاستغفار لهم .

سادس عشر : تفضيله للخلفاء الراشدين الأربعة بحسب ترتيبهم في
الخلافة ، وعدم صحة ما نسب إليه بخلاف ذلك .

سابع عشر : قوله بكفر وقتل من يسب الصحابة - رضي الله عنهم -
أو تأديبه وتعزيره ، وعدم تكفيره .

أما التكفير إذا كان السب يصل إلى القدح في عقيدتهم أو عدالتهم ،
كأتهامهم بالظلم أو الفسق أو نحو ذلك ، وهذا وجه تكفير الإمام مالك وغيره
من السلف للروافض .

وأما إذا كان السب لا يصل إلى ذلك ، كوصفهم بالجن أو البخل ،
أو حبة الدنيا ، أو قلة الزهد ونحو ذلك ، فهذا هو الذي يستحق التأديب والتعزير
ولا يحكم بكفره ، وعلى هذا يحمل قول مالك وغيره من السلف بتأديب وتعزير
من سب الصحابة - رضي الله عنهم - .

ثامن عشر : عدم تكفيره للفرق الضالة من أهل الأهواء والبدع والكلام
إلا الروافض ، كما تقدم في الوجه السابق .
والقدرة المنكرة للعلم .

والساحر المدعي علم الغيب .

تاسع عشر : عدم ثبوت مانسب إليه من إجازته لسماع الغناء وبطلان
ذلك ، فضلاً عن مخالفته للمشهور من مذهبه ، ومنهجه السلفي .

وأخيراً وبعد طول بحث وتبع لمنهج الإمام مالك رحمه الله في العقيدة ،
فإني أرى أن منهجه وعقيدته ، هو منهج السلف الصالح وعقيدتهم ، المستمد من

كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

وإنني أوجه الدعوة إلى الإخوة المالكية الذين ينتسبون إلى مذهب الإمام مالك - رحمه الله - في الفقه ، ويسلكون منهج الأشاعرة في العقيدة المخالفة لمنهج السلف ، والصحيح من عقيدة مالك ، ويدعون أن ذلك هو اعتقاد الإمام مالك .

أقول لهم هذا منهج الإمام مالك ، وهذه عقيدته الصحيحة الثابتة الحق ، فما وجه التفريق بين موافقة مالك في الفقه ، ومخالفته في العقيدة التي هي الأساس ؟ وإذا كان هناك التباس فيما بلغهم من عقيدة مالك ، فهذا البحث يزيل كل لبس ، ويبين بالدليل الواضح الصريح البين أن عقيدة الإمام مالك هي عقيدة السلف الصالح من الصحابة والتابعين لهم بإحسان .

وعقيدة السلف هي التي يجب أن تكون عقيدة كل مسلم ، لارتباطها القوي بالكتاب والسنة ؛ ولأنها عقيدة القرون الثلاثة المفضلة التي شهد لها رسول الله ﷺ بالخيرية ، وإن الرجوع للحق خير من التماذي بالباطل .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

الفهارس

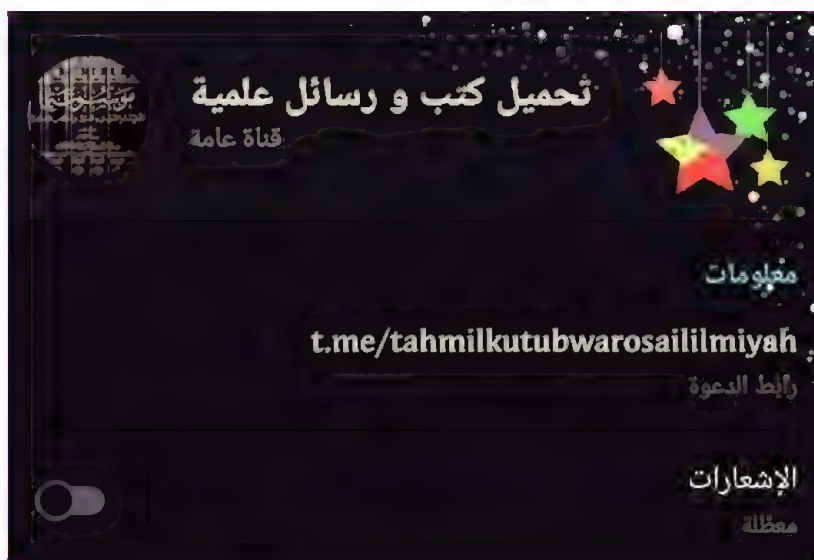
فهرس الآيات

فهرس الأحاديث

فهرس الآثار

فهرس الأعلام

فهرس الموضوعات



□ فهرس الآيات □

الاية	اسم السورة	رقم الآية	رقم الصفحة
﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ...﴾ البقرة	٣٠	٣٥٧	
﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ...﴾ البقرة	٣٧	٣٦٧	
﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ البقرة	١٠٢	٤٥٨	
﴿وَلَقَدْ عَلَّمُوا لِمَنْ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ...﴾ البقرة	١٠٢	٤٥٩، ٤٦٢	
﴿إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ...﴾ البقرة	١٠٢	٤٥٩	
﴿وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فَتْنَةٌ﴾ البقرة	١٠٢	٤٦١	
﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا...﴾ البقرة	١٠٢	٤٦١	
﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا...﴾ البقرة	١٣٧	١٩٣، ٢٨٧	
		٤٣٦	
﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا...﴾ البقرة	١٣٦	١٧١، ١٩٣	
		٢٨٧، ٢٨١	
﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ...﴾ البقرة	١٤٣	١٧٢، ٥٠٧	
﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ...﴾ البقرة	١٧٧	٣٤١	
﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فَتْنَةٌ...﴾ البقرة	١٩٣	٥٤١	
﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ...﴾ البقرة	١٩٥	٣٦٥	
﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ...﴾ البقرة	٢٠٣	٣٤٦	
﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ...﴾ البقرة	٢٥٣	٢٨٦	
﴿رَبِّ أَرْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ...﴾ البقرة	٢٦٠	١٨٤	
﴿ءَامِنَ الرُّسُولَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ...﴾ البقرة	٢٨٥	٢٨١، ٢٨٧	
		٤٣٦	

- ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله...﴾ البقرة ٢٠٧ ٤٧٣
- ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام...﴾ البقرة ٢١٠ ٢٥٠
- ﴿... وهو العلي العظيم﴾ البقرة ٢٥٥ ٢٤٠
- ﴿ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا...﴾ البقرة ٢٨٦ ٥٣٣
- ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات...﴾ آل عمران ٧ ١٣٠، ٧٨
- ﴿الذين يقولون ربنا إنا آمنة فاعفر لنا...﴾ آل عمران ١٦ ٣٢٠
- ﴿إن الدين عند الله الإسلام...﴾ آل عمران ١٩ ١٩٣
- ﴿فإن أسلموا فقد اهتدوا...﴾ آل عمران ٢٠ ١٩٣
- ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني...﴾ آل عمران ٣١ ٦٥، ٢٩٠
- ٣١٩
- ﴿إن الله اصطفى آدم...﴾ آل عمران ٣٣ ٢٨٣
- ﴿ربنا آمنة بما أنزلت واتبعنا الرسول...﴾ آل عمران ٥٣ ٣٢١
- ﴿يا عيسى إني متوفيك ورافعك إلي...﴾ آل عمران ٥٥ ٢٤٠
- ﴿... من إن تأمنه بقنطار...﴾ آل عمران ٧٥ ٣٠٩
- ﴿ومنها من إن تأمنه بدينار...﴾ آل عمران ٧٥ ٣٠٩
- ﴿وله أسلم من في السموات...﴾ آل عمران ٨٣ ٣٧٩
- ﴿قل ءامنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم...﴾ آل عمران ٨٤ ١٧٢
- ﴿يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله حق تقاته...﴾ آل عمران ١٠٢ ٧
- ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا...﴾ آل عمران ١٠٥ ٤٧٠
- ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس...﴾ آل عمران ١١٠ ٤٥٦
- ﴿... أعدت للكافرين﴾ آل عمران ١٣١ ٣٤٨
- ﴿... أعدت للمتقين﴾ آل عمران ١٣٣ ٣٤٨
- ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل...﴾ آل عمران ١٤٤ ٢٨٥
- ﴿الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم...﴾ آل عمران ١٧٣ ١٨٠
- ﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار...﴾ آل عمران ١٩٠ ٧٣
- ﴿ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان...﴾ آل عمران ١٩٣ ٣٢١

٧	١	﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ... ﴾ النساء
٤٤٤، ٢١٢	٣١	﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ... ﴾ النساء
٤٨		﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ... ﴾ النساء
٢١٤، ١١٦	١١٦	
٢١٥		
١٤٢	٥٨	﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا... ﴾ النساء
٦٤	٥٩	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ... ﴾ النساء
٢٢٩، ٧٢	٥٩	﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ... ﴾ النساء
٣٢٩، ٣٢٦	٦٤	﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ... ﴾ النساء
٢٩٠	٦٥	﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ... ﴾ النساء
٢٨٩	٨٠	﴿ مَنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ... ﴾ النساء
٤٣٣	٩٢	﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ... ﴾ النساء
٣٤١	١٣٦	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ... ﴾ النساء
١٣٠، ٧٧	١٤٠	﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ... ﴾ النساء
٥٤٠	١٤٥	﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ... ﴾ النساء
٢٨٧	١٥٠	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ... ﴾ النساء
٢٨٢	١٥٠	﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ... ﴾ النساء
٤٣٥	١٥١	﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا... ﴾ النساء
٢٢٤	١٦٤	﴿ ...وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴾ النساء
٥٣٦	١٦٥	﴿ لَعَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ... ﴾ النساء
١٨١، ٩٩	٣	﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي... ﴾ المائدة
١٩٣	٣	﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا... ﴾ المائدة
٣١٥	٣٥	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ... ﴾ المائدة
٣١٥	٣٥	﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ... ﴾ المائدة
١٧٢	٤١	﴿ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ... ﴾ المائدة
٥١٩	٤٢	﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونَ لِلْسَحْتِ... ﴾ المائدة
٦١	٤٨	﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا ﴾ المائدة

١٤١	٦٤	المائدة	﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة...﴾
٥٤٠	٩٣	المائدة	﴿ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح...﴾
٤٠٩	١٧	الأنعام	﴿وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو...﴾
٥١٤	٢٥	الأنعام	﴿إن هذا إلا أساطير الأولين...﴾
٣٤٥	٣٦	الأنعام	﴿إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى...﴾
٣٥٨	٣٨	الأنعام	﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء...﴾
٢٨٣	٤٨	الأنعام	﴿و ١٠ نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين...﴾
	٤٩		

﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض

١٣٠	٦٨	الأنعام	عنهم...﴾
٢٨٢	٨٣	الأنعام	﴿وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه...﴾
٥٣٦	١٣٠	الأنعام	﴿يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم...﴾
١٩٣	١٢٥	الأنعام	﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام...﴾
٣٤٢	١٥٨	الأنعام	﴿هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة...﴾
٤٧٠	١٥٩	الأنعام	﴿إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً...﴾
	٢٩	الأعراف	﴿كما بدأكم تعودون فريقاً...﴾
٣٧٩	٣٠		

﴿إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في

٢٣١	٥٤	الأعراف	ستة أيام﴾
٣٥٥	٥٤	الأعراف	﴿ألا له الخلق والأمر...﴾
	٥٩	الأعراف	﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره...﴾
	٦٥		
	٧٣		
٢٨٤	٨٥		
٥٠٤	١١١	الأعراف	﴿أرجه وأخاه...﴾
٤٥٧	١١٦	الأعراف	﴿سحروا أعين الناس...﴾
١٢٠		الأعراف	﴿وألقي السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين...﴾

٤٦٤	١٢٢	
٢٩٠	١٥٨	﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله... ﴾ الأعراف
٣٦١	١٧٢	﴿ وإذا أخذ ربك من بني آدم... ﴾ الأعراف
٣٧٨	١٧٢	﴿ أأنت بربكم... ﴾ الأعراف
٣١٩	١٨٠	﴿ والله الأسماء الحسنى فادعوه بها... ﴾ الأعراف
٢٨٥	١٨٨	﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله... ﴾ الأعراف
١٨٠	٤٠٢	﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم... ﴾ الأنفال
٢٨٩	٢٠	﴿ يا أيها الذين ءامنوا أطيعوا الله ورسوله... ﴾ الأنفال
٢٢٤	٦	﴿ وإن أحد من المشركين استجارك فأجره... ﴾ التوبة
٤٢٤	١٢	﴿ وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في... ﴾ التوبة
٤٢٥	١٣	﴿ ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا بإخراج... ﴾ التوبة
٤٢٣	٢٩	﴿ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر... ﴾ التوبة
٢٤٤	٤٠	﴿ لا تحزن إن الله معنا... ﴾ التوبة
٤١٩	٦١	﴿ ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن... ﴾ التوبة
٤٢٦	٦٥	﴿ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب... ﴾ التوبة
١٥٢	١٠٠	﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار... ﴾ التوبة
٤٤٣		
٥٠٤	١٠٦	﴿ وآخرون مرجون لأمر الله... ﴾ التوبة
٤٧٣	١١١	﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم... ﴾ التوبة
		﴿ إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام... ﴾
٢٣١	٣	يونس
٢٧٠	٢٦	يونس
٢٦٠	٣٠	يونس
٣٨	٥٩	يونس
٣٥٩	٩٩	يونس
		﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك... ﴾
٤٠٩	١٠٧	يونس

٢٤٥	٥	﴿ألا إنهم يشنون صدورهم ليستخفوا منه ألا حين...﴾ هود
٢٨٣	٥٠	﴿وإلى عاد أخاهم هودا...﴾ هود
٢٨٣	٦١	﴿وإلى ثمود أخاهم صالحا...﴾ هود
٢٨٣	٨٤	﴿وإلى مدين أخاهم شعيبا...﴾ هود
٣٤٢	١٠٣	﴿إن في ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة...﴾ هود
-	١١٨	﴿ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة...﴾ هود
٣٦٢	١١٩	
٢٨٥	١٠٩	﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا...﴾ يوسف
٢٣١	٢	﴿الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها...﴾ الرعد
٥٣٥	٣١	﴿أفلم يئأس الذين ءامنوا...﴾ الرعد
٣٥١	٣٥	﴿أكلها دائم...﴾ الرعد
٢٨٥	٣٨	﴿ولقد أرسلنا رسلا من قبلك...﴾ الرعد
٢٦٣	٤٣	﴿قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم...﴾ الرعد
٢٨٤	٣٦	﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا...﴾ النحل
٥١٦	٤٠	﴿إنما قولنا لشيء إذا أردناه...﴾ النحل
٢٨٥	٤٣	﴿وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا...﴾ النحل
٩٧	٤٣	﴿فستلوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون...﴾ النحل
٢٤٠	٥٠	﴿يخافون ربهم من فوقهم...﴾ النحل
٢٥٤	٧٤	﴿فلا تضربوا لله الأمثال...﴾ النحل
٣٨٤	٧٨	﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم...﴾ النحل
١٧٢	١٠٦	﴿من كفر بالله من بعد إيمانه...﴾ النحل
٢٤٤	١٢٨	﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون...﴾ النحل
٥٣٦	١٥	﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا...﴾ الإسراء
٥٣٥	٢٣	﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه...﴾ الإسراء
٢٨٦	٥٥	﴿ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض...﴾ الإسراء
٥٦		﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دونه...﴾ الإسراء
٣١٦	٥٧	

٥٢٠	٦٤	الإسراء	﴿ واستفز من استطعت منهم بصوتك... ﴾
	٨٢	الإسراء	﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة... ﴾
٢٢٦	٨٦	الإسراء	﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك... ﴾
١٨١	١٣	الكهف	﴿ وزدناهم هدى... ﴾
٣٤٦	٤٧	الكهف	﴿ وحشرناهم فلم تغادر منهم أحدا... ﴾
٣٤٦	٤٩	الكهف	﴿ ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه... ﴾
٢٢٥	١٠٩	الكهف	﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي... ﴾
٣١٨	١١٠	الكهف	﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه... ﴾
٢٨٣	٥٦	مريم	﴿ واذكر في الكتاب إدريس... ﴾
١٣٥	٦٥	مريم	﴿ هل تعلم له سميا... ﴾
٣٤٦	٦٨	مريم	﴿ فوربك لنحشرنهم والشیاطین... ﴾
	٨٥	مريم	﴿ يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا... ﴾
٣٤٦	٨٦		
١٣٦، ١٢٩	٥	طه	﴿ الرحمن على العرش استوى... ﴾
٢٣١			
٥١٦	١٢	طه	﴿ إني أنا ربك فاخلع نعليك... ﴾
٤٦٢	٦٩	طه	﴿ ولا يفلح الساحر حيث أتى... ﴾
١٣٥، ١٢٩	١١٠	طه	﴿ ولا يحيطون به علما... ﴾
٣٦٧	١٢٢	طه	﴿ ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدى... ﴾
٥٣٦	١٣٤	طه	﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله... ﴾
٢٨٥	٧	الأنبياء	﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا... ﴾
٢٨٤	٢٥	الأنبياء	﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه... ﴾
٣٤٧	٤٧	الأنبياء	﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة... ﴾
	٧٨	الأنبياء	﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحث... ﴾
٥٣٧	٧٩		
٣٥٨	١٠٥	الأنبياء	﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر... ﴾
٣٤٥	٧	الحج	﴿ وأن الساعة آتية لا ريب فيها... ﴾

٢٧٩	٥٢	الحج	﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي... ﴾
١٠٥	٥٥	الحج	﴿ ولا يزال الذين كفروا في مرية منه... ﴾
٣٤٥	١٦	المؤمنون	﴿ ثم إنكم يوم القيامة تبعثون... ﴾
٢٠٥	٦٠	المؤمنون	﴿ والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة... ﴾
٤٥٧	٨٩	المؤمنون	﴿ ...فأنى تسحرون ﴾
٤٤١، ٤٤٠	٤	النور	﴿ والذين يرمون المحصنات... ﴾
٤٤١	١١	النور	﴿ والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾
٤٤١	١٤	النور	﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته... ﴾
٤٤٦، ٤٣٩	١٧	النور	﴿ يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا... ﴾
٤٤٠، ٤٣٩	٢٣	النور	﴿ إن الذين يرمون المحصنات الغافلات... ﴾
٤٤١	٢٣	النور	﴿ ...ولهم عذاب عظيم ﴾
٢٨٩	٥٤	النور	﴿ وإن تطيعوه تهتدوا... ﴾
٢٨٩، ٩٠	٦٣	النور	﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره... ﴾
٥١٤	٤	الفرقان	﴿ إن هذا إلا إفك افتراه... ﴾
٢٨٥	٢٠	الفرقان	﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين... ﴾
٢٣١	٥٩	الفرقان	﴿ الذي خلق السموات والأرض وما بينهما... ﴾
٣٤٤	٨٧	الفل	﴿ ويوم ينفخ في الصور... ﴾
٥٣٦	٥٩	القصص	﴿ وما كان ربك مهلك القرى... ﴾
٥٣٧	٤٧	القصص	﴿ ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم... ﴾
٣٧٠	٣٠	الروم	﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها... ﴾
٥٢٠	٦	لقمان	﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث... ﴾
٥١٩	١٩	لقمان	﴿ إن أنكر الأصوات لصوت الحمير ﴾
٣٥٧	٣٤	لقمان	﴿ إن الله عنده علم الساعة... ﴾
٢٣٢	٤	السجدة	﴿ الله الذي خلق السموات والأرض وما بينهما... ﴾
٢٤٠	٥	السجدة	﴿ يدبر الأمر من السماء إلى الأرض... ﴾
٣٦١، ٣٥٩	١٣	السجدة	﴿ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها... ﴾
٤٩٩			

٥٣٣	٥	الأحزاب ﴿وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به...﴾
٢٩٠	٢١	الأحزاب ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة...﴾
٢٩٠	٤٠	الأحزاب ﴿ما كان محمد أباً أحد من رجالكم...﴾
٤٢٦، ٤٢٠	٥٣	الأحزاب ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله...﴾
٤٢٥، ٤٢٠	٥٧	الأحزاب ﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله...﴾
٤٤٣	٥٨	الأحزاب ﴿والذين يؤمنون المؤمنين والمؤمنات...﴾
٤٥١	٥٨	الأحزاب ﴿...فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً﴾
٧٠،		الأحزاب ﴿يأيها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديدا﴾
٧١	٧١	
٢٩٠	٢٨	سبأ ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس...﴾
٢٤٠، ١٢٩	١٠	فاطر ﴿إليه يصعد الكلم الطيب...﴾
٢٤٢		
٥٣٦	٣٧	فاطر ﴿أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر...﴾
٥٣٥	١٢	الصفات ﴿بل عجبتم ريسخرون...﴾
٣٦٠	٩٦	الصفات ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾
٥١٥	٧	ص ﴿إن هذا إلا اختلاق﴾
١٠٧	٢٦	ص ﴿فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى...﴾
٢٨٣	٤٨	ص ﴿واذكر إسماعيل واليسع وذا الكفل...﴾
٣٦٠	٦٢	الزمر ﴿الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل﴾
٣٤٤	٦٨	الزمر ﴿ونفخ في الصور فصعق من في السموات...﴾
٥٣٦	٧١	الزمر ﴿وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم...﴾
١٠٥	٤	غافر ﴿ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا...﴾
٣٤٣	٤٦	غافر ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا...﴾
٤٥٩	٨٥	غافر ﴿فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا...﴾
٢٨٣	٧٨	غافر ﴿ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك...﴾
١٣٥، ١٢٩	١١	الشورى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾
٢٢٣، ١٤١		

٢٢٦		
٥٤١	٤٢	﴿ إنما السبيل على الذين يظلمون الناس... ﴾ الشورى
١٠٥	٥٨	﴿ ما ضربه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون ﴾ الزخرف
١٠٦ ، ٩٧	٢٣	﴿ أفرايت من اتخذ إلهه هواه... ﴾ الجاثية
٩٥ ، ٣٨	٣٢	﴿ إن نظن إلا ظنا وما نحن بمستيقنين ﴾ الجاثية
٣٤٢	١٨	﴿ فهل ينظرون إلا الساعة... ﴾ محمد
٧٣	٢٤	﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ محمد
١٨٤ ، ١٨٠	٤	﴿ ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم... ﴾ الفتح
٢٨٩	١٣	﴿ ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعدنا... ﴾ الفتح
٤٤٣ ، ١٥٣	١٨	﴿ لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك... ﴾ الفتح
٢٠٨ ، ٢٠٧	٢٧	﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله عامنين ﴾ الفتح
٢١٠ ، ٢٠٩		
٤٤٦ ، ١٥٣	٢٩	﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار... ﴾ الفتح
٤٥٢		
٣١٤ ، ٢٩٢	٤٠٢	﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم... ﴾ الحجرات
٤٢٥ ، ٣٢٦		
١٩٥	١٤	﴿ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا... ﴾ الحجرات
٢٧١	٣٥	﴿ لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد ﴾ ق
٧٣	٢١	﴿ وفي أنفسكم أفلا تبصرون ﴾ الذاريات
٣٩١ ، ٣٨٨	٢١	﴿ والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان... ﴾ الطور
٢١٠ ، ٢٠٦	٣٢	﴿ فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى ﴾ النجم
٥٢٠	٦١	﴿ وأنتم سامدون ﴾ النجم
٣٤٣	١	﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ القمر
١٤٥	١٤	﴿ تجري بأعيننا... ﴾ القمر
٣٦٩ ، ٣٥٥	٤٩	﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ القمر
٣٥١	٢٩	﴿ وطلح منضود ﴾ الواقعة
٤٩		﴿ قل إن الأولين والآخرين لجموعون... ﴾ الواقعة

			﴿ هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام... ﴾
٢٤٥	٢٣٢	٤	الحديد
٢٤٤		٤	الحديد
١٥٢		١٠	الحديد
		١٣	الحديد
٥٤٠		١٥	
٣٤٨		٢١	الحديد
٣٥٨		٢٢	الحديد
٥٤١		٢٥	الحديد
٤٣٤		٣	المجادلة
٢٤٥		٧	المجادلة
٥٠٠		٢٢	المجادلة
٥٣٨		٥	الحشر
٢٨٩		٧	الحشر
٤٤٨	١٥٣	٨	الحشر
٤٤٩	٤٤٨	١٠	الحشر
		٢٢	الحشر
٤٩٩		٢	التغابن
٣٤٥		٧	التغابن
٥٣٦		٨	الملك
		١٦	الملك
٢٤٠		١٧	
٣٩٠	٢٥٧	٤٢	﴿ يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود... ﴾ القلم
٢٤٠		٤	المعارج
٢٨٦		٢٦	الجن
٥١٤		٢٥	المدثر

٥١٥	٢٦	المذثر	﴿ سَأَصْلِيهِ سَقَر... ﴾
١٨١	٣١	المذثر	﴿ ويزداد الذين ءامنوا إيماناً... ﴾
	٣٨	المذثر	﴿ كل نفس بما كسبت رهينة... ﴾
٣٩٢	٣٩		
	٢٢	القيامة	﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة... ﴾
٢٧٥	٢٣		
٢٧٩	٢٤١	النبأ	﴿ عم يتساءلون عن النبأ العظيم... ﴾
١٠٧	٤٠	النازعات	﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى... ﴾
٣٦٩	٢٨	التكوير	﴿ لمن شاء منكم أن يستقيم ﴾
٣٥٩	٢٩	التكوير	﴿ وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين ﴾
٢٧٣	١٥	المطففين	﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾
	٢٢	المطففين	﴿ إن الأبرار لفي نعيم على الأرائك ينظرون ﴾
٢٧١	٢٣		
٣٤٦	٩٠٧	الانشقاق	﴿ فأما من أوتي كتابه بيمينه... ﴾
٢٣٩	١	الأعلى	﴿ سبح اسم ربك الأعلى ﴾
٢٥٠	٢٢	الفجر	﴿ وجاء ربك والملك صفا صفا ﴾
	٥	الليل	﴿ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى ﴾
٣٥٦	١٠		
١١٢	٥	البيئة	﴿ ...وذلك دين القيمة ﴾
٣٤٧	٩-٦	القارعة	﴿ فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ﴾

□ فهرس الأحاديث □

الصفحة

الحديث

(أ)

٤٥٣	آية الإيمان حب الأنصار
٣٤٢	أبردوا بالصلاة
١٠٦	أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض
١٩٤	أتدرون ما الإيمان بالله وحده
٢٩٦	أتيت النبي ﷺ وأصحابه حوله
٤٦٢	اجتنبوا السبع الموبقات
٣٥٩	أجعلتني لله ندا ؟
٥٣٨	إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران
٣٥٢	إذا اشتد الحر فأبردوا
٥٣٨	إذا حاصرت أهل حصن
٢٧٠	إذا دخل أهل الجنة ، قال : يقول الله
١٣٠ ، ٧٨	إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه
٣٦٤	إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه
٣١٧	إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول
٢٥٨	إذا قاتل أحدكم أخاه
٢٥٩ ، ٢٥٨	إذا قاتل أحدكم فليتيق الوجه
٣٥٠ ، ٣٤٨	إذا مات أحدكم فإنه يعرض عليه مقعده
١٥٠	إذا يتكلموا
٣٨٩	أربعة يوم القيامة - يعني يدلون على الله

١٣٥	أسألك بكل اسم هو لك
١٩٤	الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله
٣٤٨	أطلعت في الجنة فرأيت
٢٤٣ ، ٢٤١	أعتقها فإنها مؤمنة
٣٩٧	اعرضوا علي رقاكم
٥٣٣	أعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة
٣٥٦	اعملوا فكل ميسر لما خلق له
٤٧١ ، ٦٣	افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة
١٥٦	اقتدوا باللذين من بعدي أبو بكر وعمر
١٨١	أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا
١٩٦	أو مسلماً ، إني لأعطي الرجل
٣٧٥	ألا أحدثكم بما حدثني الله في الكتاب
٣٧٩	ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات
٦٨	ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه
٢٤١	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء ؟
٣٩٨	ألا تسترقون له من العين ؟
٢٢٤	ألا رجل يحملني إلى قومه ؟
٢٤١	ألا هل بلغت ؟
٩٩	ألا هل بلغت ؟ قالوا : نعم
٣٨٧	الله أعلم بما كانوا عاملين
٣٢٣	اللهم أغثنا
٤٧١	اللهم جنبني منكرات الأخلاق
٣٩٦	اللهم رب الناس أذهب البأس
٣٣٢	اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
٦٦	أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله

٣٩٢	أما تحب ألا تأتي بابا من أبواب الجنة
٤٢٨	أما كان فيكم رجل رشيد
٨٩ ، ٣٣	أمران تركتهما فيكم لن تضلوا
١٧٣	أمرت أن أقاتل الناس
٣٩٧	امسحه بيمينك سبع مرات
١٠٦	إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم
٣٥٠	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده
٣٨٧ ، ٣٧٢	إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه
٣٩٥	أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد
١٤٣	إن ربنا سميع بصير
٥٣٤ ، ٣٨٧	إن رجلاً لم يعمل خيراً قط
٤٠٨ ، ٣٩٦	إن الرقى والتائم والتولة شرك
٣٤٧	أنزلت عليّ آناً سورة
٤٢٨	أنشد رجلاً فعل ما فعل لي عليه حق إلا قام
٤٤٥	انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
٣٢١	انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم
٣٤٤	إن العبد إذا وضع في قبره
٣٨٨	إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافراً
٢٦٦	إن قلوب بني آدم بين أصبعين
١٤٣	إنكم سترون ربكم كما ترون القمر
٢٧٢	إنكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون
٣٦١	إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره
٢٦٦	إن الله عز وجل يجعل السماء على أصبع
٨٥	إن الله لا يجمع أمتي على ضلالة
١٤٢	إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور

٢٧٠	إن الله يبعث يوم القيامة منادين
٥٣٥	إن الله يخرج من النار من كان في قلبه
٣٤٧	إن الله يدني المؤمن ، فيضع عليه كنفه
٨٤	إن الله يرضى لكم ثلاثا
٣٦٠	إن الله يصنع كل صانع وصنعتة
٢٦٦	إن الله يعجب أو يضحك
١٤٤	إن الله يمسك السموات على أصبع
١٣٥	إن لله تسعة وتسعين اسما
٣٩٣	إن له مرضعا في الجنة
١٠٦	إنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب
٧٨	إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله
٤٧١	إن مما أخشى عليكم بعدي بطونكم
٣٤٥	إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة
٤٥٧	إن من البيان لسحرا
٢٦٨	إن موسى عليه السلام لطم ملك الموت
٣٥٢	إن النار اشتكت إلى ربها
٣٤٥	إن الناس يصعقون يوم القيامة
٣٤٤	إن هذه الأمة تبتلى في قبورها
٢٦٠	إنه يدخل يده في جهنم
٢٠٩	إني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي
٣٧٥	إني خلقت عبادي حنفاء
٣٥١	إني رأيت الجنة ، فتناولت عنقودا
١٩٩	أن يسلم قلبك لله عز وجل
٢٠٩	إني لأرجو أن أكون أتقاكم لله
٣٨٧	أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة

الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته	٢٨١ ، ٣٤١
الإيمان بضع وسبعون شعبة	١٧٣ ، ١٨١

(ب)

باسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه	٤١١
بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً	٢١٦
بعثت أنا والساعة كهاتين	٣٤٣

(ت)

تحتاج آدم وموسى... ، فحج آدم موسى	٣٦٧
تدرون بيم دعا ؟	٣٢٠
تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكن بهما	٦٦
تطهر خير لها	٤٣٥
تعافوا الحدود فيما بينكم	٤٣٤
تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين	٤٧٥

(ث)

بور ونون ، يأكل من زائدة كبدها	٣٥٢
--------------------------------	-----

(خ)

خط رسول الله ﷺ خطاً بيده ، ثم قال هذا سبيل الله	٨٤
الخلافة ثلاثون سنة	١٥٦
خلقت عبادي حنفاء	٣٧٧ ، ٣٧٧
خلق الله آدم على صورته	٢٥٨
خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم	١٥٣
خير الناس قرني ثم الذين يلونهم	٦٣ ، ٨

(ذ)

١١٠ ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك

(س)

٤٧٤ سيخرج قوم في آخر الزمان

(ش)

٤٩٠ شر قتلى تحت أديم السماء

(ص)

٣٩٢ صغارهم دعاميص الجنة يتلقى أحدهم أباه

(ع)

١٥٦ ، ٦٦ عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
٢٠٩ عليه نبعث إن شاء الله
٤٠٦ العين حق ، ولو كان شيء سابق القدر

(ف)

٢٩٠ فضلت على الأنبياء بست
٣٧٥ الفطرة خمس : الختان والاستحدا
٢٦٠ فيقول الله عز وجل : شفعت الملائكة
٥٢١ في هذه الأمة خسف ومسح

(ق)

٣٢١ قد سأل الله باسمه الأعظم
٣٢٠ قد غفر له ... ثلاثاً

(ك)

٣٥٨	كتب الله مقادير الخلائق
٣٦٠ ، ٣٥٦	كل شيء بقدر
٣٤٧	كلمتان خفيفتان على اللسان
٣٨٦ ، ٣٧٦	كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه
٣٦١ ، ٣٥٧	كل ميسر لما خلق له

(ل)

٤٧٥	لئن أدرتهم لأقتلهم قتل ثمود
٥٣٩	لقد تابت توبة
١١٣	لقد نهانا رسول الله أن نستقبل القبلة لغائط
٣٤٨	لما خلق الله الجنة والنار
٢٤١	لما قضى الله الخلق كتب في كتابه
٤٦٢	ليس منا من تطير أو تطير له
٥٢١	ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحرَّ والحريم

(م)

٣٥٦	المؤمن القوي خير وأحب إلى الله
٣١٩	ما أصاب مسلماً قط هم ولا حزن
٣٧٦	ما بال أقوام جاوزهم القتل حتى قتلوا الذرية
٣١٣ ، ٣٠٩	ما بين بيتي ومنبري روضة
٣٤٣	ما تذكرون ؟ قالوا : نذكر الساعة
١١٣ ، ٩٩	ما تركت شيئاً مما أمركم به الله
١٨٢	ما رأيت من ناقصات عقل ودين
١٠٥	ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه
٣٩٧	ما لي أراهما ضارعين

٢١٦	ما من عبد قال : لا إله إلا الله
٣٥٧	ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها
٣٩٣	ما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد
٣٩٤	ما من مسلم يتوفى له ثلاث لم يبلغوا الخنث
٣٧٠	ما من مولود إلا ويولد على الفطرة
٣٧٢	ما من مولود يولد إلا وهو على الملة
٣٧٦	ما من مولود يولد إلا وهو على هذه الملة
٣٠٦	المدينة مهاجري ، وبها قبري
٢٤٢	الملائكة يتعاقبون فيكم
٤٣٥	من ابتلي من هذه القاذورات بشيء
٤٦٢	من أتى كاهنًا أو ساحرًا
٣١٢	من أراد أهل هذه البلدة بسوء
٥١٥ ، ٤٨٨	من بذل دينه فاقتلوه
٤٠٨	من تعلق تيممة فلا أتم الله له
٤٣٥	من حالت شفاعته دون حد من حدود الله
٣١٣	من حلف على منبري آثمًا تبوأ مقعده من النار
٣٩٠	من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟
٤٨٣	من رمى مسلمًا
٤٤٤	من سب أصحابي فعليه لعنة الله
٤٠٨	من علق تيممة فقد أشرك
٣٠٨	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ
٢٥٩	من قاتل فليجتنب الوجه
٣١٧	من قال حين يسمع النداء
٤٧٩	من قال لأخيه : يا كافر فقد باء بها أحدهما
٢٢٥	من قرأ حرفًا من كتاب الله
٢١٩	من لقيني بقراب الأرض خطايا

- ١٠٠ من لقيني بقراب الأرض خطيئة
 ٤٢٧ ، ٤٢٥ من لكعب بن الأشرف
 ٢٤١ من لم يرحم من في الأرض
 ٣٠٩ موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها

(ن)

- ٣٥٢ نار بني آدم التي يوقدون ، جزء من سبعين
 ١٥٤ النجوم أمانة لأهل السماء

(هـ)

- ٤٠٥ هل تتهمون له أحدًا
 ٢٧٢ ، ٢٥٨ هل تضارون في رؤية الشمس
 ٢٧٥ ، ٢٥٨ هل تضارون في القمر ليلة البدر
 ١٢٣ هلك المنتطعون
 ٤٧٥ هم شر الخلق والخليقة
 ٤٠٤ هي من عمل الشيطان

(و)

- ٣٤٩ وآخر ذلك نار تخرج من اليمن
 ٣١٠ والله إني أعلم أنك خير أرض الله
 ٢١١ ، ٢٠٩ وإنا إن شاء الله بكم لاحقون
 ٣٥٢ ورأيت النار فلم أر كاليوم منظرًا قط
 ٣٩٦ وما أدراك أنها رقية
 ٣٤٨ ونييكم قائم على الصراط
 ٣٢٩ ويحك أتدري ما تقول ؟ شأن الله أعظم من ذلك

(لا)

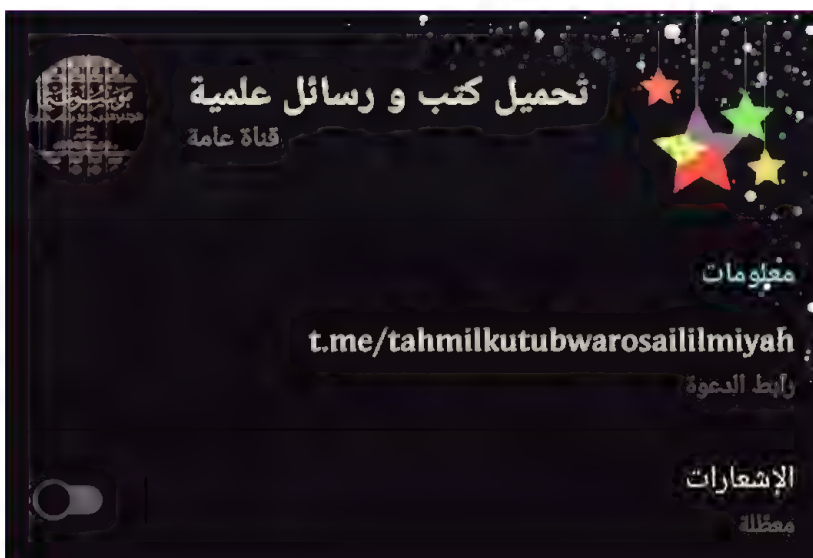
- ٣٦٧ ، ٣٥٧ لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له

٤١٠	لا تبقي في رفة بعير قلادة من وتر
٣٣٥ ، ٣٣٢	لا تجعلوا قبوري عيداً
٤٤٣ ، ١٥٤	لا تسبوا أصحابي
٣٣٦	لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد
٢٨٢	لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم
٥١٥	لا تعذبوا بعذاب الله
٢٦٨ ، ٢٥٩	لا تقبحوا الوجه
٣٥٩	لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان
٣٤٣	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز
٣٥٠	لا تقوم الساعة حتى تظهر الفتن
٣٣٦	لا نذر في معصية
٢٠٥	لا ، يا بنت الصديق
٤٥٣	لا ييغض الأنصار رجل آمن بالله
٤٦٦	لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه
٤٥٣	لا يحبهم إلا مؤمن
٤٥١	لا يحل دم امرئ مسلم يشهد
١٥٣	لا يدخل النار إن شاء الله من أصحاب الشجرة
١٨٢	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٣٩٩	لا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون
٣١٣	لا يصبر أحد على لأوائها
١٤١	لا يضحى بأربع من الضحايا
٣١٢	لا يكيد أهل المدينة أحد
٣٩٣	لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد

(ي)

يا غلام إني أعلمك كلمات ٣٥٨

٢٩٥	يا كعب - وأشار بيده
٢٦٢	يا معاذ بن جبل قال : لبيك يا رسول الله وسعديك
٤٤٢	يا معشر المسلمين من يعذرني
٣٢٨	يأتي الناس يوم القيامة آدم ليشفع لهم
١٤٣	يأخذ السموات والأرضين السبع فيجعلها
١٤٣	يأخذ الله عز وجل سمواته وأرضه بيده
٣٤٥	يبعث كل عبد على ما مات عليه
٣٩٠	يتجلى الله لعباده يوم الموقف
٢٢٥	يحشر الله العباد فيناديهم بصوت
٣٤٦	يحشر الناس يوم القيامة حفاة
٣٤٦	يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء
٤٧٤	يخرج في هذه الأمة - ولم يقل : منها - قوم
٢١٩	يدخل أهل الجنة الجنة
١٤٣	يطوي الله - عز وجل - السموات يوم القيامة
٤٧٥	يقتلون أهل الإسلام ، ويدعون أهل الأوثان
٣١٨	يقول تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك
٢٢٥	يقول الله : يا آدم
٢٥٧	يكشف ربنا عن ساقه
١٠٧	يكون أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء
٤٨٣ ، ٤٧٢	يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية
٢٤٩	ينزل الله إلى سماء الدنيا
٢٤٨	ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة
٤٦	يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل



□ فهرس الآثار □

إبراهيم النخعي

- إذا قيل لك : أمؤمن أنت ٢٠٣
سؤال الرجل أمؤمن أنت بدعة ٢٠٢
كانوا يكرهون التمام كلها من القرآن ٤١٤
لفتنتهم - يعني المرجئة - أخوف على هذه الأمة ٥٠٥

أحمد بن حنبل

- أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهم الخلفاء ١٦٢
أتدري ما الفتنة ؟ الفتنة الشرك ١٥١
إذا رأيت الرجل يبغض مالكاً فاعلم أنه مبتدع ٩
إذا قال إني مؤمن إن شاء الله ليس هو شك ٢٠٩
أذهب إلى حديث ابن مسعود ٢٠٦
أكثر ما يخطيء الناس من جهة التأويل والقياس ٦٩
إنه ينبت النفاق في القلب ولا يعجبني ٥٢٣
الإيمان يزيد وينقص ١٩٠
سؤاله بدعة ولا نشك في إيماننا ٢٠٣
عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم الله به ١٠٩
قال في أحاديث الصفات ... كل هذا صحيح ٢٦٨
كان ثور بن يزيد الكلاعي يرى القدر ١٣١
كل من قَدَّم علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين ١٦١
نعم ، الاستثناء على غير معنى الشك ٢٠٩

هذا حجة في الاستثناء في الإيمان
لا يسلم عليه ولا يرد عليه السلام

٢٠٩
٤٩٤

أحمد بن صالح

ما أعلم أحدًا أشد من مالك تنقيًا للرجال والعلماء

٣٠

إسحاق بن راهويه

أجمع المسلمون على أن من سبَّ الله

٤٢٢

قال في أحاديث الصفات ... كل هذا صحيح

٢٦٨

لم يكن بعد رسول الله ﷺ على الأرض أفضل من أبي بكر

١٦٢

أبو إسحاق الهمداني

شتم أبي بكر وعمر من الكبائر

٤٤٤

أسامة بن شريك

أتيت النبي ﷺ وأصحابه كأنما على رءوسهم الطير

٢٩٦

أنس بن مالك

أن عمر كان إذا استسقى بالعباس بن عبد المطلب

٣٢٣

الأوزاعي

إن المسألة عما سئل بدعة

٢٠٣

خمس كان عليها أصحاب رسول الله ﷺ والتابعون

٦٧

في الرجل سئل : أمؤمن أنت ؟ فقال إن المسألة

٢٠٣

كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله فوق عرشه

٢٣٣

ليس من الأهواء شيء أخوف عندهم على هذه الأمة

٥٠٦

من الله تعالى التنزيل وعلى رسوله التبليغ

٣٦٩

بجالة بن عبدة

٤٦٣

فقتلنا ثلاث سواحر

البخاري

١٧٨

كتبت عن ألف نفر من العلماء وزيادة

٥١٣

ما أبالي صليت خلف الجهمي والرافضي أو صليت

٥١٣

نظرت في كلام اليهود والنصارى والمجوس

البراء بن مالك

١٤١

ويدي أقصر من يد رسول الله ﷺ

بسر بن عبيد الله بن أويس الخولاني

٣٠٤

رأيت أبا الدرداء إذا فرغ من حديث رسول الله ﷺ

بشر بن الحارث

٣٠١

سأل رجل ابن المبارك عن حديث وهو يمشي

أبو بكر الصديق

٤٠٠

أرقبها بكتاب الله

٦٦

لست تاركاً شيئاً كان رسول الله ﷺ يعمل به

٤٥١

كتب إلى المهاجر بن أبي أمية إن حد الأنبياء

ثابت بن عجلان

١١١

أدركت أنس بن مالك وابن المسيب

ثمامة بن أشرس

إنهم يصيرون تراباً

الجارود

- ٤٥٤ بل أبو بكر أفضل منه
- جرير بن عبد الحميد
- ٢٠٧ كان الأعمش ومنصور ومغيرة وليث
- جندب الخير الأزدي
- ٤٦٣ أيها الناس لن تراعوا إنما أردت الساحر
- ٤٦٣ حد الساحر ضربة بالسيف
- حذيفة بن اليمان
- ٨٤ كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير
- الحسن البصري
- ٤٦٣ أن أميرًا من أمراء الكوفة دعا ساحرًا
- ٣٠٤ لو كنا لا نحدثكم إلا كما سمعنا ما حدثناكم
- ٤٠٣ النُّشْرَةُ من السحر
- ١٠٨ لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم
- حفصة أم المؤمنين
- ٤٥٨ قتلت جارية لها سحرتها
- حماد بن سلمة
- ٣٨٠ الفطرة : هي ما أخذ الله من ذرية آدم
- خباب بن الأرت
- ٢٢٤ إنك لن تقترب إلى الله عز وجل بشيء

الدارمي

٥١٥ رأينا هؤلاء الجهمية أفحش زندقة

ربيعة

٢٣٧ الاستواء غير مجهول

أبو الزناد

١١٠ وايم الله إن كنا لنلتقط السنن من أهل الفقه

الزهري

٦٧ كان من مضى من علمائنا يقولون : الاعتصام
٥٠٥ ما ابتدعت في الإسلام بدعة أضر على أهله

زهير بن عباد

٣٥٢ كل من أدركت من المشايخ

زيد بن علي بن الحسين

٤٩٠ غفر الله لهما ما سمعت أحدا من أهل بيتي
سُخْتُونَ

١٣٩ من العلم بالله السكوت عن غير ما وصف

سعد بن معاذ

٤٤٢ أنا أعذرک منه يا رسول الله إن كان من

سعيد بن جبیر

٣٧١ ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ كما كتب عليكم

أبو سعيد الخدري

- ٤٧٤ لا أدري ما الحرورية
- سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى
- ٤٥٤ قلت لأبي : لو أتيت برجل يسب أبا بكر
- سعيد بن عبد العزيز
- ٣٢٤ أن الضحاك بن قيس خرج يستسقي بالناس
- سعيد بن المسيب
- ٣٠١ أقعدوني فأني أعظم أن أحدث حديث
- سفيان الثوري
- ٢٠٧ الناس عندنا مؤمنون في الأحكام
- سفيان بن عيينة
- ٢٢٨ أدركت مشيختنا منذ سبعين سنة
- ٣٠ رحمه الله مالك ما كان أشد انتقاده
- ٢٠٣ كان إذا سئل أمؤمن أنت لم يجبه
- ٣١ كان مالك لا يبلغ الحديث إلا صحيحًا
- ٣٠ ما رأيت أحدًا أجود أخذًا للعلم من مالك
- سلمان الفارسي
- ٤٦٣ بئس ما صنعنا ، لم يكن ينبغي لهذا
- ١١٣ لقد نهانا رسول الله ﷺ أن نستقبل القبلة بغائط
- أم سلمة
- ٢٣٧ الاستواء غير مجهول

سليم بن عامر الخبائري

فقال معاوية اللهم إنا نستشفع

٣٢٤

سهل بن حنيف

يأيها الناس اتهموا رأيكم على دينكم

١٠٨

الشافعي

إذا تعلم السحر قلنا له : صف لنا سحرك

٤٦٠

أجمع العلماء على أن من استبانت له

١٥١

أطفال المسلمين في الجنة وأطفال

٣٨٥

أقول في الخلافة والتفضيل بأبي بكر

١٦٢

إن الله على عرشه في سمائه

٢٣٣

حكمتي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد

١٠٩

خلفت بالعراق شيئاً أحدثه الزنادقة

٥٢٢

كان الإجماع من الصحابة والتابعين

١٧٨

ما أحد أشهد على الله بالزور من الرافضة

٤٩٣

ما تردى أحد في الكلام فأفلح

١٠٩

ما رأيت في الأهواء قومًا أشهد بالزور

١٠٣

لأن يبتلي الله المرء بكل ذنب نهى الله عنه

١٠٩

لا يقتل إلا إن اعترف أنه قتل بسحره

٤٦١

شريك القاضي

احمل العلم من كل من لقيته إلا الرافضة

٤٩٣ ، ١٠٤

هم أحبث قوم - المرجئة -

٥٠٥

الشعبي

ما رأيت أحق من الخشبية

٤٩١

٤٠٦ لا بأس بالنشرة العربية التي لا تضر

ابن شهاب

٤٦٥ بلغنا أن رسول الله ﷺ قد صنع له ذلك

ضرار بن مرة

٣٠١ كانوا يكرهون أن يحدّثوا على غير طهر

طاووس بن كيسان

٢٠٤ أنه كان إذا قيل له : أمؤمن أنت ؟

طلحة بن مصرف

٤٤٥ كان يقال : بغض بني هاشم نفاق

٤٩٢ لولا أنني على طهارة لأخبرتكم بما تقوله

عائشة أم المؤمنين

٤٤٤ أمروا بالاستغفار لأصحاب محمد ﷺ فسبوهم

٣٩٧ أن رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى يقرأ

٤١١ التمام ما علق قبل نزول البلاء

٤٤٢ فقام رسول الله ﷺ فاستعذر من عبد الله

٣٠ كان رسول الله ﷺ إذا اطلع على أحد

٤١١ ليست التهمة ما تعلق به بعد البلاء

أبو العالية

٢٣٢ استوى : ارتفع

١٠٩ ، ٦٧ تعلّموا الإسلام فإذا تعلمتموه

٣٧١ ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ عادوا إلى علمه

عامر بن شراحيل الشعبي

كان عبد الله بن مسعود لا يقول ٣٠٤

عبد الرحمن بن مهدي

إذ رأيت الحجازي يحب مالكا فاعلم ٩

عبد الله بن أحمد

قيل لأبي : ربنا تبارك وتعالى فوق السماء ٢٣٣

عبد الله بن الحارث

ما رأيت أحدا أكثر تبسما ٢٩٢

ما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا تبسما ٢٩٢

عبد الله بن ذكوان

خرجت الحرورية بالعراق في خلافة عمر ٤٨٤

عبد الله بن شداد

فوالله ما قتلهم حتى قطعوا السبيل ٤٧٧

عبد الله بن عباس

تعظموه ﴿ توقروه ﴾ : من التوقير ٢٩٥

﴿ شرعة ومنهاجا ﴾ سبيلا وسنة ٦٢

مر يهودي برسول الله ﷺ وهو جالس ١٤٤

﴿ ولذلك خلقهم ﴾ وللرحمة خلقهم ٣٦٢

لم أكن أدري ما فاطر السموات والأرض ٣٧١

هذه في شأن عائشة وأزواج النبي ﷺ ٤٤٠

يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء ١٤٨

عبد الله بن عمر

- ٥٢١ رأيت رسول الله ﷺ وسمع صوت زمارة
٤٨٩ كان يصلي خلف نجدة الحروري
١٥٩ كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ

عبد الله بن عمرو

- ٤١١، ٤١٤ كان يعلق التمام على أولاده

عبد الله بن المبارك

- ٢٣٣ على السماء السابعة بائن من خلقه
٣٧٠ الفطرة : في كلام العرب البداءة

عبد الله بن مسعود

- ٦٧ إنا نقتدي ولا نبتدي ونتبع ولا لبتدع
٢٠٦ لما قال رجل عنده : إنه مؤمن
١٥٠ ما أنت بمحدث قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم
٤٦٢ من أتى كاهنًا أو ساحرًا فصدقه بما يقول

عبد الله بن مغفل

- ٨٠ هجر عبد الله بن مغفل - رضي الله عنه - رجلًا رآه يخذف

عبد الملك بن حبيب

- ٤٥٠ من غلا من الشيعة إلى بغض عثمان

عروة بن مسعود

- ٢٩٦ يا معشر قريش إني جئت كسرى في ملكه

عطاء بن أبي رباح

- ٤٧٨ إذا قطعوا السبيل وأخافوا الآمن

علقمة بن قيس

٤٥٤

خطبنا علي ، على هذا المنبر

علي بن أبي حلة

٣٢٤

قال : أصاب الناس قحط شديد قال

علي بن أبي طالب

٣٧١

اللهم جبار القلوب على فطرتها وشقيها وسعيدها

أني علي بن أبي طالب بقوم من الزنادقة

١٤٩ ، ٢٦٢

حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبون أن يكذب

٤٨٣

قوم حاربونا ، فحاربناهم ، وقتلونا

٤٧٧

كلمة حق أريد بها باطل

٤٧٧

لكم علينا ثلاثة . أن لا نمنعكم من المساجد

٤٧٧

كونوا حيث شئتم وبيننا وبينكم ألا تسفكوا

٤٥٣

والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد

٤٧٨

لا تبدءوهم بقتال حتى يحدثوا حدثا

علي بن المديني

٣٠

لا أعلم أحدا يقوم مقام مالك في ذلك

عمر بن الخطاب

٤٦٣

اقتلوا كل ساحر وساحرة

٤٨٤

إنه سيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم

١٠٨

إياكم وأصحاب الرأي فإنهم أعداء السنن

٤٥٤

فجعل يضربه ضربا بالدرة حتى شفر برجليه

٤٥٤

ثم قال : أبو بكر خير الناس بعد

٢٩٣

فقال اذهب فأنتي بهذين . قال من أنتما

من سب الله أو سب أحدًا من الأنبياء فاقتلوه
والله إني لأعلم أنك حجر

عمر بن دينار

أدركت أصحاب رسول الله ﷺ ... الله خالق....

عمر بن عبد العزيز

إن كان من رأي القوم أن يسبحوا في الأرض
سن رسول الله ﷺ وولاة الأمر من بعده سننا

١٤٠

كتب بالكف عنهم ما لم يسفكوا دمًا حرامًا
لا أرى لأحد مع سنة سنّها رسول الله ﷺ

٦٧

الفضل بن زياد

سمعت أبا عبد الله يقول : ما أدركت أحدًا

٢٠٦

الفضيل بن عياض

وقولك أنا مؤمن تكلف لا يضرك

٢٠٧

القاسم بن سلام

ضعفتم عندي أمره، هذه الأحاديث حق

٢٦٧

عاشرت الناس وكلمت أهل الكلام فما رأيت

٤٩٤

وكذلك نرى مذهب الفقهاء

٢٠٧

قتادة

لقد كان يستحب ألا تقرأ الأحاديث عن النبي ﷺ

٣٠١

ابن أبي ليلى

تدارعوا في أبي بكر وعمر

٤٥٤

ماعرز بن مالك

طهرني

٤٣٣

مجاهد

٢٣٢

استوى : علا على العرش

٣٧٢

﴿ كما بدأكم تعودون ﴾ شقيًا وسعيًا

محمد بن الحسن

١٤٠

اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب

محمد بن سيرين

٢٠٤

إذا قيل لك : أنت مؤمن ؟

٣٠٤

كان أنس بن مالك : إذا حدث حديثًا

محمد بن كعب القرظي

٣٧١

من ابتداء الله خلقه على الشقاوة ، صار

محمد بن يوسف الفريابي

٤٩٤

ما أرى الرافضة والجهمية إلا زنادقة

المستورد بن شداد

١٤٧

رأيت رسول الله ﷺ يدلك بخصره...

مطرف بن عبد الله بن الشخير

١٣٩

الحمد لله الذي من الإيمان به الجهل بغير

مغيرة بن شباك الضبي

٤٥٤ ، ٤٤٤

بلغ عليًا أن عبد الله بن الأسود يتقص أبا بكر

٤٤٤

تحول جرير بن عبد الله وحنظلة وعدي بن حاتم

المهدي

- ٤٩٤ ما فتشت رافضيًا إلا وجدته زنديقًا
- ميمون بن مهران
- ٦٤ ﴿ فردوه إلى الله والرسول ﴾ : أي إلى كتابه
- أبو هريرة
- ١٤٢ رأيت رسول الله ﷺ يقرأها ويضع أصبعه
- الوليد بن مسلم
- ٢٠٨ سمعت أبا عمرو - يعني الأوزاعي - ومالك
- يحيى بن سعيد القطان
- ٤٠٧ ليس بالنبشة التي يجمع فيها من الشجر
- ٢٠٦ ما أدركت أحدًا من أصحابنا ولا بلغنا
- يحيى بن معين
- ٢٦٦ شهدت زكريا بن غدي سأل وكيع بن الجراح
- يزيد بن هارون
- ٤٩٣ يكتب عن كل مبتدع إذا لم يكن داعية

□ فهرس الأعلام المترجم لهم □

١٨٤	إبراهيم بن حبيب الأزدي
٥٢٢	إبراهيم بن سعد المدني
٢٩٩	إبراهيم بن عبد الله الأنصاري
١٦٣	أحمد بن أبي بكر الزهري
١٩٠	أحمد بن القاسم
١١٤	إسحاق بن إبراهيم الحنيني
١١٢	إسحاق بن عيسى الطباع
١٨٤	إسحاق بن محمد الفروي
١٠١	إسماعيل بن عبد الله بن أويس
١١٣	إسماعيل بن يحيى المزني
٢٣٦	أيوب بن صالح الخزومي
٢١٨	بشر بن عمر الظهراني
١٣١	ثور بن يزيد الكلاعي
٢٥٣	جامع بن سودة
٢٣٤	جعفر بن عبد الله
٢٣٤	جعفر بن ميمون التميمي
٢٥٢	جبيب بن أبي حبيب
١٤٠	حرملة بن يحيى التجيبي
٧١	حسان بن عطية المحاربي
٩٠	حميد بن الأسود الكرايسي
٨٨	خالد بن نزار الأيلي

١٨٤	داود بن سعيد الزنبري
١٨٦	زهير بن عباد الرؤاسي
٣٥١	سعد بن عبد الحميد الأنصاري
١٧٦	سعيد بن داود الزنبري
٤٩٨	سعيد بن عبد الجبار الكرابيسي
٢٣٦	سفيان بن عيينة الكوفي
١٦٤	سويد بن سعيد الهروي
٨٩	عبد الرحمن بن مهدي
١٧٦	عبد الرزاق بن همام الصنعاني
٤٩	عبد السلام بن حبيب (سُخْنُون)
٤٩٩	عبد العزيز بن عبد الله الأويسى
١٧٧	عبد الله بن زيد القيرواني
٢٧٥	عبد الله بن السمع المصري
١٢٠	عبد الله بن مسلمة القعنبي
١٠٠	عبد الله بن نافع الزبيري
٥١٩	عبد الله بن يوسف التنيسي
٥٠	عبد الملك بن حبيب القرطبي
٩٨	عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون
٥٢٢	عبيد الله بن الحسن العنبري
٩١	عثمان بن عمر العبدي
١١٤	عمرو بن عبيد البصري
١٨٥	قيس بن مسلم الجدلي
٤٩٢	لوط بن يحيى الكوفي
٥١	محمد بن إبراهيم بن المواز
٥٠	محمد بن أحمد العتبي

١٢٨	محمد بن سالم التميمي
١٧٦	محمد بن سليم الراسبي
١٢٨	محمد بن عبد الكريم الشهرستاني
١١٣	محمد بن عقيل بن الأزهر
٢٥٢	محمد بن علي الجبلي
١٢٨	محمد بن عمر الرازي
٣٠٦	محمد بن مسلمة الخزومي
١٢٨	محمد بن نامارو الخوتجي
٣٦٦	مروان بن محمد الطاطري
١١٥	مصعب بن عبد الله المدني
٩٢	مطرف بن عبد الله المدني
١٢٧	أبو المعالي الجويني
٩٤	معن بن عيسى المدني
٢٤٧	مكي بن أبي طالب القيسي
١٧٥	منصور بن سلمة الخزاعي
٢٣٦	مهدي بن جعفر الرملي
٤٨٩	نجدة بن عامر الحروري
٤٤٦	هشام بن عمار السلمي
٤٩٢	هشام بن محمد الكلبي
٩٥	الهيثم بن جميل البغدادي
١٧٤	الوليد بن مسلم القرشي
٥١١	يحيى بن خلف المقرئ
١٧٥	يحيى بن سليم الطائفي
٢٩٩	يحيى بن عبد الله بن بكير
٢٣٥	يحيى بن يحيى التميمي



□ فهرس المصادر والمراجع □

(أ)

- ١ - الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير .
تأليف : الحافظ أبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الجوزقاني
(ت ٥٤٣) .
تحقيق : عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي .
الناشر : إدارة البحوث الإسلامية والدعوة - بالجامعة السلفية -
بنارس .
المطبعة السلفية : الهند . الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ .
- ٢ - الإبانة عن أصول الديانة .
تأليف : الإمام أبي الحسن الأشعري (ت ٣٢٤ هـ) .
تقديم : فضيلة الشيخ حماد بن محمد الأنصاري .
الناشر : مركز شئون الدعوة بالجامعة الإسلامية - المدينة النبوية .
الطبعة الثانية ١٤٠٥ هـ .
- ٣ - الإبانة الصغرى واسمها : الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة .
تأليف : الإمام عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري (ت ٣٨٧ هـ) .
تحقيق : رضا بن نعيان معطي .
الناشر : المكتبة الفيصلية - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٤ - الإبانة عن شريعة الفرق الناجية ومجانبة الفرق المذمومة .
تأليف : الإمام عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (ت ٣٨٧ هـ) .
تحقيق : رضا بن نعيان معطي .

- الناشر : دار الراية - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٥ - الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة .
تأليف : السيد محمد صديق حسن خان .
تقديم : إبراهيم بن يحيى أحمد .
الناشر : دار المدني - جدة .
الطبعة الثانية : ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٦ - ابن تيمية السلفي .
تأليف : محمد خليل هراس .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٧ - إبطال التأويلات .
تأليف : القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي (ت ٥٤٥٨ هـ) .
مخطوط : بمكتبة الشيخ حماد بن محمد الأنصاري بالمدينة النبوية .
- ٨ - إتحاف الجماعة .
تأليف : الشيخ حمود بن عبد الله التويجري .
الناشر : مطبعة المدينة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٣٩٦ هـ .
- ٩ - إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين .
تأليف : محمد الحسيني الزبيدي .
الناشر : دار الفكر .
- ١٠ - إتحاف السالك برواة الموطأ عن الإمام مالك .
تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر بن ناصر الدين الدمشقي (ت ٨٤٢ هـ) .
مخطوط : بمكتبة الشيخ حماد بن محمد الأنصاري - بالمدينة النبوية .

- ١١ - إثبات صفة العلو .
 تأليف : موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة (ت ٦٢٠ هـ) .
 تحقيق : الدكتور أحمد بن عطية الغامدي .
 الناشر : مؤسسة علوم القرآن - بيروت .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٢ - اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية .
 تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) .
 تحقيق : الدكتور عواد عبد الله المعتق .
 الناشر : مطابع الفرزدق التجارية - الرياض .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٣ - أحاديث ذم الغناء والمعازف في الميزان .
 تأليف : عبد الله بن يوسف الجديع .
 الناشر : مكتبة الأقصى - الكويت .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٤ - أحكام الجنائز وبدعها .
 تأليف : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .
 الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
 الطبعة الأولى : ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- ١٥ - أحكام القرآن .
 تأليف : محمد بن عبد الله بن العربي .
 الناشر : دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٧ هـ .
- ١٦ - أحوال الرجال .
 تأليف : أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني (ت ٢٥٩ هـ) .
 تحقيق : السيد صبحي البدري السامرائي .

الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

- ١٧ - إحياء علوم الدين .
تأليف : أبي حامد بن محمد الغزالي (ت ٥٠٥ هـ) .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٣ هـ .
- ١٨ - الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة .
تأليف : عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ١٩ - الأربعين في صفات رب العالمين .
تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) .
ضمن كتاب : ست رسائل للذهبي .
تحقيق : جاسم سليمان الدوسري .
الناشر : الدار السلفية - الكويت - ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٢٠ - إرشاد السالك إلى مناقب مالك .
تأليف : يوسف بن حسن بن أحمد بن عبد الهادي الميرد (ت ٩٠٩ هـ) .
مخطوط : بمكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية رقم ١١٠٢ ف .
مصور : عن المكتبة الظاهرية بدمشق رقم ٣٤٦١ .
- ٢١ - الإرشاد في معرفة علماء الحديث .
تأليف : الإمام أبي يعلى الخليل بن أحمد الخليلي القزويني (ت ٤٤٦ هـ) .
تحقيق : محمد سعيد بن عمر إدريس .
الناشر : مكتبة الرشد - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .

- ٢٢ - إرواء الغليل في تخرج أحاديث منار السبيل .
تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٣٩٩ هـ .
- ٢٣ - الاستقامة .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
تحقيق : محمد رشاد سالم .
الناشر : جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٢٤ - إسعاف المبطل برجال الموطأ .
تأليف : الإمام جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال السيوطي .
الناشر : طبع دار إحياء الكتب العربية بمصر .
- ٢٥ - الأسماء والصفات .
تأليف : الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) .
تحقيق : الشيخ عماد الدين أحمد حيدر .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .
- ٢٦ - الإصابة في تمييز الصحابة .
تأليف : الإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) .
تحقيق : علي محمد البجاوي .
الناشر : دار نهضة مصر للطبع والنشر - القاهرة .
- ٢٧ - أصول السنة .
تأليف : الإمام محمد بن عبد الله بن زمين الأندلسي (ت ٣٩٩ هـ) .
تحقيق : محمد هارون .

رسالة ماجستير بالجامعة الإسلامية بالمدينة .

- ٢٨ - إصلاح غلط أبي عبيد في غريب الحديث .
تأليف : الإمام عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦ هـ) .
تحقيق : عبد الله الجبوري .
الناشر : دار الغرب الإسلامي .
- ٢٩ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن .
تأليف : محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي .
الناشر : مطبعة المدني - المؤسسة السعودية .
- ٣٠ - الاعتصام .
تأليف : الإمام إبراهيم بن موسى الشاطبي الغرناطي (ت ٧٩٠ هـ) .
الناشر : دار عمر بن الخطاب - الإسكندرية .
- ٣١ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد .
تأليف : الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) .
تحقيق : أحمد عصام الكاتب .
الناشر : دار الآفاق الجديدة - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠١ هـ .
- ٣٢ - الأعلام .
تأليف : خير الدين الزركلي .
الناشر : دار العلم للملايين - بيروت - لبنان .
الطبعة الخامسة : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- ٣٣ - الإعلام بقواطع الإسلام (ضمن كتاب الزواجر) .
تأليف : العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر المكي الهيثمي
(ت ٩٧٤ هـ) .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

- ٣٤ - إعلام الساجد بأحكام المساجد .
تأليف : محمد بن عبد الله الزركشي (ت ٥٧٩٤ هـ) .
تحقيق : فضيلة الشيخ أبي الوفا مصطفى المراغي .
الناشر : المجلس العلمي بوزارة الأوقاف - مصر .
- ٣٥ - إعلام الموقعين عن رب العالمين .
تأليف : الإمام عبد الله بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (٥٧٥١ هـ) .
تحقيق : طه عبد الرؤف سعد .
الناشر : مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة - طبع عام ١٣٨٨ هـ .
- ٣٦ - إغاثة اللهفان من مصاديد الشيطان .
تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية (ت ٥٧٥١ هـ) .
تحقيق : محمد حامد الفقي .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .
- ٣٧ - الاقتراح في بيان الاصطلاح .
تأليف : الإمام تقي الدين بن دقيق العيد (ت ٥٧٠٢ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٣٨ - اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٥٧٢٨ هـ) .
تحقيق : د/ ناصر بن عبد الكريم العقل .
الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ .
- ٣٩ - إقام الحجر لمن زكى ساب أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -
تأليف : الإمام جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) .
تحقيق : مصطفى عاشور ،
الناشر : مكتبة الساعى - الرياض ١٤٠٩ هـ .

- ٤٠ - الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع .
تأليف : القاضي عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٥٤٤ هـ) .
تحقيق : السيد أحمد صقر .
الناشر : درا التراث - القاهرة .
الطبعة الثانية : ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٤١ - الأم .
تأليف : الإمام محمد بن إدريس الشافعي .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .
- ٤٢ - الإمام مالك بن أنس .
تأليف : الدكتور مصطفى الشكعة .
الناشر : مطبعة نهضة مصر .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٤٣ - الإمام مالك بن أنس .
تأليف : عبد الله أحمد السيد .
الناشر : مكتبة النجاح - ليبيا .
- ٤٤ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
تأليف : أحمد بن محمد بن هارون الخلال (ت ٥٣١١ هـ) .
تحقيق : عبد القادر أحمد عطا .
الناشر : دار الاعتصام .
- ٤٥ - الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء .
تأليف : الإمام يوسف بن عبد البر الترمي القرطبي (ت ٥٤٦٣ هـ) .
الناشر : طبع دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- ٤٦ - الأنساب .
تأليف : الإمام عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني

(ت ٥٥٦٢) .

تحقيق : عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني .

الناشر : محمد أمين دمج - بيروت .

الطبعة الثانية : ١٤٠٠ هـ .

٤٧ - أهل السنة والجماعة معالم الانطلاقة الكبرى .

تأليف : محمد بن عبد الهادي المصري .

الناشر : دار طيبة للنشر والتوزيع - الرياض .

الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م .

٤٨ - إيقاظ هم أولي الأبصار .

تأليف : الإمام صالح بن محمد العمري الشهير بالفلافي (ت ١٢١٨ هـ) .

الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .

٤٩ - الإيمان .

تأليف : الحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن مندة (ت ٣٩٥ هـ) .

تحقيق : الدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهي .

الناشر : المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية .

الطبعة الأولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

٥٠ - الإيمان .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .

تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

٥١ - الإيمان ومعالمه وسننه واستكمالهِ ودرجاته .

تأليف : الإمام أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤ هـ) .

تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .

- ٥٢ - الإيمان بين السلف والمتكلمين .
تأليف : الدكتور أحمد بن عطية الغامدي .
رسالة ماجستير : من جامعة أم القرى بمكة المكرمة .

(ب)

- ٥٣ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث .
تأليف : أحمد محمد شاكر .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
الطبعة الثانية .
- ٥٤ - الباعث على إنكار البدع والحوادث .
تأليف : الإمام عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة
(ت ٥٦٦٥ هـ) .
تحقيق : مشهور حسن سلمان .
الناشر : دار الراية - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٥٥ - بدائع الفوائد .
تأليف : الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٥٦ - البداية والنهاية .
تأليف : الإمام عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير (ت ٧٧٤ هـ) .
تحقيق : محمد عبد العزيز النجار .
الناشر : مطبعة الفجالة الجديدة - القاهرة .
- ٥٧ - البدع والنهي عنها .
تأليف : محمد بن وضاح القرطبي (ت ٢٨٦ هـ) .
تحقيق : محمد أحمد دهمان .

الناشر : دار البصائر - دمشق .
الطبعة الثانية : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

- ٥٨ - بذل الماعون في فضل الطاعون .
تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) .
تحقيق : أحمد عصام عبد القادر الكاتب .
الناشر : دار العاصمة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ .

- ٥٩ - بيان تليس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
تحقيق : محمد بن عبد الرحمن بن قاسم .
الناشر : مطبعة الحكومة - مكة المكرمة ١٣٩١ هـ .

- ٦٠ - البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة .
تأليف : أبي الوليد بن رشد القرطبي (ت ٥٦٠ هـ) .
تحقيق : الدكتور أحمد الشرقاوي .
الناشر : دار الغرب الإسلامي - بيروت ١٤٠٤ هـ .

- ٦١ - بين يدي الساعة .
تأليف : عبد الباقي أحمد محمد سلامة .
الناشر : مكتبة المعارف - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

(ت)

- ٦٢ - التاريخ .
تأليف : يحيى بن معين .
تحقيق : د/ أحمد محمد نور سيف .
الناشر : مركز البحث العلمي - مكة المكرمة .

الطبعة الأولى : ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

- ٦٣ - تاريخ أبي زرعة .
تأليف : أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله الدمشقي .
تحقيق : شكر الله نعمة الله القوجاني .
- ٦٤ - تاريخ بغداد .
تأليف : الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (٤٦٣هـ) .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٦٥ - تأويل مختلف الحديث .
تأليف : الإمام أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت ٣٧٦هـ) .
تحقيق : محمد محيي الدين الأصغر .
الناشر : المكتب الإسلامي - دار الأشراف .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م .
- ٦٦ - التبصير في الدين .
تأليف : الإمام الكبير أبي المظفر الإسفرائيني (ت ٤٧١هـ) .
تحقيق : كمال يوسف الحوت .
الناشر : عالم الكتب .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ٦٧ - تبين كذب المفتري .
تأليف : ابن عساكر الدمشقي (ت ٥٧١هـ) .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .
- ٦٨ - تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد .
تأليف : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي .
الطبعة الثالثة : ١٣٩٨هـ .

- ٦٩ - تحفة الإخوان .
 تأليف : حمود بن عبد الله التويجري .
 الناشر : مؤسسة النور للطباعة والتجليد - الرياض .
 الطبعة الأولى .
- ٧٠ - تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين .
 تأليف : الإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني الصنعاني (ت ١٢٥٠) .
 تعليق : السيد محمد بن محمد زبارة الحسني الصنعاني .
- ٧١ - تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي .
 تحقيق : عبد الوهاب عبد اللطيف .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
 الطبعة الثانية : ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٧٢ - تذكرة الحفاظ .
 تأليف : الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٥٧٤٨ هـ) .
 الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٧٣ - التذكرة في أحوال الموق وأمور الآخرة .
 تأليف : شمس الدين محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١ هـ) .
 تحقيق : الدكتور أحمد حجازي السقا .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٧٤ - ترتيب المدارك وتقريب المسالك .
 تأليف : القاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤ هـ) .
 تحقيق : الدكتور أحمد بكير محمود .
 الناشر : دار مكتبة الحياة - بيروت - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م .
- ٧٥ - الترغيب والترهيب .
 تأليف : الإمام زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذري

(ت ٥٦٥٦) .

تعليق : مصطفى محمد عمارة .

الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .

الطبعة الثالثة : ١٣٨٨ هـ .

٧٦ - تزين الممالك بمناقب الإمام مالك .

تأليف : الإمام جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) .

الناشر : المطبعة الخيرية - الطبعة الأولى - ١٣٢٥ هـ .

٧٧ - التصديق بالنظر إلى الله تعالى في الآخرة .

تأليف : أبي بكر محمد بن الحسين الحنبلي (ت ٣٦٠ هـ) .

تحقيق : محمد غياث الجباز .

الناشر : عالم الكتب - الطبعة الثانية - ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

٧٨ - تعظيم قدر الصلاة .

تأليف : الإمام محمد بن نصر المروزي (ت ٣٩٤ هـ) .

تحقيق : الدكتور عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي .

الناشر : مكتبة الدار بالمدينة النبوية .

الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ .

٧٩ - تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل .

تأليف : الإمام أبي محمد الحسين البغوي (ت ٥١٦ هـ) .

تحقيق : خاد عبد الرحمن العك - مروان سوار .

الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .

الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

٨٠ - تفسير الشوكاني « فتح القدير » .

تأليف : محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) .

الناشر : دار الفكر - بيروت .

الطبعة الثالثة : ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م .

- ٨١ - تفسير الطبري « جامع البيان عن تأويل القرآن » .
تأليف : أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٢٣١٠هـ) .
الناشر : مصطفى البابي الحلبي - مصر .
الطبعة الثانية : ١٣٨٨هـ .
- ٨٢ - تفسير القرآن العظيم .
تأليف : الإمام عماد الدين إسماعيل بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤هـ) .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٢هـ .
- ٨٣ - تفسير القرطبي « الجامع لأحكام القرآن » .
تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ) .
الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٣٧٢هـ .
- ٨٤ - تقريب التهذيب .
تأليف : الإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) .
تحقيق : عبد الوهاب عبد اللطيف .
الناشر : دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٣٩٥هـ .
- ٨٥ - التلخيص الحبير في تخرج أحاديث الرافعي الكبير .
تأليف : الإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) .
تعليق : السيد عبد الله هاشم اليماني المدني - المدينة النبوية - ١٣٨٤هـ .
- ٨٦ - المحام في ميزان العقيدة .
تأليف : د/ علي بن نقيع العلياني .
الناشر : دار الوطن للنشر - الطبعة الأولى ١٤١١هـ .

- ٨٧ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد .
تأليف : الإمام أبي عمر يوسف بن عبد البر القرطبي (٥٤٦٣) .
تحقيق : مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير البكري .
الناشر : وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية - المغرب .
الطبعة الثانية : ١٤٠٢ هـ .
- ٨٨ - تنبيه أولي الأبصار لما في البدع والمحدثات من الأخطار .
تأليف : الشيخ الدكتور/ صالح بن سعد السحيمي .
- ٨٩ - التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع .
تأليف : محمد بن أحمد بن عبد الله الملطي الشافعي (ت ٥٣٧٧) .
تحقيق : الكوثري .
الناشر : نشر الثقافة الإسلامية : ١٣٦٨ - ١٩٤٩ م .
- ٩٠ - تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين .
تأليف : مرعي بن يوسف الحنبلي (ت ١٠٣٣) .
مخطوط : بجامعة الملك سعود رقم ٦٠٠ .
- ٩١ - تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك .
تأليف : الإمام جلال الدين السيوطي (٩١١) هـ .
الناشر : دار إحياء الكتب العربية - مصر .
- ٩٢ - تهذيب التهذيب .
تأليف : الإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢) هـ .
الناشر : دائرة المعارف القطانية - الهند - حيدرآباد الدكن - ١٣٢٧ هـ .
- ٩٣ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال .
تأليف : الإمام الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني (٧٤٢) هـ .
قدم له : عبد العزيز وأحمد بن يوسف الدقاق .
الناشر : دار المأمون للتراث - دمشق .

- ٩٤ - التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل .
 تأليف : الإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة (ت ٣١١ هـ) .
 تحقيق : الدكتور عبد العزيز إبراهيم الشهوان .
 الناشر : دار الرشد - الرياض .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٩٥ - التوسل أنواعه وأحكامه .
 تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .
 تحقيق : محمد عيد العباسي .
 الناشر : الدار السلفية .
 الطبعة الثالثة : ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٩٦ - تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد .
 تأليف : الشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (ت ١٣٣٩ هـ) .
 الناشر : المكتبة السلفية .

(ج)

- ٩٧ - الجرح والتعديل .
 تأليف : الإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الحنظلي الرازي (ت ٣٣٧ هـ) .
 الناشر : دائرة المعارف العثمانية بمحيدر آباد الدكن - الهند .
 الطبعة الأولى .
- ٩٨ - جامع بيان العلم وفضله .
 تأليف : الإمام يوسف بن عبد البر النمري القرطبي الأندلسي
 (ت ٤٦٣ هـ) .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
 بإشراف إدارة الطباعة المنيرية - ١٣٩٨ هـ .

- ٩٩ - الجامع الصحيح مع شرحه « فتح الباري » .
 تأليف : أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦ هـ) .
 الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - المملكة العربية السعودية - الرياض .
- ١٠٠ - جامع العلوم والحكم .
 تأليف : زين الدين أبي الفرج عبد الرحمن البغدادي .
 الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .
- ١٠١ - الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ .
 تأليف : أبي محمد عبد الله القيرواني .
 تحقيق : محمد أبو الإجفان - عثمان بطيخ .
 الناشر : مؤسسة الرسالة المكتبة العتيقة - تونس .
 الطبعة الثانية : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٠٢ - الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع .
 تأليف : الحافظ الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) .
 تحقيق : الدكتور محمود الطحان .
 الناشر : مكتبة المعارف - الرياض - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٠٣ - الجامع اللطيف .
 تأليف : الشيخ جمال الدين محمد جار الله القرشي الخزومي .
 الناشر : المكتبة الشعبية .
 الطبعة الخامسة : ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

(ح)

- ١٠٤ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح .
 تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر بن القيم (ت ٧٥١ هـ) .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .

- ١٠٥ - الحجج المينة في التفضيل بين مكة والمدينة .
تأليف: جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) .
تحقيق : عبد الله محمد الدرويش .
الناشر : الميامة - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ١٠٦ - الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة .
تأليف : الإمام أبي القاسم إسماعيل بن محمد الأصبهاني (ت ٥٣٥ هـ) .
تحقيق : الدكتور محمد بن ربيع المدخلي .
الناشر : دار الراية - الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .
- ١٠٧ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء .
تأليف : الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
- ١٠٨ - الحوادث والبدع .
تأليف : أبي بكر محمد بن الوليد بن خلف الطرطوشي
(ت ٤٧٤ هـ) .
تحقيق : عبد المجيد تركي .
الناشر : دار الغرب الإسلامي .
الطبعة الأولى : ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- (خ)
- ١٠٩ - الخطط « المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار » .
تأليف : تقي الدين أبي العباس أحمد المقرئ (ت ٨٤٥ هـ) .
الناشر : دار صادر - بيروت .
- ١١٠ - خلق أفعال العباد .
تأليف : الإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

(ت ٢٥٦ هـ) .

تحقيق : بدر البدر .

الناشر : الدار السلفية - الكويت .

الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

(٥)

١١١ - درء تعارض العقل والنقل .

تأليف : شيخ الإسلام أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية

(ت ٥٧٢٨ هـ) .

تحقيق : الدكتور / محمد رشاد سالم .

الناشر : جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

الطبعة الأولى : ١٤٠٢ هـ .

١١٢ - الدر المنثور في التفسير بالماثور .

تأليف : الإمام جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١ هـ) .

الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت .

الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ .

١١٣ - الدرر البهية .

تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي .

الناشر : مكتبة المعارف - الرياض - ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .

١١٤ - الديباج المذهب .

تأليف : ابن فرحون المالكي (ت ٧٩٩ هـ) .

تحقيق : الدكتور محمد الأحدي أبو النور .

الناشر : دار التراث - القاهرة .

(ذ)

١١٥ - ذم التأويل .

تأليف : الإمام موفق الدين ابن قدامة المقدسي (ت ٥٦٢٠) .
تحقيق : بدر البدر .
الناشر : الدار السلفية الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

١١٦ - ذم الفرقة والاختلاف في الكتاب والسنة .

تأليف : الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان .
الناشر : مكتبة لينة - دمنهور .
الطبعة الأولى : ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م .

١١٧ - ذم الملاحى .

تأليف : أبي بكر عبد الله بن أبي الدنيا .
تحقيق : محمد عبد القادر عطا .
الناشر : دار الاعتصام .

١١٨ - ذيل ديوان الضعفاء والمتروكين .

تأليف : الإمام شمس الدين بن محمد الدمشقي .
تحقيق : حماد بن محمد الأنصاري .
الناشر : مكتبة النهضة الحديثة - مكة المكرمة .
الطبعة الأولى .

(ر)

١١٩ - الرد على الجهمية .

تأليف : الإمام عثمان بن سعيد الدارمي (ت ٥٢٨٠) .
تحقيق : بدر البدر .
الناشر : الدار السلفية - الكويت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

- ١٢٠ - الرد على من يقول القرآن مخلوق .
تأليف : محمد بن سلمان النجاد .
تحقيق : رضا الله محمد إدريس .
الناشر : مكتبة الصحابة الإسلامية - الكويت .
- ١٢١ - رسالة التحف في مذاهب السلف « ضمن الرسائل السلفية » .
تأليف : الإمام محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - ١٤٣٨ هـ - ١٩٣٠ م .
- ١٢٢ - رسالة في السماع والرقص « وهي في ضمن مجموعة الرسائل المنيرية » .
تأليف : شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت - ١٣٤٦ هـ .
- ١٢٣ - الرسالة القشيرية .
تأليف : أبي القاسم عبد الكريم القشيري .
تحقيق : الدكتور عبد الحليم محمود ، ومحمود الشريف .
الناشر : مطبعة حسان - القاهرة - ١٩٣٤ م .
- ١٢٤ - الرسالة .
تأليف : الإمام المطلب محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) .
تحقيق : أحمد محمد شاكر .
الناشر : مكتبة دار التراث - القاهرة .
الطبعة الثانية : ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ١٢٥ - رفع الملام عن الأئمة الأعلام .
تأليف : الشيخ تقي الدين أحمد بن تيمية .
الناشر : دار مكتبة الحياة - بيروت - لبنان .
- ١٢٦ - الرقي على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة .
تأليف : الدكتور علي بن نفيح العلياني .

الناشر : دار الوطن - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ .

- ١٢٧ - الروض المعطار في خبر الأقطار .
تأليف : محمد بن عبد المنعم الحميري .
تحقيق : د/ إحسان عباس .
الناشر : مكتبة لبنان - الطبعة الثانية ١٩٨٤ م .

(ز)

- ١٢٨ - زاد المعاد في هدي خير العباد .
تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية
(ت ٧٥١ هـ) .
تحقيق : شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط .
الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٢ هـ .

- ١٢٩ - الزواجر عن اقتراف الكبائر .
تأليف : أبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (ت ٩٧٤ هـ) .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .

- ١٣٠ - الزينة في الكلمات الإسلامية العربية .
تأليف : الشيخ أبي حاتم أحمد بن حمدان الرازي .
تحقيق : الدكتور/ عبد الله سلوم السامرائي .
الناشر : مطبعة الحكومة - بغداد - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .

(س)

- ١٣١ - السبعة في القراءات .
تأليف : ابن مجاهد .

تحقيق : شوقي ضيف .

الناشر : دار المعارف - الطبعة الثانية .

١٣٢ - شرح العيون في شرح رسالة ابن زيدون .

تأليف : جمال الدين بن نباتة المصري (ت ٥٧٦٨ هـ) .

تحقيق : أحمد أبو الفضل إبراهيم .

الناشر : المكتبة العصرية - صيدا - بيروت ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

١٣٣ - السماع .

تأليف : ابن طاهر القيسراني (ت ٥٥٠٧ هـ) .

تحقيق : أبي الوفاء المراغي .

الناشر : المجلس الأعلى للشتون الإسلامية - القاهرة - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .

١٣٤ - السنة .

تأليف : الإمام عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٩٠ هـ) .

تحقيق : أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول .

الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .

الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

١٣٥ - السنة .

تأليف : الحافظ أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك

(ت ٢٨٧ هـ) .

تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

الناشر : المكتب الإسلامي .

الطبعة الأولى : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

١٣٦ - السنة .

تأليف : محمد بن نصر المروزي (ت ٢٩٤ هـ) .

تحقيق : أبي محمد سالم السلفي .

مؤسسة الكتب الثقافية .

الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

١٣٧ - السنة .

تأليف : أبي بكر أحمد بن محمد الخلال (ت ٥٣١١) .

تحقيق : د/ عطية الزهراني .

الناشر : دار الراية .

الطبعة الأولى : ١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م .

١٣٨ - سنن أبي داود .

تأليف : الإمام الحافظ سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي

(ت ٢٧٥ هـ) .

مراجعة : محمد محيي الدين عبد الحميد .

الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .

١٣٩ - سنن ابن ماجه .

تأليف : الإمام الحافظ أبي عبد الله بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥ هـ) .

تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي .

١٤٠ - سنن الترمذي .

تأليف : الإمام الحافظ محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩ هـ) .

تحقيق : أحمد محمد شاكر ، ومحمد فؤاد عبد الباقي ، وإبراهيم عطوة عوض .

الناشر : شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده - مصر .

الطبعة الثانية : ١٣٩٨ هـ .

١٤١ - سنن الدارمي .

تأليف : الإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي

(ت ٢٥٥ هـ) .

عناية : السيد عبد الله هاشم يماني المدني .

الناشر : دار المحاسن - القاهرة ، ١٣٨٦ هـ .

١٤٢ - سنن النسائي .

تأليف : الإمام الحافظ أحمد بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣ هـ) .
شرح : الحافظ جلال الدين السيوطي .
حاشية : الإمام السندي .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .

١٤٣ - السنن الكبرى .

تأليف : الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) .
الناشر : دار الفكر - ومعه الجوهر النقي لابن التركماني .

١٤٤ - السلسلة الصحيحة .

تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
الطبعة الثالثة : ١٤٠٣ هـ .

١٤٥ - سير أعلام النبلاء .

تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) .
تحقيق : جماعة من المحققين بإشراف شعيب الأرناؤوط .
الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت .

(ش)

١٤٦ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة .

تأليف : الإمام هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي
(ت ٤٠٨ هـ) .
تحقيق : الدكتور أحمد سعد حمدان الغامدي .
الناشر : دار طيبة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .

- ١٤٧ - شرح حديث النزول .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٥٧٢٨) .
الناشر : المكتب الإسلامي .
- ١٤٨ - شرح الزرقاني على موطأ مالك .
تأليف : محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني .
الناشر : دار الفكر ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- ١٤٩ - شرح السنة .
تأليف : الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت ٥١٦ هـ) .
الناشر : المكتب الإسلامي .
الطبعة الأولى : ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م .
- ١٥٠ - شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري .
تأليف : الشيخ الدكتور / عبد الله بن محمد الغنيمان .
الناشر : مكتبة لينة - دمنهور .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٥١ - شرح النووي على صحيح مسلم .
تأليف : الإمام محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦ هـ) .
الناشر : دار الفكر - بيروت .
- ١٥٢ - الشريعة .
تأليف : الإمام أبي بكر محمد بن الحسين الآجري (ت ٥٣٦٠ هـ) .
تحقيق : محمد حامد ألفقي .
الناشر : دار الكتب العلمية .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٥٣ - شعار أصحاب الحديث .
تأليف : الحافظ أبي أحمد محمد بن محمد بن أحمد الحاكم

(ت ٥٣٨٧) .

تحقيق : السيد صبحي البامرائي .
الناشر : دار الخلفاء الإسلامي - الكويت .

١٥٤ - شعب الإيمان .

تأليف : الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٤٥٨) .
تحقيق : الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد .
الناشر : الدار السلفية - بمباي - الهند .
الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

١٥٥ - الشفا بتعريف حقوق المصطفى .

تأليف : القاضي أبي الفضل عياض بن موسى اليحصبي (ت ٥٤٤ هـ) .
تحقيق : علي محمد البجاوي .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

١٥٦ - شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل .

تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

١٥٧ - الشماثل المحمدية .

تأليف : الإمام أبي عيسى محمد بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩ هـ) .
اختصار : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتبة الإسلامية - الأردن .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

(ص)

١٥٨ - الصارم المسلول على شاتم الرسول .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .

- تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت ، ١٣٩٨هـ - ١٩٧٨م .
- ١٥٩ - الصارم النكي في الرد على السبكي .
 تأليف : أبي عبد الله محمد بن أحمد الحنبلي المقدسي (ت ٥٧٤٤هـ) .
 تحقيق : إسماعيل بن محمد الأنصاري .
 الناشر : رئاسة إدارات البحوث العلمية - الرياض - ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .
- ١٦٠ - الصحاح .
 تأليف : إسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٥٣٩٣هـ) .
 تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار .
 الناشر : طبع بالقاهرة .
 الطبعة الثانية : ١٤٠٢هـ .
- ١٦١ - صحيح ابن حبان « الإحسان » .
 ترتيب : الأمير علاء الدين علي بن بليان الفارسي (ت ٥٧٣٩هـ) .
 تحقيق : كمال يوسف الحوت .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م .
- ١٦٢ - صحيح الترغيب والترهيب .
 تأليف : الحافظ المنذري .
 تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني .
 الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٢هـ .
- ١٦٣ - صريح السنة .
 تأليف : الإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٥٣١٠هـ) .
 تحقيق : بدر بن يوسف المعتوق .

الناشر : دار الخلفاء .

الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

١٦٤ - صحيح الجامع الصغير وزيادته « الفتح الكبير » .

تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .

الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .

الطبعة الثالثة : ١٤٠٢ هـ .

١٦٥ - صحيح مسلم .

تأليف : الإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦٢ هـ) .

تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي .

الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .

١٦٦ - الصفات .

تأليف : الإمام الحافظ الشهير بأبي الحسن الدارقطني (ت ٣٨٥ هـ) .

تحقيق : الدكتور/ علي بن محمد الفقيهي .

الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

١٦٧ - الصفات الإلهية في الكتاب والسنة النبوية .

تأليف : الدكتور/ محمد أمان بن علي الجامي .

الناشر : المجلس العلمي الجامعة الإسلامية - المدينة النبوية .

الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ .

١٦٨ - الصفدية .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .

تحقيق : محمد رشاد سالم (١٤٠٦ هـ) .

١٦٩ - صفة صلاة النبي ﷺ .

تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .

الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت - دمشق .

الطبعة الحادية عشرة : ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م .

١٧٠ - صفة الغرباء .

تأليف : سلمان بن فهد العودة .

الناشر : دار بن الجوزي - الدمام .

الطبعة الأولى : ١٤١١هـ - ١٩٩٠م .

١٧١ - الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة .

تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر بن القيم (ت ٧٥١هـ) .

تحقيق : علي بن محمد الدخيل الله .

الناشر : دار العاصمة - الرياض .

الطبعة الأولى : ١٤٠٨هـ .

١٧٢ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة .

تأليف : المحدث أحمد بن حجر المكي .

تحقيق : عبد الوهاب عبد اللطيف .

الناشر : مكتبة القاهرة - مصر .

الطبعة الثانية : ١٩٨٥هـ - ١٩٦٥م .

١٧٣ - الصواعق المرسلة الشهابية .

تأليف : الشيخ سليمان بن سمحان النجدي (ت ١٣٤٩هـ) .

تحقيق : عبد السلام بن برجس .

الناشر : دار العاصمة - الرياض .

الطبعة الأولى : ١٤٠٩هـ .

(ض)

١٧٤ - الضعفاء والمشركين .

تأليف : الإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي

(ت ٣٠٣هـ) .

تحقيق : بوران الضناوي وكمال يوسف الحوت .
الناشر : مؤسسة الكتب الثقافية .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

(ط)

١٧٥ - طبقات الحنابلة .
تأليف : القاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .

١٧٦ - الطبقات الكبرى .
تأليف : الإمام محمد بن سعد (ت ٢٣٠ هـ) .
القسم المتمم لتابعي أهل المدينة ومن بعدهم .
تحقيق : زياد محمد منصور .
الناشر : المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية - المدينة النبوية .

(ع)

١٧٧ - عارضة الأحوذى شرح الترمذى .
تأليف : الإمام أبي بكر بن العربي المالكي (ت ٥٤٣ هـ) .
الناشر : مطبعة الصاوي - بمصر .
الطبعة الأولى : ١٣٥٣ - ١٩٣٤ م .

١٧٨ - العرش وما روي فيه .
تأليف : الإمام الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة العباسي
(ت ٢٩٧ هـ) .
تحقيق : أبي عبد الله محمد بن حمد الحمود .
الناشر : مكتبة السنة - القاهرة .
الطبعة الثانية : ١٤٠٠ هـ .

١٧٩ - العزلة .

- تأليف: الإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨) .
تحقيق : ياسين محمد السواسي .
الناشر : دار ابن كثير - دمشق .
الطبعة الأولى : ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

١٨٠ - عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن .

- تأليف : الشيخ حمود بن عبد الله التويجري .
الناشر : دار اللواء - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

١٨١ - علوم الحديث .

- تأليف : الإمام أبي عمرو عثمان بن عبد الرحمن بن الصلاح (ت ٦٤٣ هـ) .
تحقيق: أنور الدين عتر .
الناشر : المكتبة العلمية - بيروت : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

١٨٢ - العلو للعلي الغفار .

- تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) .
تحقيق : عبد الرحمن محمد عثمان .
الناشر : مطبعة العاصمة - القاهرة .
الطبعة الثانية : ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

(غ)

١٨٣ - غاية المرام في تخرج أحاديث الحلال والحرام .

- تأليف : محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي .
الطبعة الأولى : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

١٨٤ - غريب الحديث .

تأليف : أبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٥٢٢٤ هـ) .
الناشر : دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد - الدكن - الهند ،
١٣٩٦ هـ .

(ف)

١٨٥ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري .

تأليف : الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) .
تحقيق : عبد العزيز بن عبد الله بن باز .
ترقيم : محمد فؤاد عبد الباقي .
الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .

١٨٦ - فتح المجيد شرح كتاب التوحيد .

تأليف : الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب
(ت ١٢٨٥ هـ) .
تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط .
الناشر : مكتبة دار البيان .
الطبعة الأولى : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

١٨٧ - الفتح الرباني بترتيب مسند الإمام أحمد مع شرحه بلوغ الأماني .

تأليف : أحمد عبد الرحمن البنا .
الناشر : دار الشهاب - القاهرة .

١٨٨ - الفتوى الحموية .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
الناشر : المطبعة السلفية .
الطبعة الثالثة : ١٣٩٨ هـ .

١٨٩ - الفرق بين الفرق .

تأليف : الإمام عبد القاهر بن طاهر البغدادي الإسفرائيني
(ت ٥٤٢٩ هـ) .

تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .

١٩٠ - الفصل في الملل والأهواء والنحل .

تأليف : الإمام علي بن أحمد بن حزم الظاهري (ت ٥٤٥٦ هـ) .
تحقيق : الدكتور محمد إبراهيم نصر ، وعبد الرحمن عميرة .
الناشر : مكتبات عكاظ .
الطبعة الأولى : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

١٩١ - فضائل القرآن لأي عيد .

تأليف : الإمام القاسم بن سلام الهروي البغدادي (ت ٥٢٢٤ هـ) .
تحقيق : محمد تجاني جوهرى .
رسالة ماجستير من جامعة الملك عبد العزيز - مكة المكرمة ، ١٣٩٣ هـ .

١٩٢ - فضائل المدينة المنورة .

تأليف : الإمام محمد بن يوسف الصالحى الشامي (ت ٩٤٢ هـ) .
تحقيق : محيي الدين مستو .
الناشر : دار الكلم الطيب - دمشق .
الطبعة الأولى : ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

١٩٣ - الفقيه والمتفقه .

تأليف : الحافظ أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

(ق)

- ١٩٤ - قاعدة جليلة في التوسل والوسيلة .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٥٧٢٨) .
تحقيق : الدكتور / ربيع بن هادي عمير المدخلي .
الناشر : مكتبة لينة - دمنهور .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ١٩٥ - القاموس المحيط .
تأليف : مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي (ت ٥٨١٧) .
الناشر : دار الجيل - بيروت .

(ك)

- ١٩٦ - الكاشف .
تأليف : الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي (ت ٥٧٤٨) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ .
- ١٩٧ - الكافي .
تأليف : عبد الله بن قدامة المقدسي .
الناشر : المكتب الإسلامي .
الطبعة الثالثة : ١٤٠٢ هـ .
- ١٩٨ - الكافي في فقه أهل المدينة .
تأليف : يوسف بن عبد الله بن عبد البر الترمي القرطبي (ت ٥٤٦٣) .
الناشر : مكتبة الرياض الحديثة .
الطبعة الثانية : ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

١٩٩ - الكامل في الضعفاء .

تأليف : الإمام أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (ت ٥٣٦٥ هـ) .
الناشر : دار الفكر - بيروت .
الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ .

٢٠٠ - الكبائر .

تأليف : الإمام محمد بن أحمد الذهبي (ت ٥٧٤٨ هـ) .
تحقيق : مشهور حسن محمود سلمان .
الناشر : مكتبة المنار - الأردن .
الطبعة الأولى : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

٢٠١ - كشف الأستار عن زوائد البزار .

تأليف : الإمام نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ) .
تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي .
الناشر : مؤسسة الرسالة - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٤٠٤ هـ .

٢٠٢ - كشف القناع عن حكم الوجد والسماع .

تأليف : أحمد بن عمر بن إبراهيم الأندلسي القرطبي (ت ٦٥٦ هـ) .
تحقيق : الدكتور / عبد الله بن محمد بن أحمد الطريقي .
الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .

٢٠٣ - الكفاية في علم الرواية .

تأليف : أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) .
تحقيق : محمد التيجاني وعبد الحليم محمود وعبد الرحمن حسن محمود .
الناشر : دار الكتب الحديثة - القاهرة .
الطبعة الثانية .

٢٠٤ - كف الرعاع عن محرمات اللهو والسماع «ضمن كتاب الزواجر» .
تأليف : أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي (ت ٩٧٤ هـ) .
الناشر : دار المعرفة - بيروت ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٢٠٥ - الكلام على مسألة السماع .
تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) .
تحقيق : الدكتور / راشد بن عبد العزيز الحمد .
الناشر : دار العاصمة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ .

٢٠٦ - الكلم الطيب .
تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي .
الطبعة الرابعة : ١٣٩٩ هـ .

(ل)

٢٠٧ - لسان العرب .
تأليف : الإمام جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور (ت ٧١١ هـ) .
الناشر : دار صادر - بيروت .

٢٠٨ - لسان الميزان .
تأليف : الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) .
الناشر : دار الفكر - بيروت .

٢٠٩ - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية .
تأليف : الشيخ محمد بن أحمد السفاريني (ت ١١٨٨ هـ) .
الناشر : مطبعة المدني : (١٣٨٠ هـ) .

(م)

- ٢١٠ - مالك - حياته وعصره - آراؤه الفقهية .
تأليف : محمد أبو زهرة .
الناشر : دار الفكر العربي .
الطبعة الثانية .
- ٢١١ - مالك بن أنس .
تأليف : أمين الخولي .
الناشر : دار الكتب الحديثة .
- ٢١٢ - المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين .
تأليف : الإمام محمد بن حبان بن أبي حاتم (ت ٣٥٤ هـ) .
تحقيق : محمود إبراهيم زايد .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .
- ٢١٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد .
تأليف : الإمام نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ) .
الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت .
الطبعة الثالثة : ١٤٠٢ هـ .
- ٢١٤ - المجموع شرح المذهب .
تأليف : الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦ هـ) .
الناشر : دار الفكر - بيروت .
- ٢١٥ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية .
جمع وترتيب : عبد الرحمن بن محمد بن قاسم الحنبلي بمساعدة ابنه محمد .
الناشر : رئاسة إدارات البحوث العلمية - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٣٩٨ هـ .

- ٢١٦ - المحدث الفاضل .
 تأليف : القاضي الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي (ت ٥٣٦٠ هـ) .
 تحقيق : د / محمد عجاج الخطيب .
 الناشر : دار الفكر .
 الطبعة الثالثة : ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٢١٧ - مختار الصحاح .
 تأليف : الشيخ الإمام محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي .
 تحقيق : لجنة من علماء العربية .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- ٢١٨ - مختصر الشمائل المحمدية .
 تأليف : الإمام أبي عيسى الترمذي .
 تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .
 الناشر : المكتبة الإسلامية - عمان - الأردن .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .
- ٢١٩ - مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة .
 تأليف : ابن قيم الجوزية .
 اختصار : الشيخ محمد بن الموصلي .
 الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .
- ٢٢٠ - مختصر العلو .
 اختصار : محمد ناصر الدين الألباني .
 الناشر : المكتب الإسلامي .
 الطبعة الأولى : ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

- ٢٢١ - مختصر المؤمل في الرد إلى الأمر الأول .
 تأليف : أبي شامة المقدسي (٥٩٩ - ٦٦٥ هـ) .
 تحقيق : صلاح الدين مقبول أحمد .
 الناشر : مكتبة الصحوة الإسلامية - الكويت .
- ٢٢٢ - مدارج السالكين .
 تأليف : ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) .
 تحقيق : محمد حامد الفقي .
 الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .
- ٢٢٣ - المدخل إلى السنن الكبرى .
 تأليف : الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) .
 تحقيق : الدكتور / محمد ضياء الرحمن الأعظمي .
 الناشر : دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت .
- ٢٢٤ - المدونة الكبرى .
 تأليف : عبد السلام بن حبيب القيرواني الملقب بـ « سحنون » (ت ٢٤٠ هـ) .
- ٢٢٥ - مسائل الإمام أحمد بن حنبل .
 تحقيق : زهير الشاويش .
 الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت ، ١٤٠٠ هـ .
 الجزء الأول .
- ٢٢٦ - مسند أبي يعلى الموصلي .
 تأليف : الإمام الحافظ أحمد بن علي بن المشني التميمي (ت ٣٠٧ هـ) .
 تحقيق : حسين سليم أسد .
 الناشر : دار المأمون للتراث .
 الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ .

- ٢٢٧ - مسند أحمد .
تأليف : الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١ هـ) .
١ - الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
الطبعة الرابعة : ١٤٠٣ هـ .
٢ - تحقيق : أحمد محمد شاكر .
الناشر : دار المعارف - مصر .
الطبعة الرابعة .
- ٢٢٨ - المستدرک علی الصحیحین فی الحديث .
تأليف : الإمام محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ) .
ومعه : تلخيص المستدرک .
تأليف : شمس الدين الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) .
الناشر : دار الفكر - بيروت ، ١٣٩٨ هـ .
- ٢٢٩ - مشكاة المصابيح .
تأليف : الإمام محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي (ت بعد ٧٣٧ هـ) .
تحقيق : محمد ناصر الدين الألباني .
الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٣٩٩ هـ .
- ٢٣٠ - مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه .
تأليف : أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكناي البوصيري
(ت ٨٤٠ هـ) .
تحقيق : محمد المنتقي الكشناوي .
الناشر : الدار العربية - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٤٠٣ هـ .

٢٣١ - المصنّف .

تأليف : الإمام عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي العبسي (ت ٢٣٥هـ) .
تحقيق : عبد الخالق الأفغاني .
الناشر : الدار السلفية - بمباي - الهند .
الطبعة الثانية : ١٣٩٩هـ .

٢٣٢ - المصنّف .

تأليف : الإمام عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ) .
تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي .
الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٤٠٣هـ .

٢٣٣ - معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول .

تأليف : الشيخ حافظ بن أحمد حكي .
الناشر : المطبعة السلفية - ومكتبتها .

٢٣٤ - معالم السنن .

تأليف : حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨) .
الناشر : المكتبة العلمية - بيروت .
الطبعة الثانية : ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .

٢٣٥ - المعزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها .

تأليف : عواد بن عبد الله المعتق .
الناشر : دار العاصمة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٩هـ .

٢٣٦ - المعجم الأوسط .

تأليف : الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٣٦٠هـ) .
تحقيق : الدكتور / محمود الطحان .

الناشر : مكتبة المعارف - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م .

٢٣٧ - معجم البلدان .

تأليف : شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي (ت ٥٢٢٦هـ) .
الناشر : دار صادر - بيروت - ١٤٠٤هـ .

٢٣٨ - المعجم الكبير .

تأليف : الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني (٥٣٦٠هـ) .
تحقيق : حمدي عبد المجيد السلفي .

٢٣٩ - المعرفة والتاريخ .

تأليف : الإمام يعقوب بن سفيان الفسوي (ت ٥٢٧٧هـ) .
تحقيق : الدكتور / أكرم ضياء العمري .
الناشر : مؤسسة الرسالة .
الطبعة الثانية : ١٤٠١هـ .

٢٤٠ - المعلم بفوائد مسلم .

تأليف : محمد بن علي المازري .
مخطوط : بالجامعة الإسلامية رقم (٢٣٤٤ ، ٢٣٥٣ ، ٢٣٥٦) .

٢٤١ - المعيار المغرب والجامع المغرب .

تأليف : أحمد بن يحيى الونشريسي (ت ٩١٤هـ) .
تحقيق : جماعة من العلماء بإشراف : الدكتور محمد الحججي .
الناشر : دار الغرب الإسلامي - بيروت ، ١٤٠١هـ .

٢٤٢ - المغرب في ترتيب المغرب .

تأليف : الإمام ناصر الدين المطرزي (ت ٦١٠هـ) .
تحقيق : محمود فاخوري - عبد المجيد مختار .
الناشر : مكتبة أسامة بن زيد - حلب - سورية .

الطبعة الأولى : ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

٢٤٣ - المغني .

تأليف : الإمام عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة (ت ٦٢٠هـ) .
الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .

٢٤٤ - مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة .

تأليف : الإمام جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ) .
تحقيق : بدر البدر .

الناشر : دار الهدى النبوي - مكتبة ابن تيمية - الكويت .

٢٤٥ - مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة .

تأليف : الإمام محمد بن أبي بكر بن القيم (ت ٧٥١هـ) .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .

٢٤٦ - المفردات في غريب القرآن .

تأليف : الحسين بن محمد ، المعروف بالراغب الأصفهاني (٥٠٢هـ) .
تحقيق : محمد سيد كيلاني .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - لبنان .

٢٤٧ - المفهم لما أشكل من تلخيص مسلم .

تأليف : أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (ت ٦٥٦هـ) .
مخطوط : بالجامعة الإسلامية رقم (٢٣٤٤ ، ٢٣٥٣ ، ٢٣٥٦) .

٢٤٨ - مفهوم أهل السنة .

تأليف : الدكتور ناصر العقل .

٢٤٩ - المقدمات .

تأليف : أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد (ت ٥٢٠هـ) .
الناشر : دار صادر - بيروت .

- ٢٥٠ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين .
تأليف : الإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت ٥٣٢٤ هـ) .
الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .
الطبعة الثالثة .
- ٢٥١ - مقدمة ابن خلدون .
تأليف : ابن خلدون .
الناشر : دار القلم بيروت - لبنان .
الطبعة الأولى : ١٩٧٨ م .
- ٢٥٢ - الملل والنحل .
تأليف : محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (ت ٥٥٤٨ هـ) .
تحقيق : محمد سيد كيلاني .
الناشر : دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٢ هـ .
- ٢٥٣ - مناقب الإمام مالك بن أنس .
تأليف : القاضي عيسى بن مسعود الزواوي (ت ٥٧٤٣ هـ) .
تحقيق : د/ الطاهر محمد الدرديري .
الناشر : مكتبة طيبة - المدينة النبوية .
الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٢٥٤ - مناقب الشافعي .
تأليف : أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٥٤٥٨ هـ) .
تحقيق : السيد أحمد صقر .
الناشر : دار التراث .
الطبعة الأولى : ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- ٢٥٥ - المنتقى شرح موطأ الإمام مالك .
تأليف : سليمان بن خلف الباجي (ت ٥٤٩٤ هـ) .

الناشر : دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .
الطبعة الأولى سنة ١٣٣٢ هـ .

٢٥٦ - منهاج السنة النبوية .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) .
تحقيق : د/ محمد رشاد سالم .
الناشر : جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .
الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

٢٥٧ - المنهاج في شعب الإيمان .

تأليف : الإمام أبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي (ت ٤٠٣ هـ) .
مخطوط : بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية .

٢٥٨ - منهج السلف في العقيدة .

تأليف : د/ صالح بن سعد السحيمي .

٢٥٩ - منهج ودراسات في الأسماء والصفات .

تأليف : الشيخ محمد الأمين الشنقيطي .

٢٦٠ - منهج الأشاعرة في العقيدة .

تأليف : الشيخ الدكتور / سفر بن عبد الرحمن الحوالي .

٢٦١ - الموقظة في علم مصطلح الحديث .

تأليف : الإمام محمد بن أحمد الذهبي (ت ٥٧٤٨ هـ) .
تحقيق : عبد الفتاح أبو غدة .
الناشر : مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب .
الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ .

٢٦٢ - الموطأ .

تأليف : الإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ) .

تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي .
الناشر : دار إحياء الكتب العربية .

٢٦٣ - ميزان الاعتدال .

تأليف : الإمام محمد بن أحمد الذهبي (ت ٥٧٤٨) .
تحقيق : علي محمد البجاوي .
الناشر : دار المعرفة - بيروت .

(ن)

٢٦٤ - النبوات .

تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٥٧٢٨) .
الناشر : دار الكتب العلمية : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٢٦٥ - نزهة الأسماع في مسألة السماع .

تأليف : الحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت ٥٧٩٥) .
تحقيق : أم عبد الله بنت محروس العسلي ، ومحمود بن محمد الحداد .
الناشر : دار العاصمة - الرياض .
الطبعة الأولى : ١٤٠٧ هـ .

٢٦٦ - النزول .

تأليف : الإمام أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني (ت ٥٣٨٥) .
تحقيق : الدكتور / علي بن محمد بن ناصر الفقيهي .
الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

٢٦٧ - النشر في القراءات العشر .

تأليف : الإمام أبي الخير محمد بن محمد بن الجزري (ت ٥٨٣٣) .
تحقيق : علي محمد الضباع .
الناشر : دار الكتب العلمية - بيروت .

- ٢٦٨ - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب .
 تأليف : الشيخ أحمد بن محمد المقرئ التلمساني .
 تحقيق : الدكتور إحسان عباس .
 الناشر : دار صادر - بيروت - ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م .
- ٢٦٩ - النهاية في غريب الحديث والأثر .
 تأليف : الإمام مجد الدين المبارك بن محمد الأثير الجزري (ت ٦٠٦هـ) .
 تحقيق : طاهر أحمد الزاوي ، ومحمود محمد الطناحي .
 الناشر : دار الفكر .
- ٢٧٠ - النهاية في الفتن والملاحم .
 تأليف : الحافظ إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤هـ) .
 تحقيق : محمد أحمد عبد العزيز .
 الناشر : دار التراث الإسلامي - القاهرة .
- ٢٧١ - نيل الأوطار - شرح منتقى الأخبار .
 تأليف : الإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت ١٢٥٥هـ) .
 الناشر : مكتبة دار التراث - القاهرة .
- (هـ)
- ٢٧٢ - هجر المبتدع .
 تأليف : الشيخ بكر بن عبد الله أبي زيد .
 الناشر : دار ابن الجوزي .
 الطبعة الثانية : ١٤١٠هـ - ١٩٨٩م .
- ٢٧٣ - هدي الساري مقدمة فتح الباري .
 تأليف : أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢هـ) .
 تحقيق : الشيخ عبد العزيز بن باز ، ومحمد قواد عبد الباقي ، ومحب الدين الخطيب .

الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض .

(و)

٢٧٤ - الوافي بالوفيات .

تأليف : صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت ٧٦٤ هـ) .

تحقيق : هلموت ريتز .

الناشر : دار النشر فرانزشتانيز بفيشبادن ، ١٣٨١ هـ .

٢٧٥ - وجوب لزوم الجماعة وترك التفرق .

تأليف : جمال بن أحمد بن بشير بادي .

الناشر : دار الوطن - الرياض .

الطبعة الأولى : ١٤١٢ هـ .

٢٧٦ - الوجيز في منهج السلف الصالح .

تأليف : عبد القادر الأرناؤوط .

الناشر : مكتبة الكوثر - الرياض .

الطبعة الأولى : ١٤١١ هـ .

٢٧٧ - وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى .

تأليف : نور الدين علي بن أحمد السمهودي (ت ٩١١ هـ) .

تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد .

الناشر : دار إحياء التراث العربي - بيروت .

الطبعة الرابعة : ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٤ م .

□ فهرس الموضوعات □

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٧
ترجمة الإمام مالك بن أنس	٢١
حياة الإمام مالك	٢١
أولاً : سيرته الشخصية	٢١
١- اسمه ونسبه وكنيته	٢١
٢- ولادته	٢١
٣- أسرته التي نشأ فيها	٢٢
ثانياً : سيرته العلمية	٢٣
١- طلبه للعلم وحرصه وصبره عليه	٢٣
٢- مكائنه العلمية	٢٧
٣- جلوسه للتدريس	٣٤
إجلاله للحديث وإجلال الناس له	٣٥
تحريه للفتوى	٣٦
ثالثاً : شيوخه	٣٩
رابعاً : تلاميذه	٤١
خامساً : صفاته	٤٤
سادساً : ثناء العلماء عليه	٤٦
سابعاً : مؤلفاته	٤٩
ثامناً : وفاته	٥٧
الباب الأول	٦١

٦١	الفصل الأول : منهج السلف في إثبات العقيدة
٦٤	القاعدة الأولى :
٧٢	القاعدة الثانية :
٧٣	القاعدة الثالثة :
٧٦	القاعدة الرابعة :
٨٢	القاعدة الخامسة :
٨٣	القاعدة السادسة :
٨٨	الفصل الثاني : أصول منهج الإمام مالك في العقيدة
	المبحث الأول : الاعتصام بالكتاب والسنة ، والحض على الاتباع ،
٨٨	والتحذير من الابتداع
١٠١	موقفه من الرواية عن المبتدع
	المبحث الثاني : ذمه للمراء والخصومات والجدل في الدين ، وتحذيره
١٠٥	من أهل الكلام والأهواء
١٣٠	المبحث الثالث : هجره لأهل البدع والأهواء
١٣٤	المبحث الرابع : إثبات معاني الأسماء والصفات وتفويض كیفيتها
١٥٢	المبحث الخامس : محبته لصحابة رسول الله ﷺ
١٥٦	موقفه من ترتيب الخلفاء الراشدين وتفاضلهم
١٧١	الباب الثاني : الإيمان
١٧١	الفصل الأول : قول الإمام مالك في مسمى الإيمان
١٨٠	الفصل الثاني : زيادة الإيمان ونقصانه ، وموقف مالك من ذلك
١٩٢	الفصل الثالث : العلاقة بين الإسلام والإيمان ، وموقف مالك من ذلك
٢٠٢	الفصل الرابع : الاستثناء في الإيمان ، وموقف مالك من ذلك
٢١٢	الفصل الخامس : مرتكب الكبيرة ، وموقف مالك من ذلك
٢٢٣	الباب الثالث : الإيمان بأسماء الله - جل وعلا - وصفاته
٢٢٤	الفصل الأول : قوله في القرآن ، وأنه كلام الله وصفة من صفاته

٢٣١	الفصل الثاني : قوله في صفة استواء الله على عرشه وعلوه على خلقه
٢٤٤	الفصل الثالث : صفة المعية
٢٤٨	الفصل الرابع : صفة النزول ، وموقف مالك من ذلك
٢٥٧	الفصل الخامس : في صفة الساق لله عز وجل ، والصورة ، وموقف مالك منها
٢٦٩	الفصل السادس : في رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة ، وموقف مالك منها
٢٧٩	الباب الرابع : الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم السلام
٢٨١	الفصل الأول : الإيمان بالأنبياء والرسل عمومًا ، وموقف مالك من ذلك
٢٨٩	الفصل الثاني : الإيمان بمحمد ﷺ وما ورد عن الإمام مالك في ذلك
٢٩١	المبحث الأول : في الاقتداء به ﷺ
٢٩٢	المبحث الثاني : تعظيمه لرسول الله ﷺ
٢٩٧	المبحث الثالث : تعظيمه لحديث رسول الله ﷺ
٣٠٦	المبحث الرابع : تعظيمه لمدينة رسول الله ﷺ
٣١٤	الفصل الثالث : موقف الإمام مالك من حكم التوسل برسول الله ﷺ
٣٤١	الباب الخامس : الإيمان باليوم الآخر ومقدماته
٣٤٩	قول الإمام مالك في اليوم الآخر ومقدماته
٣٤٩	المبحث الأول : في أشراف الساعة
٣٥٠	المبحث الثاني : في عذاب القبر ونعيمه
٣٥٠	المبحث الثالث : في الجنة ونعيمها ، والنار وجحيمها ، وأنها موجودتان مخلوقتان الآن
٣٥٢	المبحث الرابع : في الميزان

٣٥٥	الباب السادس : الإيمان بالقدر خيره وشره
٣٦١	الفصل الأول : موقف مالك من القدر ، وما نقل عنه في هذا الباب
٣٧٠	الفصل الثاني : معنى الفطرة ، ورأي الإمام مالك في تفسيرها
٣٨٥	الفصل الثالث : في حكم الأطفال
٣٩٥	الفصل الرابع : حكم الرق والتمايم ، وموقف الإمام مالك منهما
٣٩٥	المبحث الأول : الرق
٤٠٠	المبحث الثاني : رقية أهل الكتاب
٤٠٣	المبحث الثالث : النشرة وحكمها
٤٠٨	المبحث الرابع : التمايم
٤١٩	الباب السابع : نواقض الإيمان
٤١٩	الفصل الأول :
٤١٩	المبحث الأول : سب وشتم النبي ﷺ ، وموقف الإمام مالك
	المبحث الثاني : موقف مالك من سب الملائكة والأنبياء والرسل غير
٤٣٦	نبيينا محمد ﷺ
	المبحث الثالث : موقف مالك من سب أمهات المؤمنين - زوجاته
٤٣٨	ﷺ - رضي الله عنهن -
	المبحث الرابع : سب وشتم الصحابة - رضي الله عنهم - وموقف
٤٤٣	مالك من ذلك
٤٥٧	الفصل الثاني : الساحر وحكمه عند الإمام مالك
	الفصل الثالث : في الفرق الضالة وأهل البدع والأهواء والكلام ،
٤٦٩	وموقف الإمام مالك - رحمه الله تعالى - منهم
٤٧٢	المبحث الأول : الخوارج وموقف الإمام مالك منهم
٤٩٠	المبحث الثاني : الرافضة وموقف الإمام مالك منهم
٤٩٥	المبحث الثالث : القدرية وموقف الإمام مالك منهم
٥٠٤	المبحث الرابع : المرجئة وموقف الإمام مالك منهم

المبحث الخامس : القول بخلق القرآن ، وحكم الإمام مالك على من	
قال به	٥٠٧
المبحث السادس : موقف الإمام مالك من السماع عند الصوفية ..	٥١٧
الخاتمة	٥٤٥
الفهارس	٥٤٩
فهرس الآيات	٥٥١
فهرس الأحاديث	٥٦٣
فهرس الآثار	٥٧٥
فهرس الأعلام	٥٨٩
فهرس المصادر والمراجع	٥٩٣
فهرس الموضوعات	٦٤٣